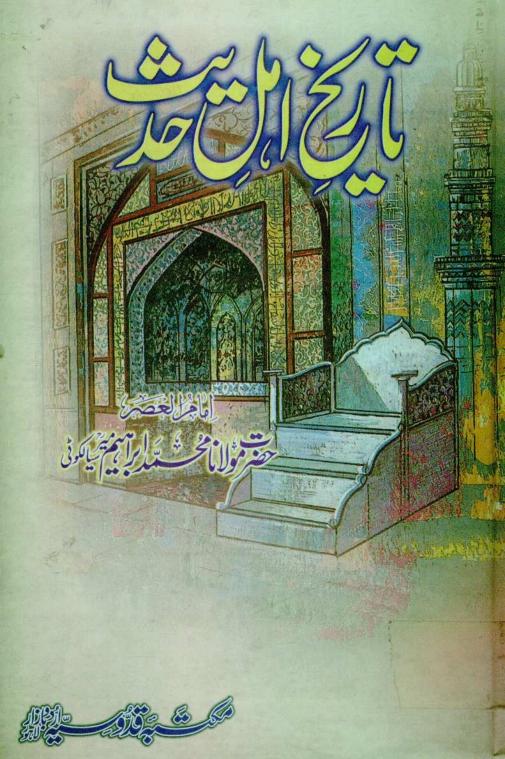
www.KitaboSunnat.com



بسراته الجمالح

معزز قارئين توجه فرمائين!

كتاب وسنت وافكام پردستياب تمام اليكرانك كتب

- عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔
- جلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی با قاعدہ تصدیق واجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)

کی جاتی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ،پرنٹ، فوٹو کاپی اور الیکٹر انک ذرائع سے محض مندر جات نشر واشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

🖈 تنبیه 🖈

- استعال کرنے کی ممانعت ہے۔
- ان کتب کو تجارتی یادیگر مادی مقاصد کے لیے استعال کر نااخلاقی، قانونی وشرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقه ناشرین سے خرید کر تبلیخ دین کی کاوشوں میں بھر پورشر کت اختیار کریں ﴾

🛑 نشرواشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قشم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

kitabosunnat@gmail.com www.KitaboSunnat.com



...



إِمَّا هِمُلِلْعِصَمِّرَا حَصْرُ مُولِا مَعْ الْمِدِيمَ مِيكُلِيكِ الْمِرْمِيمَ مِيكُلِيكِونَ حَصْرُ مُولِا مَا مُحْمِثُ مِيلِمِ مِيكِمَ مِيكِونَ

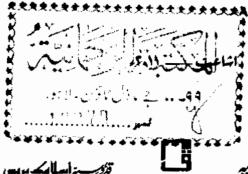
www.KitabeSunnat.com



خوبصورت اورمعیاری مطبوعات گاپودی گ گرواهای گرواهای گروالی گراو گروالی گرو گروالی گروالی گروالی گروالی گروالی گروالی گرو

اں کتاب کے جملہ حقوق اشاعت محفوظ ہیں

> اهتهام طباعت ابئ بخشے کولاوسِی



Tel: +92-42-37351124,37230585 maktaba_quddusia@yahoo.com www.quddusia.com رحمان ماركيث ، غزني مشريث ، اردوبازار ، فا مور پاكستان



www.KitaboSunnat.com

:

حرف آغاز

رصغیر پاک و ہند میں اہل حدیث کے متعلق مختلف غلط فہیاں پائی جاتی ہیں۔ خالفین ان کے متعلق عقا کدمنے کر کے والے ہے بھی ان کے متعلق عقا کدمنے کر کے والے ہے بھی ان کے متعلق مگراہ کن با تیں کی جاتی ہیں۔ عقا کدمیں جہاں ان کو (معاذ اللہ) گتاخ رسول ورود کا متکر اور نہ جانے کن کن فرافات کا حامل مفہرایا جاتا ہے وہاں تاریخی اعتبار ہے ان کو ڈیڑھ سو برس کی پیدا وار کہا جاتا ہے۔ عوباً حضرات احتاف کے دونوں گروہوں (بر بلوی اور دیو بندی) کا ان کے متعلق بی رویہ ہے۔ بعض نا مورا ہل علم بھی اس مسلکی تعصب کا شکار ہو چکے ہیں۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اہل حدیث نہ تو گتاخ رسول اور درود کے متکر ہیں اور نہ بی یہ کل کی پیدا دار ہیں۔ اگر فرقہ وارانہ تعصب کو بالائے طاق رکھ کر غیر جانبدارانہ رویہ اپناتے ہوئے اہل حدیث کے افکار اور تاریخ کا جائزہ لیا جائے وہا کہ اللہ علیہ ہے۔ کہ نگر کے ہیں۔ اہل حدیث کا بیعقیہ ہے کہ نگر کے ہر مرسطے میں براہ راست کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ علیہ ہے۔ وہ کہ کہ تا فی جائزہ لیا صدیث کا وہ است محمد یہ کے ہر مرسطے میں براہ راست کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ علیہ ہے۔ وہ کہ کہ تا فی ہے۔ مجمد علیہ ہیں ہی کہ در کی بات اپنے لئے جمت اور ولیل مجھنا اصل گتا فی ہے۔ المحمد نگر اہل صدیث کا دامن اس ہے پاک ہے۔

وعوت اہل حدیث سوڈیر ھسوبرس کی بات نہیں بلکہ چودہ سوبرس پرانی فکر ہے جب ہدایت
کی شع تجاز مقدس میں روشن ہوئی - اس کے ایک طویل عرصے بعد بعض لوگوں نے ضرورت محسوس کی
کہ جہارے لئے شاید قول نبی کافی نہیں اس لئے انہوں نے قول امام کو بھی اپنے لئے ضروری سمجھا ای وقت امت میں دوستعقل مکا تب فکر وجود میں آگئے - ایک کو اہل حدیث کا لقب دیا گیا اور
دوسرے کو اہل الرائے کے نام ہے جانا گیا - اس کتاب میں قار کین اس گروہی تفریق کے متعلق ۔
مزید تفصیلات مل حظہ کر سکتے ہیں - اہل حدیث کا غیر اہل حدیث حضرات ہے جو بنیا دی اختلاف
ہوکررہ گیا ہے - افراط و تفریط کے اس دور میں بیا ختلاف محض نماز کے چند فروی مسائل تک محدود
ہوکررہ گیا ہے - حالا تکہ ماکئ منبلی اور شافعی عمو آان مسائل میں اہل حدیث کے ہم نوا ہیں لیکن بسا
ہوکررہ گیا ہے - حالا تکہ ماکئ کی طرح تقلید جا کہ کا درجو جاتے ہیں -

بدقسمتی کی بات ہے کہ اہل حدیث کی فکر جو کہ بہت بلنداور وسیع تھی' آ مین در فع البدين وغير و

چند مسائل تک محدود ہوکررہ گئی ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ اس رویے کو بدانا جائے۔ لوگوں کو بنایا جائے کہ اہل حدیث محض چنداختا فی مسائل کے حامل گروہ کا نام نہیں بلکہ بیتو ان نفوس قد سیہ کی جماعت اور تحریک کانشلسل ہے جنہوں نے حدیبیہ کے مقام پر نبی ﷺ کے دست اقدس پر موت کی بیعت کی تھی۔

ا مام العصر حفرت مولنا محمد ابرا ہیم میر سیالکوٹی کا شار برصغیریاک و ہند کے چوٹی کے علاء میں ہوتا تھا- ہر کمتب فکر میں آپ کوتبحرعلمیٰ وسعت مطالعہ کی بنا ہراحترام کی نگاہ ہے دیکھا جاتا تھا-سیای اعتبار ہے آپ مسلم لیگ کے ہم نواتھے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے قیام یا کستان کے لیے بے حد جدو جہد ک- سیالکوٹ کے ایک متمول دین دارگر انے سے آپ کا تعلق تھا- آپ بہت بڑے ملغ بھی تھے۔اشاعت اسلام کے لیے دیار ہند کے دور دراز گوشوں میں جا کرقر آن وسنت کا بول بالا کیا – اس کار خیر میں شخ الاسلام حضرت مولنا ثناء اللہ امرتسریٌ عمو ہا آ پ کے شریک سفر ہوتے تھے- مولنا سالکوٹی تقریر کے ساتھ ساتھ تحریر کے میدان کے بھی شہبوار تھے- آپ کی تصنیفات کی تعداد ۸ ۸ تک پینچتی ہے جو کہ تقریبا مطبوعہ ہیں۔ تبصیر الرحمٰن فی تغییر القرآن کے نام ے آپ نے قرآن تھیم کی مبسوط تفییر لکھنا شروع کی -لیکن انسوس ہے ابتدائی تین سیاروں ہے کام آ گے نہ بڑھ سکا - واضح البیان کے تام ہے آپ نے سور وَ فاتحہ کی ضخیم تفییر لکھی -اس کے علاوہ مختلف سورتوں کی تغییر ککھی جومختلف عنوانات کے تحت شائع ہو چکی ہیں - سیرت النبی پر آپ نے چھوٹی بڑی آٹھ مختلف کتا ہیں تحریر فر مائیں' جن میں نبی کریم علظتہ کی حیات طیبہ کے مختلف بہلوؤں یر روشنی ڈالی گئی ہے۔ قادیا نیوں ادر عیسا ئیوں کے رد میں آپ نے تقریباً نجیس کتب آکھیں۔ ان مين آپ كى كتب شهادة القرآن اورعصمت انبياء كوغير معمولى شهرت ومقبوليت حاصل مولى -شهادة القرآن کواسناف کے بریلوی کمتب فکر کی نامور شخصیت پیرمبرعلی شاہ نے بہت پسند فرمایا۔ دیو ہندی کمتب فکر کی معروف روحانی شخصیت مولنا عبدالقا در رائے پوری کے ارشاد برمجلس تحفظ ختم نبوت نے ا سے دوبارہ شائع کروایا۔ شہادۃ القرآن میں عضرت سیالکوٹی نے حیات مسیح علیہ السلام کے اہم موضوع پر بحث کی ہے۔ اس کے علاوہ مرزا قادیانی کی کتاب ازالۃ اوہام کارد کیا ہے۔ مولنا میر بالكوفى كى ايك كتاب پيغام بدايت درنا ئيدسلم ليگ كے نام ہے بھى ہے-مسلم ليك كى تائيدو حمايت مين مختلف مضامين جوانهول نے مختلف اوقات ميں فکھے تھے ان كاريم مجموعہ ہے-

مولناابراہیم میرسیا لکوٹی تہجد گزاراورشب زندہ دار تھے اوراد ووظائف کے پابند تھے۔ عالم باعمل تھے۔ آپ نے ۱۴ جنوری ۱۹۵۲ء کو جعرات کے روزشام پانچ بجے وفات پائی۔ اگلے روز نماز جعہ کے بعد آپ کا جنازہ ادا کیا گیا۔ نماز جنازہ حضرت حافظ عبداللہ روپڑگ نے پڑھائی۔
عامورعلمی دتاریخی شخصیت محتر ممولنا محمداسحاق بھٹی آ کچے تذکر ہے جس لکھتے ہیں کہ 'اپنے ہم عصروں میں وہ بڑے نہ بین وطباع اور نکتہ رس نتھ۔ ان کے پرتا شیر مواعظ اور بلاغت بیان کی سٹمیر ہے راس کماری تک دھوم تھی۔ دفاع اسلام کے لیے ان کی تگ و تاز مجاہدانہ نے آ دھی صدی سے زیادہ عرصے تک اس دور کے پورے ہندومتان کا احاط کے رکھا۔ ملک سے ملمی حلقوں میں ان کی آ داز کو ہیشہ یہ برائی حاصل رہی۔'

جماعت اہل حدیث کے ایک اجلاس میں سیہ طے پایا کہ تاریخ اہل حدیث پر پچھ تھا جائے۔
اس مقصد کے لئے مولئا سیالکوٹی کو بیضد مت سونی گئی اور آپ نے بید کتاب تالیف کی۔ ۱۹۵۳ء میں پہلی دفعہ سید کتاب شائع ہوئی۔ بعد میں مختلف اوقات میں پاکستان و ہند دستان سے شائع ہوئی رہی۔ ہماری بڑے ہوئی۔ بعد میں مختلف اوقات میں پاکستان و ہند دستان سے شائع ہوئی مان ہم اور عوام کے ساخلا یا جائے تاکہ اہل حدیث کے موضوع پر موادعوام کے ساخلا یا جائے تاکہ اہل حدیث کے موضوع پر موادعوام کے ساخلا یا جائے تاکہ اہل حدیث کے معضوع کے سے ہماری دکھی کی اہم وجہ ہمارے اس سلط کی ایک کڑی ہے۔ تاریخ اہل حدیث کے موضوع سے ہماری دکھی کی اہم وجہ ہمارے والد محترم حضرت مولئا عبد الخالق قد وی گئی ذات گرامی قدر ہے۔ آپ وہل حدیث کی تاریخ پر ایک جامع اور تفصیلی کتاب لکھتا چا ہے۔ آپ اس کا خاکہ تیار کر بچکے تھے۔ کام کا ابھی آغاز ہی کیا تھا کہ سام اور جس مینار پاکستان کے قریب قلعہ بچم ن شکھ میں منعقدہ اہل حدیث کا نفرنس میں آپ نے نے ہم دھا کے میں جام شہادت نوش فر مایا۔ آپ جس انداز کی تاریخ مرتب کرنا کیا نظر نس میں آپ نے نے ہم دھا کے میں جام شہادت نوش فر مایا۔ آپ جس انداز کی تاریخ مرتب کرنا کیا سیت سے قار میں کی دفحیت ہیں۔

'' میں نے تاریخ اہل صدیت پر جب کا مشروع کیا تھا تو میری جمتین کانحور صرف برصغیر پاک و ہندتھا' لیکن جب جماعت اہل صدیت کو میں نے بحثیت ایک فقہی کلی قلب کا کرا صدا شروع کیا تو لا الا اللہ مجھے ہندوستان سے باہر نکل کر اس سرز مین میں جاتا پڑا جہاں ہے آ فقاب اسلام طلوع ہوا تھا۔ اس مقصد کے لیے میں نے اسلام کی ابتدائی تین صدیوں کے متعلق پڑھنا ضروری سمجھا اور اس میں شک نہیں کہ جو محق بھی اسلام کو اپنی اصلی حالت میں دیکھنا چا بتا ہے اسے مقیقت تک جانچنے کے لیے ان تین صدیوں کا مطابعہ صورت کہ وہ گا اور مجھے یہ کہنے میں قطعاً تر دونیس کدان تین سوسالوں میں آپ اسلام کا جو حقیقی اور خوب صورت جبرہ دیکھیں گئے اس کی عام فہم تعبیر فکر اہل صدیث ہے۔ میں آپ اسلام کا جو حقیقی اور خوب صورت جبرہ دیکھیں گئے اس کی عام فہم تعبیر فکر اہل صدیث ہے۔ میں مطابعہ کرتے ہوئے جب برصغیر سے نکل کر دیار حبیب میں پڑچا اور براہ راست اصل ما خذکی ورق گردانی شروع کی تو تاریخ اہل عدیث کے متعلق میرا ذہن علاقائی نہیں بلکہ آ فاقی بن

چکا تھا۔ اب میں تاریخ اہل حدیث کے نام سے جو کتاب لکھنا چاہتا ہوں 'یداہل حدیث کی ایک جامع اور مفصل تاریخ ہوگی جو خیرالقرون سے دور حاضر تک چودہ سوسال پر محیط دستاویز ہوگی۔ یہ کتاب چودہ جلدوں میں مکمل ہوگی یعنی ہرصدی کے لیے ایک جلد مختص ہوگے۔ ہرصدی کے سیاسی حالات کا عمومی جائزہ لینا ہوگا' اس میں یہ بات خاص طور پر بتائی جائے گی کہ کون سے مکا تب فکر کس حد تک سیاسی حالات سے متاثر ہوئے یا سیاسی حالات نے انھیں جنم دیا' کیونکہ تاریخ میں یہ بات محفوظ ہے کہ بہت سے اعتقادی فرقے اور کئی فعیمی ندا ہب خالص سیاسی حالات کی بیدادار ہیں اور پر سلسلم آج تک جاری ہے۔

''اس کے بعد اس صدی کے اعتقادی اور فقتی ندا ہب کا مختصر جائز ہلیا جائے گا'ان کی علمی خدیات پر طائز اندفطر ہوگ - اس کے بعد اہل حدیث کی سیاسی اور علمی خدیات کی مفعمل رو داواور دوسری جماعتوں سے ان کے کام کاموازنہ ہوگا اور اس صدی کے علمائے اہل حدیث کا تفعیلی ذکر ہوگا 'جس میں ان کی زندگی کے مختلف گوشوں پر مناسب گفتگو کی جائے گی اور ان کے علمی اور سیاسی کا 'جس میں ان کی زندگی کے مختلف گوشوں پر مناسب گفتگو کی جائے گی اور ان کے علمی اور سیاسی کا رناموں کا تفعیل سے ذکر کیا جائے گا۔

'' نیز بعض صدیوں میں ہمیں بعض علاقوں کے متعلق ایک مستقل باب کا اہتمام کرنا پڑے گا جس میں فکر اہل صدیث کے نشو ونما کی تفصیل بیان کی جائے گی- بیان علاقوں کے متعلق ہوگا جہاں اسلام اپنی اصلی شکل وصورت میں نہیں پہنچا اور عام لوگوں کو جو چیز اسلام کے نام پر پیش کی گئی وہ اسلام نہیں بلکہ کچھ اور ہی تھا اور لوگ نام کی وجہ سے دھوکا کھا گئے۔ پھر پچھ اللہ والے المحے انھوں اسلام نہیں بلکہ پچھ اور ہی تھا اور لوگ نام کی وجہ سے دھوکا کھا گئے۔ پھر پچھ اللہ والے المحے انھوں کے اسلام کے غبار آ نود چہرے کو صاف کیا جے بعض لوگوں نے بہچان لیا' لیکن جن لوگوں کو اندھیر ہے سے بیارتھا' انھوں نے اپنی آ تکھیں بند کرلیں۔ وہی لوگ جو گراہی پر شفق سے خن کے معالمہ معالمہ معالمہ علی انتہائی وردناک۔ بیاب انکہ اہل حدیث کے وجات و جدال تک بہنچا جس نے ایک دردناک تاریخ کوجنم ویا' انتہائی دردناک۔ بیاب انکہ اہل حدیث کے طال ت سے بہلے آ ہے گا۔''

مندرجہ بالا اقتباس بیش کرنے کا ایک مقصدیہ ہے کہ شایدکوئی اللہ کا ہندہ اس علمی و محقیقی خدمت کوانجام دے سکے۔ بیکام مشکل ضرور ہے گرناممکن نہیں۔ کاش ہمارے ابل علم اپنی ترجیحات کارخ صبح طور ہے متعین کرلیں اور مسلک اہل حدیث کے اس دیریند قرض کوا داکر دیں۔ ابو بکر قد دی

کم جنوری ۲۰۰۱ء

فهرست

مضمون
تاریخ امل صدیث
مقدمه
دین وا حدمی <i>ں فرقه کس طرح بن جاتے ہیں</i>
ٱتخضرتً نے اپنی امت میں بھی مختلف فرتے بن جانے کی خبر بطور پیشگوئی
ئے فر مادی تقی
ایک فرقے کوسنت پرقائم رکھنے میں حکمت
مختلف فرقبهائے اسلام اوران کا ِتاریخی سلسلہ
عثانی اور سبائی
شیعه اور خارجی
فرقة قدريه
فرقدجميه
فرقة معتزله
فرقه مرجيه
مجسمه ياكراميه
قرامط ياباطنيه
بعض فرقوں کے امتیازی مسائل پرتیسرہ
فتنه عبدالله بن سبا
مئلدر جعت آنخضرت علية
حضرت علی اور وصیت خلافت
حضرت عثمانٌ کی شہادت

	www.KitaboSunnat.com
(P	عربتا الل حديث
717	حضرت علیٌ کا تنخاب
45	تمِن گروه
400	جنگ صفین اورامر تحکیم
71"	غار جی
	حضرت علی پرخارجیوں کے اعترات اور حضرت عبداللہ بن عباس
۵۲	<u>کے ان کو جوابات</u>
44	ر جاءاورا مام ابوحنیفه ً
ΔI	مام سعیدین جبیر تابعی
ΔI	غاتمة الحفاظ حافظا بن حجراورامام ابوصنيفهٌ
۲A	یمان میں کمی بیشی اور حضرت امام ابوحنیفهٔ
9+	يمان کی بحث
95	بْىلەشرعيات ايمان شرق ميں داخل بي <u>ن</u>
91"	حوالمه غنية الطالبين اوراس كاجواب
94	نرقه معتزله
9/	غليفه مامون وندبهب اعتزال
(+)	علم كلام
1+14	بل سنت واتل حديث
1+1~	اشعربي
(!•	ماتر يد ب <u>ي</u>
111	حنابله ياالل حديث
ΗA	الم سنت كون مين؟
171	فرو ی اختلا ف اور ندا هب اربعه
15.	امام شافئ امام احمد بن حنبل ّ
1891	ا م احمد بن حتبل آ

خلافت صديقي

خلافت فاروقي

خلافتءثاني

11

IMM

100

154

119

159

100

104

166

164

109

121

100

100

101

· ۲!•

710

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

عصرصحابه مين كبابت احاديث حديث لا تكتبوا عني غير القرآن اوراز الهُ شبه

سنت رسول الله كيار عايت وحمايت

114

****** TTY

٥٣٦

rm 414

172 rea

741

744 MA

٣١٣

24

7772

77

229

4

200

774

٣4.

4214

77/4

۲۳۲

۵٦٦

۳۳۵

MA9 ٣9. 791 m9m m92 P+1 6. K 74-۳۰ 4.4 7°• 4 911 417 تاريخ المحديث ہندوستان میں علم وعمل بالحدیث ساسم 111.

امام اوز اکُنُّ سعید بن عروبه بھریٌ حماد بن سلميُّ موكيا بن عقبه رزيع بن صبيحً امام ما لك بن انس (امام دارالجرة) انتخاب مشائع ميں احتياط تصانيف امام مالك شخرضی الدین حسن **صغ**انی لا ہوریؒ شيخ على متقى جو نيوريٌ يشخ محمه طاهر تجراتي شخ عبداکحق محدث د ہلویٌ امام رباني مجددالف ثاني ً سينخ نورالحق رحمة اللدعليه سيدمبارك محدث بككرامي

شخ نو رالدين احمراً باديٌ ومهم بلامه ميرعيدالجليل بككراي <u>۳۵.</u> حاجي تمرافضل صاحب سالكوثي rom حضرت مرزامظهر حانحانان شهيدٌ mar حضرت شاه ولی الله صاحب محدث د ہلوگ ً M24 حضرت شاه عبدائعزيز صاحب محدث وہلوگ MYM ٤ حضرت شاه رقيع الدين صاحب محدث د بلوگ 410 حضرت شاه عبدالقا درصاحب 744 حضرت شاه اساعيل شهيدٌ بن شاه عبدالغني 744 استاذ الا فاق<عفرت شاه محمد آخل محدث دبلوگ 14 شخ الکل مولا ناسیدنذ برحسین صاحب محدث دہلوگ 74 علم کی تلاش میں ترک وطن 72 2 آب کے درس کی کیفیت MY راولینڈی میں نظر بندی 12Y حج ببت الله 744 اخلاق حسنه M29 آپ کے تلاندہ **ሶ**ሊ፤ آپ کی اولاد <u>የ</u>ለቦ استاذ بنحاب حافظ عبدالمنان محدث وزبرآ بادي <u>የ</u>ኢዮ حافظ صاحب كي اولاد **የ**ለለ شيخنا حضرت الاستاذمولا ناابوعبدالله عبيعالله غلام حسن صاحبٌ سيالكوني **የ**ለለ شير بنحاب حضرت مولا ناابوالوفاء ثناءالله صاحب احرتسري rar 797 حفرت مولا ناعبدانلُّدغ نويٌ . m90 مولا ناغلام رسول صاحب قلعه ميهال سنكه كوجرانواله 4.0 مولانا حافظ محربن بارك التدلكهوك ۵٠٠

تار ت^خاہل *حد*یث

بعم (لله (لرحس, (لرحيم

الحمد لله الذى اسبغ علينا نعمه فى القديم والحديث وارسل الينا رسوله النبى الامى باحسن الحديث الذى بين لنا ما احل لنافيه من الطيب وحرم علينا من الخبيث ووضع عنا اصار رسوم الجاهلية واغلال الاوهام فسرنا بلطفه السير الحثيث واوصى الى اصحابه و خلص احبابه ان يبلغوا عنه ماسمعوا منه من الحديث فبذلوا جهدهم رضى الله عنهم فى اشاعة سنته واذاعة امرم بالسير السريع والطلب الحثيث فصل الله عليه وعليهم وعلى اله وعلى من جلس مجالس العلم للتحديث

اما بعد.

التماس مولف : -

پس بندہ حقیر محد ابر اہیم میر سیالکوٹی اپنے ناظرین باحمکین کی خدمت میں عرض پر دازے کہ اس کتاب کا موضوع اس کے نام سے ظاہر ہے۔ پیشتر اس کے کہ خاکسار اس کے مبادی دمقاصد کو بیان کرے - چندامور کااظہار ضروری ہے۔

اول یہ کہ اس کتاب کے مضامین گو سمجھنے میں صاف وسادہ ہیں لیکن بیان کرنے اور سمجھانے میں مشکل اور مجھ ایسے کم ہمت و قلیل البضاعت کی استعداد سے بڑھ کر ہیں۔ وجہ مشکل ہونے کی یہ ہے کہ اس کتاب کے دوبڑے جھے ہیں۔ تاریخی اور اصولی۔

حصہ تاریخی کے لئے مواد کا کثرت سے میسر آناوران پر مصنف کا عبور ضروری ہے۔ علم تاریخ میں جمال تک میرا نا قص مطالعہ ہے اس موضوع پر کوئی مستقل انسین ہیں ہے اللذاضروری ہے کہ مختف کتابوں کی ورق گردانی سے جمع اشتیات و

تالیف متفر قات کر کے سب کوانی طرز پرتر تیب دول ' جو محنت دمشقت کاکام ہے۔ اور مجھ ایسے عدیم الفرصت کے لئے نہایت مشکل ہے۔

حصہ اصولی میں رپر مشکل ہے کہ مصنف کے لئے ضروری ہے کہ وہ ند ہب کے اصول و فروع کے تائیدی و تنقیدی اموریر پوری نظر رکھتا ہو- بیان میں مشاق وماہر ہو- مطالعہ کتب میں وسیع النظر ہو- دوسرول کے نقض و معارضہ کا کافی جواب دے سكتا ہو - جزئيات كوكليات كے ماتحت كر كے ان ميں مطابقت دے سكتا ہو اور كليات جزئیات کا تنجزاج کر کے ان میں نظام قائم کر سکتا ہواور ان سب کے علاوہ فنم سلیم و طبع متقیم کی عشش سے بھی خاص طور پر بسرہ اندوز ہو- اور اس ند بب کی عملی سہولتوں اور زمانے اور قوم کی ضرور توں کو تجربہ و تدبیر سے بخوبی سمجھتا ہواور سب کے بعدیہ کہ اسے صحت فکر کے لئے فراغت دیکیوئی حاصل ہو- لیکن خاکسار کی حالت اس کے برخلاف ہے مطالعہ نا قص اور علم قاصر ہے - فکر غیر صائب اور طبع نارسا ہے 'اور کثرت مشاغل کی وجہ ہے دل جعی مفقود ہے اپنے گروہ باشکوہ کے علائے باو قار میں جن کی در بوزہ گری کا مجھے فخر حاصل ہے اس قابل ہر گز نہیں ہوں کہ ان امور کو جو اس کتاب میں بیان ہونے والے ہیں کما مینغی ادا کر سکوں' بالحضوص ان حضر ات کے سامنے جنہوں نے اس خدمت کو مجھ پر لازم کیا۔ کیونکہ مجھے ان کی نسبت پورااعتاد ہے کہ وہ اس ضرورت کو میری نسبت کم محنت سے اور احسن صورت میں بورا کر سکتے ہیں اور کمالات علمیه اورعملید میں اس میچسدان و میچیر یزے بدر جہاافضل ہیں ۔ کے قطرہ بارال زاہرے چید مجل شد چوپہنائے دریا بدید

ویگرید کہ اس کتاب کے بعض مضامین میں بدوقت ہوگی کہ جماعت اہمدیث (کَشَّرَ اللَّهُ سَوَادَ هُمْ) کو دیگر اسلامی فرقول سے ممیز کرتے وقت ضرور ہے کہ ان

ل مثلاً استاذ الاساتذه حضرت مولانا حافظ عبد الله صاحب عازی پورگ اور مولانا حافظ عبد العزیز صاحب رحیم آبادی و اور مولانا حافظ مولوی عبد صاحب رحیم آبادی و اور جناب مولانا حافظ مولوی عبد البجبار صاحب عمر پوری اور مولانا تشمس الحق صاحب و یانوی وغیر جم.

وگر فرقوں کاذکر بھی آجائے اور مخالفت نہ ہجی ایک ایساام ہے کہ آس میں جمبیت و حمیت کی رگ جوش میں آجائی ہے۔ بھی تو مقر رو مصنف کی طبیعت اعتدال پہنیں رہتی اور اس سے ایسے خت ست الفاظ نگل جاتے ہیں۔ یاطر زبیان ایسادل آزار ہو جاتا ہے کہ سنجیدہ مزاج لوگ اسے ہر گزیسند نہیں کرتے۔ بلکہ بسالو قات تلج کوئی اور بخت کائی کے سب اصلاح پذیر طبائع بھی بدک جاتی ہیں اور بجائے فائد سے کے الٹا نقصان ہوتا ہے اور بھی پڑھنے سننے والے محض اس خیال سے کہ مصنف یا مقر ران کے اپنے نہ بہ کا نہیں ہے۔ نفس مضمون کی قبولیت سے ہر چند کہ وہ حق اور راست : وانح اف کر لیتے ہیں بلکہ ایسے مسائل کی تشلیم سے بھی انکار کردیتے ہیں جوان کے اپنے مسلمت کے روسے بھی قابل قبول ہوں۔ بلکہ ان کے اپنے ایک وعلا کے نہ ہب اور کتب مسلمہ کی تقریجات و شہادات سے بھی ثابت ہوں لیکن مشہور و معمول عوام کے موافق نہ ہوں۔ آہ! بہت سے حقائق ہیں جن کو زمانے کی اسی روش نے پامال کر دیا اور بہت سے سیچے موتی ہیں جن کو تعصب کی آند ھی نے زیر غبار کر دیا۔ فالی اللہ المشت کی۔

فرض بجائے اس کے کہ سننے سانے اور لکھنے پڑھنے ہے کسی کو فائدہ پنچا اور آلسے پڑھنے سے کسی کو فائدہ پنچا اور آلسے پر ھنے ہے کسی کو فائدہ پنچا اور آلسے بیں تبادلہ خیالات سے اختلاف کی جگہ اتفاق اور مخالفت کی بجائے موافقت پیدا ہو جاتی اور نفر سے رغبت سے بدل جاتی النا طبیعتوں میں بغض و عناد اور فتنہ و فساد اور ایک دوسر سے سے بد ظنی و نفر سے پیدا ہو جاتی ہے اور اختلاف رائے خلاف طبائع کی حد تک پہنچ جاتا ہے -اس سبب سے قرآن شریف میں جو اخلاق فاضلہ اور عاد اس حسنہ کی اعلی تعلیم اور نمایت معتدل روش پر چلانے والی اکیلی کتاب ہے اور نفسانی جذبات اور فطری قوی کی رعایت بدرجہ غایت رکھتی ہے خاص طور پر تھکم ہے '

وقل لعبادی یقولو التی هی احسن ان الشیطان ینزغ بینهم (بنی اسرائیل)
"(آے میرے پیارے نبی) آپ میرے بندوں سے کمہ ویس که وہ الیم
بات کما کریں جو بہت اچھی ہو- کیونکہ شیطان ان میں جدائی (عدادت)
وُلوائے گا-"

ای طرح سامعین کی نسبت فرمایا:-

فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هدهم الله واولئك هم اولو الالباب (الزمر ب٢٣))

"(اے میرے پیارے نبی) آپ میرے ان بندوں کو (جنت) کی بثارت ساویں جو کلام کو (غورہ ہے) من لیتے ہیں پھر اس کی اچھی ہاتوں کی پیروی کرتے ہیں۔ ہیں لوگ ہیں جن کواللہ تعالیٰ نے ہدایت بخشی ہاور میں لوگ عقل والے ہیں۔"

سوید خاکسار حتی الوسع اس تحریر میں نہ تواہیے الفاظ استعال کرے گا-جن ہے سمی خاص فرقے پر حملہ مقصود ہو-اور نہ اپیا طرز بیان اختیار کرے گا جس ہے سمی فریق کی ہتک مطلوب ہو بلکہ د لا کل کوواضح اور مسائل کو صاف و شستہ الفاظ میں بیان کرنے کے علاوہ اس امر کی بھی کو شش کرے گا کہ جس طرح کوئی حاذق طبیب اس خیال ہے کہ بیار کی طبیعت دوا کی تکخی ہے کراہت نہ کرے۔ ضیافت طبع کے لئے شیر بنی کو جزو نسخه بنادیتا ہے - اور کالی کڑوی گولی کو درق نقر ہ میں لبیٹ کریااس پر قند کا غلاف چڑھا کر بیار کو کھلاتا ہے۔ای طرح میہ عاجز اللہ تعالی عزو جل کی حسن توفیق و تائید ہے ایسی شریں کلامی اور بہندیدہ طرز اور سنجیدہ انداز سے بیان کرے گا تاکہ ناظرین اسے آسانی سے سمجھ جانے کے ساتھ خوشی سے گوار ااور قبول بھی کرلیں تاکہ اس يرعمل پيرا موكر دنيااور عاقبت كى سعادت حاصل كرسكين -و ما توفيقى الا بالله. () اپنی اس نیت و کوشش کے بعد اینے ناظرین سے میری په تو قع یجانہ ہو گی کہ وہ میرے بیان کو جس میں قرآن مجید کی روایات اور رسول الله ﷺ کی مقبول و صحیح احادیث ہوں گی 'یاان دونوں (قر آن وحدیث) سے صحیح استباط ہو گا' محض اختلاف مذہبی کی وجہ ہے درجہ تبولیت ہے گرا نہیں دیں گے۔ بلکہ دلیل کی قوت اور بیان کی صداقت پر نظر کر کے عدل وانصاف کی رعایت اور حق کی حمایت کریں گے۔ لان الحق احق ان يتبع.

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(۲) میں خود بھی اللہ تعالی سے دعاکرتا ہوں اور میرے عزیز و معزز ناظرین! آپ بھی کریں کہ وہ مجھے میرے علم و عمل میں اور قول و فعل میں لغزش سے بچائے۔ اور میرے دل پر حق بات نازل کرے۔ اور میرے قلم سے حق بی لکھوائے اور ہمارے میں ایک اپنی رضاکی کچی راہیں کھول دے۔ اور اپنی ہدایت کو خوشی اور رغبت خاطر سے قبول کرنے کی توفیق بخشے۔ آمین یا رب المعالمین. اللهم انی اعوذ بلک من شر نفسی وسوء عملی وشر قلمی ومن سوء فهمی وقلة علمی وزلة قدمی. اللهم سدد لسانی وثبت حجتی وقنی شر حسدی انک انت نصیری وعضدی بلک احول وبلک اصول '

(٣) یہ امر بھی خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ بعض مصنفین فریق مخالف کا نہ ہب ذکر کرنے میں بوجوہات کی بیشی کر جاتے ہیں۔ کی کی یہ صورت ہے کہ اصل مسئلہ یااس کے ولائل کے بیان میں کچھ کی کر دی۔ یاان کی کسی ضعیف دلیل کو بیان کر کے اس کا رد کر دیا۔ اور بیشی کی صورت یہ ہے کہ اصل مسئلہ میں اپنی طرف سے کوئی الیمی بات ملا دی جو فریق مخالف کا نہ ہب نہیں ہے۔ یا مسئلہ کے طرز بیان کو بدل دیا۔ جس سے منہوم کلام میں خرابی پیدا ہو گئی اور اس فریق کا نہ ہب ضعیف یاباطل کر کے دکھا دیا۔ اس طرح بعض او قات اپنا نہ ہب بیان کرنے میں اپنا ضعف معلوم کر کے اس کے بیان میں کی بیشی تغیر و تبدل کرتے ہیں جس سے ناظرین کو نہ ہب کی اصلی کے بیان میں کی بیشی تغیر و تبدل کرتے ہیں جس سے ناظرین کو نہ ہب کی اصلی

صورت پر نظر کرنے کا موقع نہیں ملتا-لیکن اللہ کے فضل ہے آپ ہے معائب اس کتاب" تاریخ المحدیث" میں نہیں

کین اللہ کے فصل ہے آپ یہ معائب اس کتاب "تاری اہلحدیث" میں سیں پائیں گے - جو پچھ کسی دوسرے ند ہب کی نسبت لکھا گیا - اس میں کسی طرح کی کی بیشی نمیں گئی - نہ تواصل مسئلہ کی صورت میں اور نہ اس کے دلائل کے بیان میں اور نہ وجہ استدلال میں - اور نہ طرح بیان کیا گیا ہے - جس طرح اصل قائل نے کہا ہے - یااس نہ ہب کی معتبر کتب اور اس کے مستند محقق علاء نے تحقیق کیا ہے -

والدجات کے متعلق ایک خاص بات کی طرف توجہ دلا تاہوں کہ بعض او قات کو لی مصنف کسی کتاب کا حوالہ دیتاہے وہ حوالہ بلحاظ عجت نقل واعتبار کتاب تو بالکل درست ہو تاہے ۔ لیکن متدل کے مفید مطلب نہیں ہو تا۔ اور یہ امر بھی تو مصنف کی خامی کی وجہ سے ہو تاہے ۔ کہ وہ مفید اور غیر مفید میں تمیز نہیں کر سکتا اور بھی قواعد استدلال کو نہ جان کر دعوی اور دلیل کی مطابقت نہیں سمجھتا ۔ اور بھی اصل مسکلے کی بے شوتی کے سب ہوتا ہے کہ محض دلیل کا نام رکھنے کے لئے اوھر اوھر ہاتھ پاؤں مار تا ہوا تا ہا کہ اور شکے کا سمار او ھو نڈتا ہے ۔ یاطوالت کلام سے اپنے ناظرین کو خوش کرنا چاہتا ہے اور وقت ٹالتا ہے۔۔

لیکن خاکسار اپنے ناظرین کو نمایت و توق سے بادر کراتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احسان سے یہ عیب اس کتاب میں نمیں پائیں گے - بلکہ جو حوالہ دیا ہے وہ بذات خود درست اور معتبر ہونے کے علاوہ عین مطلب کا ہے اور ٹھیک موقع پر چسپال ہو تا ہے - وہذا من فضل رہی۔

(۲) باقی رہی میری اپنی بے بضاعتی اور کم فنمی سواس کا اعتراف کرتے ہوئے گذارش

77

کرتا ہوں کہ ہر چند حتی الوسع سب طرف نظر کر کے اور نمایت احتیاط ہے دامن سمیٹ کر چلا ہوں۔ لیکن پھر بھی انسان ہوں نسیان اور ذہول میرے خمیر میں ہے اور سہوہ خطامیر کی فطرت میں ہے۔

فان اصبت فمن الله الرحمن وان اخطأت فمنى ومن الشيطان. فالمرجو من الكمل ان يعفو الزلل ويسد الخلل لان جهد المقل مشكور و باذل الوسع معذور وان اريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب اللهم تقبل منى انك السميع المجيب.

وانا عبدك الناسوتى محمد ابرائيم السيالكوتى مولف" تاريخ ابل حديث"

مقدمه

ا- ند بب كااصلى ركن اور اہم مقصد-الله تعالى كى معرفت اور اس كى عبادت ہے - اور چونكه ذات بارى تعالى جارے ادراك اور فهم سے پرے اور وسعت ورسائى سے بالا ترہے - اس لئے ہم اس كى نسبت محض اپنے قياس سے كوئى صحيح و قابل اطمينان اعتقاد جو اس كى شان كے لائق اور اس كى صفات كمال كے مناسب ہو - قائم نهيں كر سكت ولنعم ماقيل -

اے براور بے نمایت در محبیست ہرچہ بروئے میر ک بروئے مالیست

۲- نیزچونکه ہر محفی کا قیاس اختلاف طبائع اور ماحول کے تاثرات اور ماخذ علم کے سبب دوسر ہے سے مختلف ہو گاور نظام قائم نہیں رہے گا اور پھر وجو ہات ترجیح بھی مختلف ہول گے -اس لئے ضروری ہے کہ ہم اللہ تعالی بچول کی ذات اور اس کی صفات کی نسبت جو بھی اعتقاد رکھیں وہ خود اس کا تعلیم کر دہ ہو - چنانچہ سید الرسلین سے ہے کی نسبت جو بھی اعتقاد رکھیں وہ خود اس کا تعلیم کر دہ ہو - چنانچہ سید الرسلین سے ہے کی نسبت جو بھی اعتقاد رکھیں دہ خود اس مقام پر آگر صاف صاف کہ دیا - لا محصی ثناء علیك انت كما اثنیت علی نفسك (حصن) یعنی (اللہ تعالی) میں حصی تناء علی نار کماحقہ) نہیں کر سكتا تواسا ہے جساتو نے اخ ماہت خود فر ماہا:

تیری نگا(کماحقہ) نہیں کر سکتا تواہیاہے جیسا تونے اپنی بابت خود فرمایا : اس قصور علم کا قرار بوے سے بوے عارف بوے سے بوے فلسفی کو بھی کرنا پڑا

ان مور م کا ہر اربر کے سے برے عارت برھے سے برے می کو کی کرمایا ہے۔ چنانچہ حضرت علی سے منقول ہے :

العجزعن الأدراك (ملامبين)

'' یعنی الله تعالیٰ کے ادراک ہے عاجز آ جانا یمی ادراک ہے۔'' ای طرح امام رازیؓ کا قول ہے :

نهاية اقدام العقول عقال و اكثر سعى العُلمين ضلال

"لیعنی انسانی عقل کی رسائی کا انجام گھنے کی بندش ہے اور دنیا جمان میا علما کی اکثر دوڑ کا حاصل رہتے کا گم ہو جانا ہے۔"

۳- اور چونکہ خدمت واطاعت تب بار آور ہو سکتی ہے جب مخدوم و مطاع اسے پند کر لے - اور اس پر اپنی رضا ظاہر کرے اور کسی کی رضاو ناراضی اس کے اپنے بند کر لے - اور اس پر اپنی رضا ظاہر کرے اور کسی کی رضاو ناراضی اس کے اپنی طرف بتائے بغیر معلوم نہیں ہو سکتی - اس لئے اللہ تعالیٰ کی عباوت کا طریق ہم اپنی طرف سے مقرر نہیں کر سکتے - بلکہ ضروری ہے کہ اس کی تعلیم بھی خاص اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو-

۳۱- پھر چونکہ ہر خاص و عام دربار شاہی سے بالاستقلال بغیر واسطہ کے تھم نامہ اور شرف ہم کلامی حاصل کرنے کے لاکق ضیں ہوتا- اس لئے اللہ تعالیٰ اپنے علم و تکمت سے نوع انسانی ہیں سے بعض افراد کو ختب کر کے ان پر بذر بعہ وجی اپنی رضا کے رستے کھولتا رہا ہے اور ان کے قلوب کو نور علم ویقین سے منور اور معرفت حق سے معمور کر تارہا ہے اور ان کو اپنی معصیت سے معصوم رکھنے کے لئے ان کے علمی و عملی و قوی میں رسوخ واعتد ال پیدا کر تارہا ہے اور تمام لوگوں کو جن کو ان کی دعوت پنجے ان کی پیروی و فرمانبر داری کا تھم کر تارہا ہے – بلکہ اللہ تعالیٰ کے علم وارادہ میں ان کے پیدا کرنے سے بڑا مقصد ہی ہوتا تھا کہ ان کو خلقت کی رہبری کے لئے مقرر کر لے اور بید اللہ تعالیٰ کی مال رحمت ہے چنانچہ سید المسلین خاتم النہ یہ نظان میں فرمایا :

وما ارسلنك الا رحمة للعالمين (پ ١٧ ـ انبياء)

یعن (اے بیغیر) ہم نے آپ کو دنیا جمال والوں پر رحمت کرنے کے لئے رسول بنایا ہے اور بس-

الله تعالى نے اپنى رحمت كے تقافے سے برامت ميں رسول پيداكيا-جوان كوغير

للہ ایسے مخص کو نبی پارسول و پیغیر کہتے ہیں۔ نبی اس لحاظ ہے کہ وہ انٹد تعالیٰ کے نزدیک نها بت متاز اور رفیع القدر ہو تا ہے پاس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے علم و خبر پاکر خلقت کو بتا تا اور سکھا تا ہے اور رسول و پیغیبراس نظر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام و پیغام اس کے بندوں کو پہنچا تا ہے۔ الله سے بناتاور محض الله تعالی کی عبادت کا حکم ساتارہا- چنانچہ فرمایا-

ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت (نحل پ ١٤)

"ہم ضرور ضرور ہر امت میں رسول تھیجتے رہے ہیں کہ بس اللہ ہی کی عبادت کرواور غیر اللہ سے اجتناب کرو"

نيز فرمايا-

وما ارسلنا من رسول الاليطاع باذن الله (نساءب ٥)

" ہم نے جو بھی رسول بھیجاوہ صرف اس مقصد کے لئے بھیجا کہ ہمارے تھم ہے اس کی اطاعت کی جائے"

۵- ند ہب کے دو جصے ہیں اول اصول یعنی عقائدان کا تعلق قلب (دل) ہے دوم فروع جن میں عبادات 'معاملات 'اخلاق و دیگر اعمال حسنہ شامل ہیں۔ان کا تعلق زبان -اور دیگر اعضاء اور انسان کی متعلقہ اشیاء جیسے مال ودولت ہے ہے۔ بس یہ دونوں جھے (اصول و فروع یا عقائد و اعمال) الله تعالیٰ ہی کی طرف ہے اس کے سی رسول برحق کی معرفت مقرر ہوتے رہے ہیں -اور اسی حیثیت ہے سی فد ہب کو بالفاظ مختلفہ دین اللی دین حق 'شریعت اللی اور سی فد ہب کہتے ہیں۔

۲- نیز چونکہ ند مہب کا تعلق صرف الله ذوالجلال سے ہے اور ند ہجی اعمال وعقائد
کی جزا بھی اس سے مطلوب ہے اور ہونی چاہئے۔ اس لئے الله تعالی سے صرف اس
اعتقاد صحح اور عمل صالح کی جزائے خیر ملے گی جواس نے اپنے رسول برحق کی معرفت
مقرر و تعلیم کیا ہو۔ اس لئے فرمایا:

ام لهم شركَاؤُ شرعوا لهم من الدين ما لم ياذن به الله(حم شورى ب ٢٥)

' میاان نوگوں کے واسطے شریک ہیں جنہوں نے ان کے لئے دین کی وہ ہاتیں مقرر کر دی ہیں جن کی اجازت اللہ نے نہیں دی'' 2- چندامورایے بیں کہ اللہ تعالی سوائے نبی برحق کی ذات بابر کات کے کسی دیگر کی ذات بیں جمع نہیں کر تاوہ یہ بیں (الف) نبی اللہ کی پیدائش و پرورش اوراس کا نشوو نما اور اس کا استخاب واصطفاء ایک خاص ارادہ اللی کے مابخت ہو تارہا ہے آیت ولتصنع علی عینی (ط پ۱۱) اس پر شاہد ہے جس کی علت غائی اللہ تعالیٰ کی شر بعت کا ظمار اور نبی اللہ کا خلقت کی رہنمائی کے لئے مبعوث و مخصوص ہونا ہے اور یہ امر واصطنعتك لنفسی اذھب انت واحوك بایاتی (ط پ۱۲) سے ثابت میں واصطنعتک لنفسی اذھب انت واحوك بایاتی (ط پ۱۲) سے ثابت

(ب) ای لئے اللہ تعالی انبیاء علیم السلام کے علمی اور عملی قوی میں ایبار سوخ و اعتدال پیداکر تارہاہے کہ وہ اتباع ہوا ہے معصوم رہتے ہیں اور فرائض کی انجام دہی میں کو تابی نہیں کرتے -اس وصف کی شان تھم و لاتنیا فی ذکری (طرب ۱۲) میں جبک رہی ہے -

(ج) نبی اللہ مجھی تواللہ تعالیٰ کا بے واسطہ مخاطب ہو تا ہے اور مجھی بواسطہ فرشتہ لیکن بندول تک اللہ تعالیٰ کے احکام شرعی سینچنے میں ایک وہی (پیغیبر) واسطہ ہوتا ہے۔ اور بس -

(د) امت کی طرح نبی اللہ خود بھی احکام البید کا مکلف ہوتا ہے "الا ماخص منها" ان سب امور چہارگانہ کوزیر نظر رکھنے سے ایک روشن ضمیر راست روشخص ضرور منروراس نتیجہ پر پہنچ جاتا ہے کہ نبی اللہ کو شریعت البید کی سمجھ صحیح طور پر ہونی جائے ۔ تاکہ اس کے بیان وطریق عمل سے نوگوں کو اللہ تعالیٰ کا منشاد مقصد پور ابور ااور ضحیح صحیح معلوم ہو جائے اور وہ غلط فنمی میں نہ پڑیں۔ کیونکہ لوگوں کی نظریں تو اس مقدس ہستی

Ľ

ال تاكه تورورش كياجائ سامنے ميرى آنكھ كے

ا اور میں نے تھے اپی ذات کے لئے پیند کر لیاہے-

سے تواور تیر ابھائی میری آیات (نشانات واحکام) لے کر جاؤ-

اور میری یاد میں حستی نه کرنا-

کی طرف گئی ہوتی ہیں جس کی معرفت ان کواللہ کے احکام پینچتے ہیں اور صرف اس کے ا اختبار پر وہ اس کے اس قول کی تصدیق کرتے ہیں کہ یہ اللہ کا تھم ہے ورنہ ان کے پاس اس بات کا کیا جوت ہے کہ یہ خداو ندعالم کا تھم ہے پس ضرور ہے کہ نی اللہ کے قول و طریق عمل کو معتبر جان کر اس کی پیروی کی جائے تاکہ من بطع المرسول فقد اطاع اللہ (ناءپ ۵)کی سنداور قل ن کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحب کم اللہ ہے۔

لے جواس رسول (محمر) کی اطاعت کر تاہے یا کرے گا-وہ اللہ کی اطاعت کرے گا کیو نکہ اس نے رسول اللہ کی اطاعت اللہ کے واطبعواالر سول کی تقیل میں کی-

ا (اے میرے حبیب ان سے) کہ دو کہ اگر تم اللہ ہے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کر واللہ تم ے محبت کرے گا- یعنی صدر اول میں آنخضرت علی کے دعوی نبوت کے وقت صرف آپ کے اعتبار واقرار پر قر آن شریف کے کلم اللہ اور سنجانب اللہ مونے کا اعتبار واقرار کیا گیا- چنانجہ سورہ یونس میں مکرین کے جواب میں فرمایافقد لبشت فیکم عموا من قبله افلا تعقلون (یعنی اے میرے حبیب ان سے کمہ دیں کہ میں اس (تلاوت قر آن اور دعویٰ نبوت) ہے پیشتر ایک کافی عمر تم بى يى رەچكا بول توكياتم عقل نئيس كرت اور سوره بمومنون مي فرمايام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون يعنى آيابه لوگ اين رسول (محمرً) كو (ستخييت وسيرت صدق وامانت اور خاندان کی روسے) جانتے پھانتے نمیں کہ اے اوپر جان کراس سے انکار کرتے ہیں-ان آیول میں قابل التفات دو لفظ ہیں عقل اور معردنت عقل کا کام ہے معلومات ہے مجمولات کا علم حاصل کرنا اور معرفت اس علم كو كمت بي جو آثار وعلامات من تفكر كرنے سے حاصل موچنانيد فرمايا تعو فهم بسیما هم (پس) اوراس کی ضدانکارہ جیسا کہ اوپر کی آیت میں معرفت کے مقابلے میں انکار كاذكر كيا- پس بر دو آيات كى توضيح يول ہے كه صدر اول كے لوگ جن بيس آنخضرت ماللہ نے وعویٰ نبوت کیا آنحضرت میلان کے حسب نسب اور آپ کی شخصبت ویاک سیرت سے بورے بورے واقف سے یس جو کچھ ان کو معلوم تھا یعنی آپ کی سیرت و عملی زندگی اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ان کواس شے کی طرف رہنمائی کی جس کاان کو علم نہیں تھا-اور دہ بوجہ جہالت کے انکار کرتے تھے بعنی آپ کی نبوت اور آپ پر کلام اللی کا مازل ہونااور استدلال کا تھیج طریق بی ہے اور آ تخضرت کے حالات شخصیہ پر نظر کر کے ان میں تفکر کرنے کی بابت فرمایا قل اسما اعظکم بواحدة ان تقوموا الله مثني وفرادي ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لکم بین یدی عداب شدید (ب۲۲) یعنی ان سے که و شیخے که میں تم کو صرف ایک بات کی نصیحت کرتا ہوں کہ تم انلہ کو حاضر باخلر جان کر اسکیے اسکیے اور دورو مل کر کھڑ ہے ہو اور پھر غور و فکر

(آل عمر الن ب ٣) كادر جد حاصل مو-

(۸) بیان بالا کا حاصل مطلب بیہ ہے کہ علم دین کے دوہی رکن ہیں اور بس کتاب اللی (قر آن مجیر) جو اللہ کا کلام ہے ۲-اور اس کے رسول پاک کی سنت (حدیث شریف) جو آنخضرت ﷺ کے قول و فعل اور سیرت کا دفتر و مجموعہ ہے اس معنی میں کما گیاہے۔

اصل دین آمد کلام الله معظم داشتن پس حدیث مصطفیٰ برجال مسلم داشتن بس یی "اہلحدیث" کے مذہب کا صیح فوٹوہے -اور یکی ان کا موٹو ہے-اور اس کتاب میں اس کی بادلا کل تعفیل و توضیح ہے-

خاکسار محمرابراہیم سیالکو ٹی

خلاصداس سادے حاشیہ کا بہ ہے کہ لوگوں کے سامنے آپ کی نبوت کی صدافت اور قر آن کے من جانب اللہ ہونے کے ثبوت میں آئخضرت میں گئے کی عملی زندگی کو پیش کیا گیا ہے جو سب کو معلوم میں اور جس کاوہ سب اعتراف کیا کرتے تھے۔

موٹوا میر نی Moto لفظ جس کے معنی ہیں نصب العین

مرو (توتم کو معلوم ہو جائے گا) کہ تمہارے صاحب (محمد) کو کسی قشم کا جنون نئیں ہے اور آپ کے افلاق کر یماند اور عادات حسنہ اور پاکیزہ عملی زندگی کی بابت فرمایا: انك لعلی حطبہ (ن پاکیزہ عملی زندگی کی بابت فرمایا: انك لعلی حطبی حظبہ (ن پاکیزہ عملی خاندہ اور پاکیزہ تائم) ہیں۔

دین واحد میں مختلف فرقے تس طرح بن جاتے ہیں

صاحب شرع (پیغیر) کی موجودگی میں سب امتی ایک ہی فرقہ ہوتے ہیں۔ جو کیچھ ہی اللہ نے سامنے گردن جھا کر اس کی بیروی اختیار کی - چنانچہ خداتعالی نے زمانہ سابق کی حالت یوں بیان فرمائی -

وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا (يونس ب١١)

"لعِنی کمام لوگ (پہلے) ایک ہی گروہ موحد سے مختلف تو پیچھے ہوئے"

جول جول عصر نبوت ہے دوری ہوتی جاتی ہے۔ بعد کی تعلق ہول و نسیان غالب ہوتا جاتا ہے۔ غلت و ہروائی کی وجہ سے دل سخت ہو کر نصیحت پانے کے قابل نہیں رہجے۔ جمالت بھیلیتی جاتی ہے 'کتاب اللی'' اور سنت نبوی متروک ہو جاتی ہے۔ آثار نبوت محفوظ نہیں رہجے اور ان کی بجائے اقوال الر جال رائے وقیاس اور بسسند سنی سنائی باتوں کی پیروی کاروائی عام ہو جاتا ہے۔ اس پر طروبیہ کہ نفسانی خواہشوں اور آپس کی عداو توں کے لئے بھی فد ہب ہی کو آڑ بنایا جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے تحریف لفظی و معنوی وضع مسائل' افتراء علی اللہ اور اختراع مسائل اور بدعات جیسے امور سر زد ہوتے ہیں۔ اور دین المی ہیں ایسا فتنہ عظیم برپا ہو جاتا ہے کہ حق و باطل کی تمیز بعض صور توں ہیں تو مشکل اور بعض حالتوں ہیں عاد خانا ممکن ہو جاتی ہے۔ تمیز بعض صور توں ہیں تو مشکل اور بعض حالتوں ہیں عاد خانا ممکن ہو جاتی ہے۔

یہ امور عشرہ ایسے قابل قبول ہیں کہ کوئی زمانہ شناس جو حالات اقوام کو گہری نگاہ سے دیکھتا ہو اور ان کے اختلا فات وا نقلا بات کو فکر صائب سے سوچتا ہو اور گذشتہ امتوں کی تواریخ پر نظر رکھتا ہوان کی واقعیت سے انکار نہیں کر سکتا۔

یہ سب امور قر آن شریف میں یہودونصاریٰ کے مذکورات میں متفرق مقامات پر بالتصری مذکور میں جو قر آن شریف کے باتر جمہ پڑھنے والوں کوروز مرہ کی تلادت میں

بآسانی مل سکتے ہیں-

ا- مثلاً عصر نبوت سے دور ہونے کی وجہ سے غفلت دب پر واہی اور سخت دلی اور اس سے فسق دبی پیدا ہو جانے کی نسبت فرمایا: -

الم يان للذين امنوا ان تخشع قلو بهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل وطال عليهم الامد فقست قلوبهم وكثير منهم فسقون(الحديد ب ٢٧)

' کیا مومنوں کے لئے ابھی وہ وقت نہیں آیا؟ کہ ان کے دل اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے اور اس کے لئے بھی جو حق اترا ہے عاجز ہو جادیں اور وہ ان لوگوں کی طرح نہ ہو جائیں جن کو ان سے پہلے کتاب دی گئی تھی۔ تو (جب)ان پر مدت دراز ہوگئی توان کے دل سخت ہو گئے۔اور بہت سے ان میں فاسق (ہوگئے اور) ہیں۔"

۲-ای طرح کتاب اللی کو ترک کردینے اور اس کی بجائے سنت انبیاء کے خلاف کتابوں کی بجائے سنت انبیاء کے خلاف کتابوں کی پیروی کرنے اور ان کی تعلیم کو انبیاء علیم السلام کی طرف نسبت کرنے کی بابت فرمایا:

ولما جاء هم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كانهم لا يعلمون واتبعوا ماتتلوا الشيطين على ملك سليمن وما كفر سليمن ولكن الشيطين كَفَرُوا (بقره ب١)

"اور جب ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا رسول آچکا۔ جو اس (کتاب) کی تصدیق کرنے والا ہے۔ جو اس کتاب) کی تصدیق کرنے والا ہے۔ جو ان کے پاس ہے توان لوگوں میں سے جن کووہ کتاب دی گئی تھی۔ ایک گروہ نے اللہ تعالیٰ کی اس (کتاب) کو پس پشت ڈال دیا گویا کہ وہ اسے جانتے ہی نہیں۔ اور ان کتابوں کی پیروی کرنے سے دال دیا گویا کہ وہ اسے جانتے ہی نہیں۔ اور ان کتابوں کی پیروی کرنے سے جو عمد سلیمان میں شیاطین پڑھا پڑھایا کرتے تھے اور اور سلیمان میں شیاطین پڑھا پڑھایا کرتے تھے اور اور سلیمان سے تو

کفر کیا نہیں تھا۔ لیکن ان شیطانوں ہی نے کفر کیا تھا۔'' ساسی طرح بغیر شحقیق محض سنی سنائی با توں کی پیروی کرنے اور ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے کے بارے میں فرمایا :

ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا امانى وان هم الا يظنون فويل للذين يكتبون الكتب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون

"اور بعض ان میں ہے ای (ان پڑھ) ہیں۔ جو کتاب (النی) کا علم سیں

رکھتے۔ ہاں کچھ سی سنائی ہا تیں جانتے ہیں اور وہ فقط طنی سکے چلاتے ہیں پس

ان لوگوں کے لئے ویل ہے جو کتاب تواپنے ہا تھ سے لکھتے ہیں اور پھر کھتے

ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہے (منزل) ہے تاکہ اس کے ذریعے تھوڑ ہے

ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہے (منزل) ہے تاکہ اس کے ذریعے تھوڑ ہے

ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہے (منزل) ہے تاکہ اس کے ذریعے تھوڑ ہے

سے درام (دنیوی فوائد) حاصل کریں پس ان کے لئے عذاب ہے اس کی

س-اس المرحان زیاد تول کی بابت جو علمائے یبود کتاب اللہ میں کرتے تھے اور اے کتاب اللہ کالجزو قرار دے کر لوگوں کے سامنے پیش کرتے تھے 'فرمایا :-

وان منهم لفريقا يلون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب وما هو من الكتاب وما هو من الكتاب و يقولون هو من عند الله وما هو من عندالله و يقولون على الله الكذب وهم يعلمون (آل عمران ب ٣) من الور بيتك الن (الل كتاب) من عن يحملوك السي بحى بين بوكتاب پر هيت وقت الى زبانول كومر و رُحْ بين - تاگه تم مجهوكه جو يحملوه و پر هي بين وه سب كتاب (اللي) كا جزوب - حالا نكه وه كتاب الى كا جزو نهين - اور كت بين (جو يكه جم پر هيت بين) وه سب الله كه بال سي (الرا) ب حالا نكه وه سب الله كه بال سي (الرا) ب حالا نكه وه سب الله كه بال سي (الرا) ب حالا نكه وه سب الله كه بال سي زائرا) ب حالا نكه وه سب الله كه بال سي زائرا) ب حالا نكه وه سب الله كه بال سي زائرا) ب حالا نكه وه سب الله كه بال سي نائرا الور جال بو تجه كر الله ي جموث بولي بين - "

۵-ای طرح اقوال الرجال کی پیروی کی نسبت فرمایا :

اتبحذوا احبار هم ورهبا نهم اربابا من دون الله (توبه ب١٠) ''انهول نے (یعنی یهودونصاری نے)این عالموں اور مشاکحول کواللہ تعالیٰ کے سوارب بنالیا۔''

جامع ترفدی میں حضرت عدی بن حاتم طائی ہے روایت ہے کہ میں نبی سیانی کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور میرے گلے میں سونے کی صلیب چکی تھی۔ آپ نے فرمایا۔ اے عدی یہ بت اپنے گلے سے اتار پھینک اس وقت میں نے آپ کو سورہ برات کی آیت اتنحو و الحبار ہم ور ہبا نہم اربابا من دون اللہ پڑھتے سا۔ آپ نے فرمایا یادر کھنا کہ وہ لوگ ان عالموں اور مشاکحوں کی عباوت تو نہیں کرتے تھے لیکن جبوہ (علاء و مشاکخ) ان کے لئے کسی شے کو حلال کہ ویتے تھے تو وہ لوگ (یہود و نصاری) اس کو حلال سمجھ لیاکرتے تھے اور جب کسی شے کو حرام کہ دیتے تھے تو وہ اسے حرام حان لیتے تھے۔ انہی ملخصا (امام ترفدی نے اس حدیث کو حسن صیح کہ اے)

 ۲- اس طرح علماء اور مشائخ جو باطل طریقوں سے لوگوں کے مال کھاتے اور لوگوں کو توحید اللی اور سنن انبیاء سے روکتے تھے –ان کی بابت فرمایا :

يايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله (توبه)

''مسلمانو(یہود و نصاری کے) بہت ہے علماء اور مشائخ نو گوں کے مال باطل طریق ہے کھاتے ہیں-اور (ان کو)اللہ تعالیٰ کی راہ ہے روکتے ہیں-''

2-اسی طرح احکام اللی کے ظاہر نہ کرنے اور ان پر حطام دنیوی حاصل کرنے کی نسبت فرماہا:

واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبنس ما يشترون. (ال عمران ب٤) ''اور جب اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے عمد لیا جن کو کتاب دی گئی تھی کہ اس کتاب کو ضرور ضرور بیان کرنا ہو گااور ہر گز ہر گزند چھپانا ہو گا- توانہوں نے اسے پس پشت ڈال دیااور اس کے عوض تھوڑی قیمت(مال دنیا) حاصل کرنے لگے پس جو پچھے وہ حاصل کرتے ہیں دہ بہت ہی براہے۔''

۸-ای طرح آپس کے لڑائی جھگڑوں اور عداو توں کی وجہ سے نہ ہی مسائل میں اختلاف ڈالنے کی بابت فمرمایا :

ان الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ماجاء هم العلم بغيا بينهم (آل عمران پ ٣)

"اس میں کچھ شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو (ایک)اسلام ہی دین (معتبر) ہے-اوراہل کتاب نے (اس میں)اختلاف ڈالا تو علم آیکنے کے بعد صرف آپس کی عداوت کی وجہ ہے (ڈالا)"

٩-اس طرح كتاب الله كي نسبت فرمايا:

افتطمعون ان يومنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحر فونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون (بقره پ ۱)

"(مسلمانو!) کیاتم کو توقع ہے کہ یہ (یبود) تمماری بات مان لیں گے حالا نکد ان میں ایسے لوگ بھی ہو چکے ہیں۔ جو کلام اللہ (توریت) سنتے سے بھراسے سمجھ جانے کے بعد جان ہو جھ کربدل ڈالتے تھے۔"

نيز فرمايا :

فيما نقضهم ميئاقهم لعنهم وجعلنا قلوبهم قاسية م يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم (مائده ب٦)

"پس انہیں او گوں کے اسپے عمد توڑنے کی وجہ سے ہم نے ال کو پھٹکار دیا اور ان کے دلول کو سخت کر دیا کہ توریت کے لفظوں کو ان کی جگہ سے چھیر دیتے ہیں-اور اس میں سے ایک (بڑا) حصد بھلا بیٹھے جس کی ان کو نصیحت کی گئی تھی اور (اے میرے پیارے نبیؓ) آپ ان کی خیانتوں پر اطلاع پاتے رہیں گے۔ گران میں سے تھوڑے ہی (جو خیانت نہیں کرتے)"

نيز فرمايا :

یابھا الرسول لایحزنك الذین یسارعون فی الكفر من الذین قالوا دامناً) بافواههم ولم تومن قلوبهم ومن الذین هادوا سمعون للكذب سمعون لقوم اخرین لم یاتوك یحرفون من بعد مواضعه للكذب سمعون لقوم اخرین لم یاتوك یحرفون من بعد مواضعه یقولون ان اوتیتم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا (مائده پ۲) "اے پینیم! جولوگ فر پرلیکتے ہیں۔ان کی وجہ ہے آپ آزرده فاطر نہ ہو وائیں۔جواپ مونمول ہے تو کہ دیتے ہیں کہ ہم ایمان لا یاوران کے وائیں۔جواپ مونمول ہے تو کہ دیتے ہیں کہ ہم ایمان لا یاوران کے باتوں کی کن سوئیاں لیتے گھرتے ہیں تو باتوں کی کن سوئیاں لیتے گھرتے ہیں تو دوسر ہ دوسر ہ لوگوں کے لئے جوہنوز آپ کے پاس نہیں آئے وہ الفاظ دوسر ہ دوسر ہ لوگوں کے گئے جوہنوز آپ کے پاس نہیں آئے وہ الفاظ (کتاب اللی) کوان کے محل متعین ہوئے پیچے غیر محل پر پھیر دیتے ہیں اور (کتاب اللی) کوان کے محل متعین ہوئے پیچے غیر محل پر پھیر دیتے ہیں اور (کتاب اللی) کوان کے محل متعین ہوئے پیچے غیر محل پر پھیر دیتے ہیں اور رائم کو یہ محکم نہ دیا جائے تواس ہے بچے جائے۔ تواہ سے تاہم کر لینا اور اگر تم کو رعد کی طرف ہے بھی) کی محکم دیا جائے۔ تواہ تاہم کر لینا اور اگر تم کو یہ محکم نہ دیا جائے تواس ہے بچے رہا۔"

ا-اس طرح اختراع بدعات کے متعلق فرمایا:

ورهبانية ن ابتدعوها ماكتبنها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فمار عوها حق رعايتهاج (حديد ب٢٧)

"اورر ہبانیت (ترک دنیا) جس کو انہوں نے ازخود ایجاد کیاتھا ہم نے ان پر مقرر نہیں کی خوشنودی کے لئے مقرر نہیں کی خوشنودی کے لئے (ایجاد کیاتھا) لیکن جیسا کہ اسے نبھانا چاہئے تھا-نہ نبھا سکے-"

ند کورہ بالا آیات ہے کتاب (یہود و نصاری) کے اختلا فات کے اسباب و وجوہ ایسے صاف صاف ظاہر ہیں کہ ان پر کسی مزید حاشیہ کی ضرورت نہیں-ان آیات کے علاوہ دیگر آیات بھی موجود ہیں لیکن ہم نے بطور مثتے نمونہ از خروارے انہی پر اکتفاکر نا مناسب سمجھا-

اللهم ثبت قلوبنا على دينك واحفظنا ان نزل او نصل او نصل او نصل او نصل او نصل او نصل حمد حمد الله على حمد الله علي معرد مقامات مين المحمد من الله علي متابعت مرحومه مين بهي يهود و نصاري اور مشركين كي مشابهت كي نسبت فرمايا ہے جو جماري ند كوره بالاد فعات كے ذيل مين آجاتا ہے - مثلاً

(۱) وان كنت متوقفا في تصوير حال المشركين وعقائدهم و اعمالهم فانظر الى حال العوام والجهلة من اهل الزمان خصوصا من سكن منهم باطراف دارالاسلام كيف يظنون الولاية وماذا يخيل اليهم منها ومع انهم يعترفون بولاية الاولياء المتقدمين يعدون وجود الا ولياء في هذا الزمان من قبيل المحال ويذهبون الى القبور والاثار ويرتكبون انواعا من الشرك وكيف تطرق اليهم التشبيه والتحريف ويحكم الحديث الصحيح لتبعن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل وما من آفة من هذه الافات الاوقوم من اهل هذا الزمان واقعون في ارتكابها معتقدون مثلها عافانا الله سبحانه من ذلك (ص ١٤٥ مطبوعه مصر)

(ا) آگر تم مشرکین کے حالات اور ان کے اعمال و عقائد کی تصویر کے سیجھنے میں متوقف ہو تو (اپنے) اس زمانہ کے عوام و جمال کے حال پر نظر کرو خصوصاً ان لوگوں کی طرف جو دار الاسلام (بغداد) کے اطراف میں رہتے میں کہ دلایت (البیہ) کے متعلق ان کے خیالات و ظنون کیسے ہیں؟ اور باوجود اس کے کہ ان کو گذشتہ اولیاء اللہ کی ولایت کا اعتراف وا قرار ہے' (اپن)اس زمانے میں وجود اولیاء کو از قبیل محال جانتے ہیں اور (بزرگوں کی) قبروں اور ان کے نشانات (کے مقامات) پر جاکر (وہاں) طرح طرح کے شرک کا ارتکاب کرتے ہیں اور ان میں (ذات خداوندی کی نسبت (تشبیہ کا عقیدہ) اور (دین میں) تحریف کس طرح گھس گئی ہے اور یہ صحح حدیث ان پر کیمی صادق آتی ہے (جو آنخضرت صلعم نے فرفر مائی کہ تم ضرور ضرور پہلے لوگوں کی روش پر اس طرح چلنے لگو گے کہ جوتی کا ایک پاؤں دوسرے کے مطابق ہوتا ہے اور ان آفتوں میں سے کوئی بھی ایسی آفت نہیں جس میں اس زمانہ کے لوگ مبتلانہ ہوں اور ان کی مثل کے معتقد نہ ہوں۔اللہ سجانہ ہم کواس سے بچائے رکھے)'

(۲) فان شنت ان توی الموذج الیهود فانظر الی علماء سوء من الدین یطلبون الدنیا وقد اعتادوا تقلید السلف واعرضوا عن نصوص الکتاب والسنة وتمسکوا بتعمق عالم وتشدده واستحسانه فاعرضوا عن کلام الشارع المعصوم وتمسکوا باحادیث موضوعة وتاویلات کاسدة کانهم هم (ص ۲۲٬۲۲) باحادیث موضوعة وتاویلات کاسدة کانهم هم (ص ۲۲٬۲۲) برے علماء کو دیکھوکہ سلف کی تقلید ان کی خو ہو گئی ہے۔ اور انہوں نے قر آن وصدیث کی نصوص ہے منہ پھیر لیا ہے اور دستاویز بنالیا کی عالم کے تعموم و تشمق کو اور اس کے تشد دکو اور اس کے استحسان کو بین انہوں نے معصوم و رہے خطا) صاحب شرع کے کلام سے توروگر دانی کر لی اور جعلی روایتوں اور رہے خطا) صاحب شرع کے کلام سے توروگر دانی کر لی اور جعلی روایتوں اور کے علماء وہی یہود یوں

(٣) وان شئت ان ترى انموذجا لهذا الفريق فانظر اليوم الى اولاد المشائخ الاولياء وماذا يظنون بابائهم فتجدهم قد

افرطواني اجلالهم كل الافراط وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب

(٣) اگرتم اس فریق کا نمونہ (اپنی قوم میں) دیکھنا چاہو تو تم آج مشاکنے اولیاء اللہ کی اولاد کی طرف دیکھو کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کے متعلق کیا کیا۔ گمان کرتے ہیں پھرتم کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ ان کی ہزرگی میں نمایت درجے کی افراط کرتے ہیں اور عنقریب ان ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ ان پر کیسی گروش آتی ہے۔

آنخضرتﷺ نے اپنی آمت میں بھی مختلف فرقے بن جانے کی خبر بطور پیش گوئی کے فرما دی تھی!

اس میں کچھ شک نہیں کہ جن اسباب سے اہل کتاب (ببود و نصاری) میں اختلاف پھوٹاوہ اسباب اس امت مرحومہ میں بھی مدت سے موجود ہو پچکے ہیں اور اختلاف کاجو بد نتیجہ النائل کتاب کے حق میں نکلا تھا- مسلمان بھی مد توں سے اس کا خمیازہ اٹھار ہے ہیں۔اور جو اگزام کتاب اللی کو پس پشت ڈالنے اور سنن انبیاء کو فراموش خمیازہ اٹھار ہے جیل۔اور جو اگزام کتاب اللی کو پس پشت ڈالنے اور سنن انبیاء کو فراموش کر دینے اور ان کی جگہ جعلی کتابوں اور کم علم وبد عمل علاء اور گر اہ مشاکح کی بیروی اختیار کر لینے کا اہل کتاب پر عائد ہو اتھا- مسلمان بھی عرصے سے اسے اسپ سر لے پچکے ہیں اور وضع مسائل اور اختراع بدعات سے تبدیل دین کاجو فتنہ یبود و نصاری نے برپاکیا تھا اس قسم کے فتنے میں مسلمان بھی کافی حصہ لے پچکے ہیں یہ

امراول: الله تعالی نے دین میں اختلاف کرنے سے منع کیا- اور حدیث اختلاف امتی رحمة کاحال-

> امردوم: اس امت میں بھی مختلف فرقے بن جانے کی پیٹگوئی۔ امر سوم: اختلاف کے وقت ایک فرقہ کا سنت پر قائم رہنا۔ امرچمارم: سنت پر قائم رہنے والا فرقہ کونساہے ؟

ط اس کی تفصیل ان شاءالله آئنده فصل میں ہوگ۔

أمات قر آنيه

<u>امر اول :</u> یعنی دین میں اختلاف پیدا کرنے اور مختلف فرقے بنانے کی ممانعت کے متعلق قر آن شریف میں وار دہے :-

ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ماجاء هم البينت واولئك لهم عذاب عظيم (آل عمران پ ٤)

"مسلمانو! ان لوگوں کی طرح نہ ہو جانا جنہوں نے آپس میں جدائی ڈائی اور اختلاف کیا بعد اس کے کہ ان کوروش ولائل آھے تھے۔"

یہ آیت ممانعت اختلاف وافتراق میں بالکل صاف ہے اللہ تعالیٰ گذشتہ امتوں کا حال ذکر کر کے اس امت مرحومہ کو ایبا بننے ہے منع فرما تا ہے تفییر خاذ ن میں اس آیت کے ذمل میں حضرت عبد اللہ بن عباس وغیرہ کے اقوال نُفل کئے ہیں کہ انہوں یہ زکماک

قال ابن عباس امر المومنين بالجماعة ونها هم عن الاختلاف الفرقة واخبر هم انما هلك من كان قبلكم بالمراء والحصو مات في الدين وقال بعضهم هم المبتدعة من هذه الامة وقال ابو امامة هم الحرورية"

"الله تعالی نے اس آیت میں مومنوں کو مجتم رہنے کا تھم کیا-اوران کو جدائی اور اختلاف سے منع کیا اور ان کو خبر دی کہ پہلی امتیں صرف آپس کے جھاڑوں اور نہ ہمی خصومتوں کی وجہ سے ہلاک ہوئیں اور بعض نے کہا کہ ان سے اس امت کے بدعتی لوگ مراد ہیں اور حضرت ابو امامہ نے کہا کہ بیہ حرور یہ فرتے کے لوگ ہیں۔"

طازن جلدادل ص ۲۶۸ مطبوعه مصر

ع حروراء ایک موضع کا نام ہے جہال خارجیوں نے حضرت علیؓ کے خلاف جمعیت بنائی تھی اس سے خارجیول کا نام حرور رہ بھی پڑگیا-

تذكير:-

اختلاف و فرقہ بندی سے صرف دین ہی میں خرابی پیدائیں ہوتی بلکہ دنیوی نظام میں بھی تاہی و بربادی ہو جاتی ہے - دوسری قوموں کے مقابلے میں رعب اٹھ جاتا ہے -و قار و بھرم جاتار ہتا ہے - ہواا کھڑ جاتی ہے - ارادے پست ہو جاتے ہیں اور ہمت بیٹھ جاتی ہے - بجائے عزت کے ذلت اور بجائے و قار کے حقارت اور بجائے اولوالعزمی کے بزدلی و پست خیالی - اور بجائے حکومت کے ماضحتی لھیب ہوتی ہے - (اعادفا الله منھا) فاطر فطرت جل شانہ فرما تا ہے -

يايها الذين امنوا اذا القيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله.

مسلمانو! جب مجھی (کا فرول کی) کسی فوج سے تہماری ٹر بھیر ہو جائے تو ٹابت قدم رہاکرو-اور

کثیرا لعلکم تفلحون واطیعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا و تذهب ریحکم واصبروا ۱۰ الله مع الصابرین (انفال ب ۱) کثرت سے الله کویاد کیا کروتا که تم مراد کو پننچو-اورالله کااوراس کے رسول کا تکم مانا کرواور آپس میں جھڑوگے) تو تم ہمت ہار دوگے اور تماری ہوااکم جائے گی اور (تکانیف پر) صابر رہا کرو بیشک الله دوگے اور تماری ہوااکم جائے گی اور (تکانیف پر) صابر رہا کرو بیشک الله

(٣) اى طرح الى كتاب كى خسته حالت كى نسبت فرمايا:

صابرول کاساتھی ہے۔

لا يقاتلونكم جميعا الافي قرى محصنة او من وراء جدر السهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى الله ذلك بانهم قوم لا يعقلون (الحشر ب٨٦)

"مسلمانو! یه (الل کتاب) سب مل کر تم سے نمیں لا سکتے مگر ہاں محفوظ بستیوں میں اور بیار میں سخت لوائی بستیوں میں اور کی آڑیں (ہو کر کیونکد)ان کی آپس میں سخت لوائی ہے تو (اے دیکھنے والے یااے پیغیم)ان کو اکٹھا خیال کرتا ہے حالانکہ ان

عجے دل جداجدا (پھٹے ہوئے) ہیں۔ یہ اس سب سے ہے کہ یہ لوگ بے عقل ہیں۔"

احادیث نبوریه :

رسول الله بی گانی امت میں اختلاف بہت ناگوار تھا- چنانچہ آپ گذشتہ امتوں کے احوال ذکر کر کے اپنی امت کو تحذیر کرتے تھے۔

(۲) اى طرح حفرت ابواماً صحابى سے (جن كا قول او پر ندكور بوا) روايت ہے۔ عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا او توا الجدل ثم قرء رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية ماضربوه لك الاجد لابل هم قوم خصمون شرواه احمد والترمذي وابن ماجة)

"که رسول الله علی نے فرمایا که خمیں گمراہ ہوئی کوئی قوم بعد اس مدایت کے

مشكوة بابالا عضام ص ٢٠-

المشكوة باب الاعتصام ص ٣٣-

جس پروہ (کسی وقت قائم) ہتھ گرایی صورت میں کہ جھڑے میں پڑگئے چررسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی ماضر ہوہ لك الا جد لابل هم قوم خصمون (لیمنی آپ کے سامنے نہیں پیش کرتے یہ اے (حضرت عیسیؓ کو) گر جھڑے کے طور پر بلکہ یہ لوگ ہیں ہی جھڑالو۔"

تنبيه .

بعض لوگ روایت اختلاف امتی رحمة کو حدیث صحیح قرار دے کر اس امت کے ہر اختلاف کو بے پرواہی ہے دیکھتے ہیں۔ لہذاان کو اختلاف کے بدنتائج نہیں سوجھتے پس مناسب ہے کہ اس موقع ہراس غلط قنمی کو بھی دور کر دیاجائے۔

سومعلوم ہو کہ محدثین کے نزدیک بدروایت ٹابت نہیں ہوئی امام سخادیؒ نے المقاصد الحسند میں اور شخ محمد طاہر پٹن المقاصد الحسند میں اور ملاعلی قاری حفی نے موضوعات کبیر میں اور شخ محمد طاہر پٹن سحر النؓ نے خاتمہ مجمع الجار میں مطولاً و مخصر اُبہت سے محدثین کے نزدیک اس کا بے اصلی ہوناذکر کیا ہے للذااس کا اعتبار کر کے دھو کے میں نہیں پڑنا چاہئے اور اختلاف اصلی ہوناذکر کیا ہے للذااس کا اعتبار کر کے دھو کے میں نہیں پڑنا چاہئے اور اختلاف امت کے غم سے بے فکر نہ ہونا چاہئے اللهم الف بین قلوب المسلمین واصلح ذات سف ہ

۲- امر دوم: یعنی اس امت میں اختلاف پیدا ہونے اور مختلف فرقے بن جانے کی پیش گوئی کا بیان یول ہے کہ صحیح بخاری میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ:
خدریؓ سے مروی ہے کہ:

عن ابى هويرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تاخذ امتى باخذ القوون قبلها شبرا بشبر و ذراعاً بلبواع فقيل يا رسول الله كفار س و الروم قال ومن الناس الا اولئك تخضرت على من كامت يك تضمرت على من كامت يك زمانول كى روش افتيار نه كر لے بمقابلہ بالشت كے بالشت اور بمقابلہ باتھ

له صحیح بخاری کتاب الاعتصام جلد دوم ص ۸۸ ۱۰ مطبع نظامی کا نپور

عن المغیرة ابن شعبة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لاتزال طائفة من امتی ظاهرین سنتی یاتی امو الله و هم ظاهرون مغیره بن شعبه سے روایت ہے کہ رسول الله تو نیا کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ غالب رہے گا حتی کہ جب الله تعالیٰ کا حکم (فائے ونیا کی نسبت) جاری ہوگا تووہ اس وقت بھی دوسر سے لوگوں پر غالب ہوں گے۔

نسبت) جاری ہوگا تووہ اس وقت بھی دوسر سے لوگوں پر غالب ہوں گے۔

ایک مضمون صحیح مسلم میں حضرت جابر سے بھی مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ عقالیۃ کو فرماتے سا۔

عن جابر بن عبدالله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاتزال طائفة من امتى يقاتلون على الحق ظاهرين الى القيمة (ص٨٧ و حلد١)

کہ میری امت میں ایک گروہ ہمیشہ رہے گا-جو حق پر ہو کر مقابلہ کر تارہے۔ گااور قیامت تک غالب ہو تارہے گا-

وفى لفظ له عن توبان لايضرهم من حذلهم حتى ياتى وعد الله وهم كذلك

صحیح مسلم کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جو کوئی اس گروہ کا ساتھ چھوڑے گاان کو کچھ بھی ضرر نہیں پہنچا سکے گا- حتی کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ (فنائے دنیاکا) آجائے گا-اوروہ اس حالت (منصورہ) پر ہوں گے-

ایک فرقه کوسنت پر قائم رکھنے میں حکمت

غرض بیامر آنخضرت بین ہے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ نے اپنی امت کے فرق میں امر آنخضرت بین ہے۔ فرق میں ہے ایک فرق کی نسبت فرمادیا تھا۔ کہ وہ بمیشہ سنت پر قائم رہے گا۔ تاکہ ساری امت کے گر اہ ہو جانے ہے دین محمد کی محرف نہ ہو جائے۔ نیز اس لئے کہ اس فرقہ حقہ ہے دوسروں پر اللہ تعالیٰ کی ججت پوری ہوتی رہے۔ انہی لوگوں کی نسبت ججتہ المند حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں۔

فان لله طائفة من عباده لا يضوهم من خذلهم هم حجة الله في الارض (حجة الله مصرى جلد ١ ص١٥٣).

یعنی خدا تعالی کے بندوں میں سے ایک گروہ ایسا بھی ہے جن کووہ شخص جو آن کاساتھ چھوڑ دے کچھ بھی ضرر نہیں پہنچا سکتا اور وہ زمین میں اللہ تعالیٰ کی حجت ہیں۔

اگلی امتوں کے دین اس سب سے محرف ہوگئے۔ کہ کتاب اللہ کے محرف ہو جانے پر اختلاف کے وقت ان میں سب کوئی فرقہ بھی بہ حیثیت فرقہ سنن انبیاء پر قائم نہ رہا۔ یہ امر اس شخص کے لئے سمجھنا آسان ہے جویبود و نصاری کی کتابوں کا مطالعہ گری نظر سے کرلے۔اوران کے ہاہمی اختلاف کو فکر صائب سے سوچے۔ چنانچہ فرمایا:

ولقد بوانا بنى اسرائيل مبواء صدق ورزقنهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاء هم العلم أن ربك يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون فان كنت فى شك مما انزلنا اليك فستل الذين يقرون الكتب من قبلك لقد جاء ك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين (يونس ب١١)

اور البنة 🔝 🗖 ہم نے بنی اسرائیل کو صدق (و صفائی) کا ٹھکانا دیا اور ان کو

ستھری چیزوں سے روزی بخش پی انہوں نے آپس میں اختلاف کیا تو علم آپ میں اختلاف کیا تو علم آپ میں اختلاف کیا تو علم آپ کارب قیامت کے دن ان امروں میں جن میں وہ اختلاف کرتے رہے (حق حق) فیصلہ کردے گا۔ پس (اے ہمارے حبیب)اگر آپ (بالفرض ان کے اختلاف کے متعلق) جس کی خبر آپ پر نازل کی گئی شک و تردد میں ہوں توان (علاء) سے دریافت کر دیکھتے جو آپ سے بازل کی گئی شک و تردد میں ہوں توان (علاء) سے دریافت کر دیکھتے جو آپ سے پہلے کتاب اللی کو پڑھتے ہیں۔ بے شک ہے جو پچھ آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے آیا ہے سب حق حق آیا ہے۔ پس آپ ہر گز ہر گز

اس آیت کے نازل ہونے پر آنخضرت علی نے فرمایالا اسْك و لا استال یعنی ند مجھے اس میں شک ہے اور ندمیں اس کی نسبت دریافت کر تا ہوں لیا

باقی رہاامر چہارم کہ سنت پر قائم رہنے والا کو نسافر قد ہے سوسنت کی قید ہے کسی مزید شیشین کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ کیونکہ ہر فرقے کے عقائد اور طریق عمل کو دکھنے ہے معلوم ہو سکتا ہے کہ علماء عملا آنخضرت (اللی) کے طریق عمل پر زندگی گذار تاکن لوگول کا مقصد ہے اور خلاف قواعد علمیہ خودرائی اور تاویلات فاسدہ ورحیحہ کی پیروی ہے پر ہیز کرتے ہوئے اور یمین ویبار کی کدوکاوش ہے ہی کردین کی حالت کو کی پیروی ہے پر ہیز کرتے ہوئے اور یمین ویبار کی کدوکاوش ہے ہی کردین کی حالت کو شمیک ٹھیک ٹھیک ای صورت پر رکھنا جس پر آنخضرت (ایک) صحابہ کی مقدس جماعت کو چھوڑ گئے تھے۔ اور بعد ازال سلف امت میں ای پر عمل جاری رہتے ہوئے صحح اور معتبر وسائط ہے ہم کک پہنچانا کن لوگول کاوطیرہ ہے ؟ اور اپنے حال و قال اور وضع اور چال اور اعتقاد و عمل اور عبادت وریاضت (تصوف) اور تدن وسیاست غرض ہر امر زندگ ہے اعتقاد و عمل اور عباد الوڑ ھنا بچھونا اور دل کی خواہش و تمنا اور حاصل دین اور محصول دنیا بس خرف اتباع کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اللہ علی اور معیت جماعت صحابہ ہی ہے کن لوگول کام ہے۔

لم تفيير فتحالقد يرللعلامة الشو كاني جلد دوم-

فریب رائے عزیزال کیا خورم کہ مرا

عدیث سید کونین برنبان باقیست

نیز حفرت شاہ وئی اللہ صاحب (قدس سرہ) فرماتے ہیں:

علم کی کہ نہ ماخوذ از علم نیست

واللہ کہ سیرانی ازال تشنہ لیست

جائے کہ بود جلوہ حق حاکم وقت

تابع شدن تعکم خرد بولہبیت اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

مختلف فرقهائے اسلام اور ان کا تاریخی سلسله

ا-جب یہ بات پائیم عنیق کو پہنچ چکی کہ آنخضرت ﷺ نے اپنی امت مر حومہ کے اختلاف وافتراق کی خبر پہلے سے فرمادی تھی تواب اس کے مطابق مختلف فرقہائے اسلام کا تاریخی سلسلہ بھی سمجھنا چاہئے کہ کوئی گروہ کب اور کس طرح اس جماعت سے جو صدر اول کی روش پر قائم رہی الگ ہو تا رہا۔ ان میں سے بعض تو بے شک مذہبی اختلاف خلط فنمی سے تھایاز لیخ قلبی اختلاف خلط فنمی سے تھایاز لیخ قلبی اختلاف خلط فنمی سے تھایاز لیخ قلبی سے کہ ان کا اختلاف خلط فنمی سے تھایاز لیخ قلبی سے کہ ان کا اختلاف خلط فنمی سے تھایاز لیخ قلبی سب گر برو ھتے برو ھتے ان کا خرہب بھی جدا قائم ہو گیا اور انہوں نے اپنے اصول و فروع بھی اپنے طور پر الگ مدون کر لئے۔

(1) عثانی اور سبائی :

سب سے پہلے سبائیوں کا فتنہ اٹھا-اس کی بنا محض مکی نزاع پر تھی-اس کی مختصر تعفیل یوں ہے کہ خلیف خالت کے آخری سال میں ایک تعفیل یوں ہے کہ خلیفہ ٹالث حضرت عثال کی خلافت کے آخری سال میں ایک بہودی الاصل عبد اللہ بن سبانے بظاہر مسلمان بن کر حضرت عثال کے استحقاق خلافت

حیات ونی ص ۷ ۲۷-

کے متعلق تو سیں بلکہ ان کے نظم و نسق کے خلاف کلتہ چینی اور سیاسی المجینیشن شروع کردی جس سے عثمانی اور سبائی دو جماعتیں بن گئیں۔ عثمانی حضرت عثمانی کے حامی تھے اور سبائی ان کے بر خلاف۔ آخر کار ۱۸ اماه ذی الحجہ سن ۲۰۰ مے کو حضرت عثمانی باغیوں کے باتھے سے شہید ہو محکے (انا للہ وانا الیہ راجعون)

حضرت خواجہ حسن بصریؓ تابعی کا قول ہے۔

"امیر المومنین عثال نے بارہ سال تک (خلافت کا)کام کیا آپ پر کسی نے بھی کوئی اعتراض نہ کیا۔ حتی کہ چند فاس آئے (اور اعتراض کرنے گئے) بخد ااہل مدینہ نے ان کے بارے میں مداہند کی "(ص ۳۳ تاریخ صغیر اللامام البخاریؒ)۔

آپ کے بعد مهاجرین اور انصار کے متفقہ انتخاب سے حضرت علی مرتضٰیؓ خلیفہ مقرر ہوئے۔ عثانیوں نے حضرت علی سے حضرت عثالیؓ کے خون کے انقام کا مطالبہ کیااور معاملہ کواینے ہاتھ میں لینا جاہا-حضرت علیٰ نے کہا میں خود اس کام کو کروں گا-کیکن ذرا شورش مسندی ہو جانے دو-اس پر بگاڑ ہو گیا-اور اہل شام نے جو عثانی تھے حضرت علیٰ کے مقابلہ میں حضرت معاویۃ کو خلیفہ مقرر کر لیا۔ دوسری طرف ان کے مقابله لا لحب على بل لبغض معاوية سب سبائي حضرت علي سے مل كئ -اور با قاعده صف آرائی ہے مسلمانوں کی دو جماعتوں میں جنگ شروع ہو گئی- مسلمانوں میں بیہ سب سے پہلی جنگ ہے۔ آخر جنگ صفین میں اس بات پر لڑائی متھی کہ ایک منصف (حضرت ابو موی اشعری) حضرت علی کی طرف سے اور ایک منصف (حضرت عمر و بن عاصؓ فا آنج مصر)حضرت معادیہؓ کی طرف ہے مقرر ہوئے اسے تاریخ اسلام میں امر محكيم كتے ميں- سبائي فتند الكيز عص صلح نسين جائے تھے اس لئے اس بانے سے ك حضرت علی نے اللہ کو چھوڑ کر ایک انسان کا تھم مانا ہے اور یہ بموجب آیت افغیر الله ابتغی حکما (پ۸انعام) شرک ہے اور مشرک کی اطاعت جائز نہیں حضرت علیٰ کی اطاعت سے خارج ہو گئے -اور پھرانہوں نے اس امر میں یہاں تک ترقی کی کہ ہر کبیرہ گناہ کامرتکب کا فرہے -اور بیر کہ وہ سداد وزخ میں رہے گا(معاذاللہ)

(۲) شيعه اور خارجي:

پس بجائے دوگر و ہوں میں صلح ہونے کے خود حضرت علیؓ کی جماعت دوگر و ہوں میں بٹ گئی - جولوگ حضرت علیؓ کی اطاعت سے خارج ہوگئے ان کانام خارجی ہوااور جو لوگ حضرت علیؓ کے ساتھ قائم رہے ان کانام شیعہ علیؓ (حضرت علیؓ کی جماعت پڑا) (۳) فرقہ قدر رہیہ:

نمانه عبدالملک بن مروان میں ایک شخص معبدنای شهر بھرہ میں ظاہر ہوا۔ جس نے نقد بر کا انکار کیا۔ امام اوزائی کے کتے ہیں کہ معبد ند کور نے انکار نقد بر کا عقیدہ ایک نصر انی شخص سوسن نامی سے لیا تھا۔ جو کچھ مدت مسلمان رہ کر مر تد ہو گیا تھا ہے

(۴) فرقه جهمیه:

ہشام بن عبد الملک کے عہد میں ایک مخص جعد بن در ہم نے صفات الہید سے
انکار شروع کیا اس کا انکار قر آن وحدیث کی تصریحات اور خیار امت یعنی صحابہ و تابعین
کے عقائد کے بالکل خلاف ہے اس اختلاف نے ملکی فتنہ کی آگ میں بھی ہیزم کشی کا
کام کیا کہ جعد نہ کور نے سائی تحریکوں میں خالد قسری حاکم عراق اور حجاج بن یوسف
مشہور ظالم کی مخالف پارٹی کاپارٹ لیا اور وہ ہر ممکن طور سے ان کی مدد کرتا تھا جس کی
پاداش میں خالد قسری نے جعد نہ کور کو بقر عید کے دن شہر واسط جس کو حجاج بن یوسف
نے آباد کیا تھا قمل کردیا۔

عبدالملک بن مروان کازمانہ حکومت ۲۵ھے ۲۸ھ تک رہا۔

على المام اوزائ كانام عبد الرحمٰن بن عمروب الل شام ك جليل الشان الم تن كبار اجاع تابعين سے تنج كار اجاع تابعين سے تنج ك ٥١ الد من فوت بوئ حمد الله -

سے تقدر کامسنلہ مجوجب حدیث محجین کے امور ایمان میں ہے ہے جملہ صحابہ اور خیار تا بعین کا اس پر اتفاق ہے اس کا افکار کفر ہے لفظ تقدیر کے معنی ہیں اندازہ کرنااور مراداس سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو بھی پیدا کیایا اس کو پیدا کرنے والا ہے اس کے ہر پیلو کا اندازہ اس کے علم میں اس چیز کی پیدائش سے پیشتر ہو تاہے کیونکہ اس کا علم ازلی ہے حادث نمیں ہے سورہ حدید ہے ساکی آیت الا فی کتب من قبل ان نبرہ ھاکا مفاد کی ہے۔

کوفہ میں جعد نہ کور کا ایک شاگر د تھا جہم بن صفوان - اگرچہ وہ کوئی براعالم نہیں تھا لیکن بولے میں اسان اور فصیح البیان تھا اس نے جعد کے خیالات کی اشاعت بہت زور سے شروع کر دی - بہت لوگ اس کے ہم خیال ہو گئے اور ان کا نام جہم کے نام پر جہم ہے ہو ان الحمار کے جہم پر گیا جہم بھی اپنے پیشوا جعد کی طرح بنی امید کے آخری خلیفہ مروان الحمار کے عہد میں من ۱۲ میں نفر بن سیار حاکم خراسان کے تھم سے قبل کر دیا گیا -

(۵) فرقه معتزله :

حضرت حسن بھری ہے۔ کسی نے عرض کیا کہ خوارج کا قول ہے کبیرہ گناہ کفر ہے۔ اور اس کا مرتکب (کرنے والا) کا فرہے۔ اور مرجیہ کتے ہیں کہ مومن کو گناہ سے مطلقا کو کی ضرر نہیں پہنچے گا۔ جس طرح کہ کا فر کو طاعت سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ آپ اس میں فیصلہ فرما ہے۔ آپ ابھی خاموش تھے کہ آپ کے شاگر دوں میں سے ایک شخص واصل بن عطانا می بول اٹھا کہ صاحب کبیرہ کا تھم ان دونوں کے در میان ہے۔ کہ نہوہ مومن ہے نہ کا فرہے۔ واصل یہ کتا ہواایک ستون کی طرف الگ چلاگیا۔ ہے۔ کہ نہوہ مومن ہے نہ کا فرمیاناعتول عنا الواصل یعنی واصل ہم سے الگ ہوگیا۔ اس پر حضرت حسن بھری نے فرمایا اعتول عنا الواصل یعنی واصل ہم سے الگ ہوگیا۔ واصل نے اپنے خیالات کی اشاعت شروع کر دی۔ اور کئی ایک اشخاص جو پہلے واصل نے اپنے خیالات کی اشاعت شروع کر دی۔ اور کئی ایک اشخاص جو پہلے بھی مسئلہ تقدیر وغیرہ میں اس کے ہم خیال تھے اس کے ساتھ ہو گئے۔ ان کا گروہ بڑھتا گیا۔ اور ان کانام حضرت حسن کے قول کے مطابق معز لہ پڑا۔ خلیفہ مامون الرشیدی اس

[۔] ۱۳۳۶ھ میں مروان الحمار کے بعد بن امید کی خلافت کا خاتمہ ہو گیا-اور زمام خلافت بنی عبات اللہ میں المحار کے بعد بن امید کی خلافت کا خاتمہ ہو گئا-

علی حضرت حسن بھری رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۰ھ میں فوت ہوئے یہ جلیل القدر تاہی ہیں۔ان کی والدہ حضر ت حسن بھری رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۰ھ میں فوت ہوئے یہ جلیل القدر تاہی ہیں۔ان کی والدہ حضر ت ام سلمہ اُن کو دھیں دے دی تھیں۔ حضرت ام سلمہ اُن کو بہلانے کے لئے اپنا۔۔۔۔ ان کے منہ میں ڈالٹیں۔ خدا کی قدرت سے اس سے دودھ اتر پڑتا۔ پس ساری برکت ظاہری و باطنی اس دودھ سے ہے۔ ذہبے نفیہ حضرت حسن بھریؒ کے۔

سل خلیفہ امون رشید کازمانہ ۱۹۸ھ سے ۲۱۸ھ تک رہا-علوم بوبانیہ 'فلسفہ 'منطق اور طب کے تراجم کی ترتی اس عمد میں ہوئی-

فرقہ مرجیہ کی ابتداء اور اس کے بانی کی نبست بنا پر اختلاف مسائل اصحاب مقالات کے اقوال مخلف ہیں -

حضور نواب صاحب مرحوم فرماتے ہیں-

"امام ابن قتیبہ نے کہا کہ سب سے پہلے جس نے بھرہ میں مسئلہ ار جاجاری کیاوہ حسان بن بلال مزنی ہے اور بعض نے کہا کہ سب سے پہلے ابو سلت سان نے جاری کیا-ابو سلت ۵۲اھ میں فوت ہوا" (خریبۃ الا کوان متر جماًص ۲۵۱)

٢- علامه شهرستاني "الملل والخل مين فرمات بين:-

"بعض كا قول ہے كہ پہلے كہل جوار جاء كا قائل ہواحسن بن امام محمدً بن على بن انى طالب ہے-"

ای طرح خلاصہ میں بھی حسن بن محمد حنفیہ کے ترجمہ میں کما ہے ھو الاول من تکلم فی الارجاء (ص ۸۱) یعن وہ پہلا شخص ہے جس نے ارجاء کے متعلق کلام کیا- حافظ ابن حجر تقریب میں فرماتے ہیں کہ یہ تقہ سے فقیہ سے کما جاتا ہے کہ پہلے پہل انہوں نے بی ارجاء میں کلام کیا- یہ تیسرے طبقہ سے سے من مناجے میں یااس سے ایک سال پیشتر فوت ہوئے رحمہ اللہ تعالی حافظ صاحب موصوف نے تہذیب التہذیب میں بھی اس کاذکر کیا ہے لیکن کما ہے کہ جس ارجاء کے وہ قائل سے وہ ارجاء نہیں ہیں ہیں اتباع کر کیا ہے لیکن کما ہے کہ جب انہا جو حافظ صاحب فرماتے ہیں نہیں ہے جو اہل سنت کے نزدیک موجب عیب ہے ۔ چنانچہ حافظ صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے وہ کتاب و سنت کی موجب عیب ہے۔ چنانچہ حافظ صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے وہ کتاب و سنت کی موجب عیب ہے۔ چنانچہ حافظ صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے وہ کتاب و سنت کی بعد یہ کھاتھا۔

"ہم حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنما کو دوست رکھتے ہیں اور ان کی حمایت میں زور خرچ کرتے ہیں- کیونکہ امت مرحومہ میں ان دونوں کے متعلق لڑائی نہیں ہوئی اور ندامت مرحومہ کوان کی بابت کوئی شک یاتر دو پڑااور ان دونوں کے بعد ان لوگوں کا معاملہ جو فتنہ (خانہ جنگی) میں داخل ہوئے موخر چھوڑتے ہیں اور خدا کے سپر دکرتے ہیں۔"(انبی آخر ماقال)

پھراس کے بعد حافظ صاحب مدوح حضرت حسن بن محمد کے قول کے معنی میں ا اتے ہیں -

'' حضرت حسن نے جو پچھ کہا ہے۔اس سے مرادیہ ہے کہ آپ ان دونوں گروہوں میں سے جو فتنہ (خانہ جنگی) میں لڑتے رہے کسی ایک کے حق میں بھی قطعی حکم نہیں لگاتے کہ کون ان میں سے خطاپر ہے اور کون صواب پر۔ اور آپ کا مذہب یہ تھا کہ وہ الن دونوں گروہوں کامعاملہ آخرت پر چھوڑتے تھے۔ لیکن وہ ارجاء جو ایمان کے متعلق ہے آپ کی التفات اس کی طرف نہیں ہے۔اور ایسی صورت میں آپ پر کوئی عیب نہیں آسکن'' واللہ اعلم۔ اطلاق لفظ ارجاء لغت میں ارجاء کے دو معنی ہیں۔ تاخیر کرنا بھی اور امید دلانا بھی۔بنابر ہیں ارجاء کا اطلاق کئی ایک مسائل پر آسکتا ہے۔

- (ا) عمل کوایمان ہے موخر کرنا-
- (۲) حضرت على مرتضى كى خلافت كودر جداول سے در جد چمار م پر موخر كرنا-
- (۳) صاحب کبیرہ کے تھم کو قیامت پر موخر کرنا-اور اس دنیا میں اس کی نسبت کوئی قطعی تھم نہ لگاتا کہ وہ جنتی ہے یادوزخی-
- (۴) ایمان کے ہوتے معاصی کا کچھ بھی ضرر نددینا-اور محض ایمان پر نجات کلی کی امید دلانا-

اس چوتھی صورت کی نسبت علامہ شرستانی فرماتے ہیں کہ وہ مرجیہ خالصہ ہیں اور حافظ ابن کثیرؒ اور حافظ ابن حجرؒ اور حافظ ذہبیؒ اور شاہ دلی اللّٰہ صاحبؒ اسے ہی خلاف خیار امت (صحابہؓ و تابعین) کہتے ہیں-

تنذيب البهّذيب جلد دوم ترجمه حسن بن محمد ص ٢٦٠-

مجسمه پاکرامیه:

حکومت کے اگر اور نئے علوم ہیں رسوخ اور دیگر مذاہب سے مناظرات کرنے کے سبب معزلوں کا گروہ بہت زبردست ہوتا گیا حتی کہ دوسری صدی کے بعد خلیفہ مامون ہی کے عبد میں ایک شخص ابو عبداللہ محمد بن کرام (ابن کرام) بجتانی ظاہر ہوا۔ جس نے معزلوں کی ضد میں صفات البیہ کوایے طور پر ثابت کر ناشر وع کیا کہ اس کی رو بس نے معزلوں کی ضد میں صفات البیہ کوایے طور پر ثابت کر ناشر وع کیا کہ اس کی رو کے آخر کار (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)اللہ تعالی بیچں اور بیشل کو مجسم مانا گیا۔ ہاتھ پاؤں آنکے وغیرہ اعضاء ذات باری عزاسمہ تعالی شانہ کے لئے بھی حقیقہ سمجھے گئے توان کا نام مجسمہ یابانی فرقہ (ابن کرام) کی طرف نسبت کر کے کرامیہ ہوا۔ یہ نہ ہب بھی خوب مجسمہ یابانی فرقہ (ابن کرام) کی طرف نسبت کر کے کرامیہ ہوا۔ یہ نہ ہب بھی خوب فیا اور لوگ کشرت سے اس شبہ کا شکار ہوگئے محمد بین کرام نے جج بھی کیا اس کے پیرو بطاور لوگ کشرت سے اس شبہ کا شکار ہوگئے محمد بین کرام نے جج بھی کیا اس کے پیرو کوئی ہیں ہزار سے ذا کہ تھے اور جو بلاد مشرق فوت ہوگیا۔ صرف شام میں اس کے پیرو کوئی ہیں ہزار سے ذا کہ تھے اور جو بلاد مشرق میں سے سوعلاوہ۔

قرامطه ياباطنيه:

اس کے بعد ۲۱ کا میں ایک شخص حمد ان اشعت معروف بہ قرمط ظاہر ہوااور اس کے بعد ۲۱ کا میں ایک شخص حمد ان اشعت معروف بہ قرمط ظاہر ہوااور بست بھی ایک اور عراق و شام میں خوب چیکا حتی کہ اہل جنابہ میں ہے ایک شخص ابو سعید جنائی بحرین کا حاکم ہو گیااس کی سیاسی طاقت اس کے اپنے وقت میں اور بست مدت تک اس کے جانشینوں میں ایس قوی رہی کہ "خلفائے عباسیہ" بھی ان سے خاکف مدت تک اس کے جانشینوں میں ایس قوی رہی کہ "خلفائے عباسیہ" بھی ان سے خاکف روزہ 'جے اور ذکوہ)اور احکام طال اور حرام کے ظاہر کی و متعارف معانی ترک کر کے اپنی خواہش سے ان کے باطنی معنی کچھ ایسے تجویز کئے کہ حلال و حرام کا فرق اٹھا دیا - حتی کہ خواہش سے ان کے باطنی معنی کچھ ایسے تجویز کئے کہ حلال و حرام کا فرق اٹھا دیا - حتی کہ خواہش سے ان کے باطنی معنی کچھ ایسے تجویز کئے کہ حلال و حرام کا فرق اٹھا دیا - حتی کہ ناس کے نام میں ایک فتنہ عظیم ہر پاہو گیا ۔ مال 'بمن 'میٹی کی بھی تمیز ندر ہی جس سے مقد س اسلام میں ایک فتنہ عظیم ہر پاہو گیا ۔ مال کا نام " باطنیہ " بعی ہوا عقا کہ نسفی و غیرہ کتب کلامیہ میں جو یہ عبارت ہے ۔ اس کے ان کانام " باطنیہ " بعی ہوا عقا کہ نسفی و غیرہ کتب کلامیہ میں جو یہ عبارت ہے ۔ اس کے ان کانام " باطنیہ " بعی ہوا عقا کہ نسفی و غیرہ کتب کلامیہ میں جو یہ عبارت ہے ۔ اس کے ان کانام " باطنیہ " باطنیہ " باطنیہ " بعی ہوا عقا کہ نسفی و غیرہ کتب کلامیہ میں جو یہ عبارت ہے ۔

النصوص تحمل على ظاهرها والعدول عنها الى معان يدعيها اهل الباطن الحاد وكفر وه اى فرقى كرت سے اين مبلغين منتشر كة جنول نے بيت سے خواہش پرست لوگوں كے خيالات بليك و يا اور اور ان كو نہ بى قيود سے آزاد كرويا يا

اس روش کے لوگ آج کل بھی طحد فقیروں کی صورت میں پنجاب' ممالک متحدہ (ہندوستان) بنگالہ' سندھ اور دکن میں ملتے ہیں جن کے دام میں کی ایک نادا قف مسلمان بھنس جاتے ہیں-

تنبيه:

اس مقام پریہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ ان فرقہائے ندکورہ بالا میں سے بعض فرقے بعض کی ضد میں ہے بعض فرقے بعض کی ضد میں ہے بیدا ہوئے یا ہے کہ ان کے اصول دوسر وں کی ضد محمرے مثلا خوارج شیعوں کی ضد ہیں مجسمہ معتزلہ کی ضداور جبریہ قدریہ کی ضداورہ عبدیہ مرجیہ کی ضد ہیں ایک درجہ افراط میں ہے تو دوسرا تفریط میں ان سب کے پیدا ہو جانے کی جامع وجہ یمی ہے کہ انہوں نے اپنے خیالات و قیاسات کو داخل شریعت کیا اور اس طریقہ کو ملحوظ ندر کھاجس پر آنخضرت میں ہے نہیں کہ جاعت صحابہ کرام کو چھوڑا طریقہ کو ملحوظ ندر کھاجس پر آنخضرت میں برابر متوارث چلا آیا تھا۔

له لیعی نصوس شرعیه قران و صدیث کوان کے ظاہری اور عرفی شرعی معانی پر محمول کرنا چاہئے۔ اور شرعی اور عرفی اور نفوی معانی کو پھوڑ کروہ معانی مراد لینے جو باطنیہ کہتے ہیں الحاد و کفر ہے۔ استعمل مولانا عبد الحکی کلھنوی مرحوم نے فوائد بہیہ کے حواثی تعلیقات تراجم الحطیہ میں قرامطہ کے بعض فسادات کاذکر کیاہے۔ مثلاً تخریب بیت انتداور تیرہ یاسترہ سو تجاج کا قمل عام اور جحرا سود کا اکھاڑ کرلے جاناوغیرہ وغیرہ۔

بعض فرقوں کے امتیازی مسائل پر تبصرہ

جب یہ متحقق ہو چکا- کہ آنخضرت ﷺ نے اس امت مرحومہ کے افترا و اختلاف کی خبر پہلے سے دے دی تھی اور آپاس کے مطابق مختلف فرقہائے اسلام کا تاریخی سلسلہ بھی سمجھ بچکے تواب ان کے امتیازی مسائل بھی ملاحظہ فرمائیں جن میں وہ صحابہ اور خیار تابعین کی جماعت سے الگ ہوئے۔

منتبيه:

www.KliatoSunnat.com

فتنه عبدالله بن سبا

سب ہے پہلے شیعہ اور خارجی الگ ہوئے تفصیل اس کی یوں ہے کہ حضرت عثان ذی النورین رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں علاقہ صنعا ہے ایک یہودی عبد اللہ بن سبانام جے اس کی مال کی طرف منسوب کر کے ابن سوداء بھی کہتے ہیں ' مانفقت ہے مسلمان ہو گیا۔ شرارت منافق کی فطرت میں ہوتی ہے۔ اس نے مسلمانوں میں صندالت و فساد پھیلانے کی خاطر مختلف بلاد اسلامیہ میں گشت لگانے مشروع کئے پہلے جاز میں آیا لیکن اس کی پاک زمین نے اس کے ختم فساد کو قبول نہ کیا تو بھرہ میں چلا گیاوہ بال بھی مقصود حاصل نہ ہوا تو شام (دمشق) میں آگیا۔ یہاں ہے بھی نکالا گیا۔ تو سیدھامھر کاراستہ لیا۔ یہاں کی زمین نے اس کے ختم فساد کو قبول کر لیا۔ یہاں گی دمین سے اس کی ختم فساد کو قبول کر لیا۔ مدتوں کی محت ٹھوڑے ہی دونوں میں مدتوں کی محت ٹھوڑے ہی دونوں میں مدتوں کی محت ٹھوڑے ہی دونوں میں مدتوں کی اسلام کوا ہے منحوس سائے میں ہے لیا (اعاذ نا اللہ منہا)

ابن سباء نے موقع غنیمت جان کر اور زمین مصر کو قابل دیکھ کر حضرت عثالیًّا کے عمال پر طعن و تشنیج اور اعتراض کر کے آپ کے برخلاف ایجی فییشن (تح یک بغاوت) پھیلادی اور یہ جادو چل نہیں سکتا تھا-جب تک حفزت عثال کے مقابلہ میں کسی مقدس ہتی کو قوم کے سامنے پیش نہ کیا جاتا- تاکہ انقلاب کے لئے تخریب وتعمیر ہر دوپہلودرست رہیں-

لنذااس نے حضرت علیٰ کی طرف داری میں (بغیراس کے کہ حضرت علیٰ اس کو ابناو کیل مقرر کر کے بیہ ڈیوٹی اس کے سپر د کریں) مسائل اختراع کرنے شروع کر دئے۔جس سے اس کے اثر میں بہت ہے لوگ آگئے اور دن بدن زیادہ ہوتے گئے حتی کہ فساد کی آگ عام ہوگئی اور مسلمانوں میں ایک فتنہ عظیم بریا ہو گیا۔

ہم اے اپنے الفاظ میں نہیں بلکہ مشہور مورخ ابن جریر طبری کے الفاظ میں لکھتے۔ ۔

كان عبد الله بن سبا يهود يامن اهل صنعاء امه سوداء فاسلم زمان عثمان ثم تنقل في بلدان المسلمين يحاول ضلالتهم فبدء بارض الحجاز ثم الكوفة ثم الشام فلم يقدر ما يريد عند احد من اهل الشام فاخرجوه حتى اتى مصر فاعتمر فيهم فقال لهم فيما يقول

عبداللہ بن سبائل صنعاء میں ہے ایک یبودی تھااس کی مال کانام سوداء تھا۔
حضرت عثان کے عمد خلافت میں (بظاہر) مسلمان ہوا۔ پھر اسلامی شہر ول
میں مسلمانوں میں گر ابی بھیلانے کے لئے گشت لگانے لگا۔ تو پہلے زمین
حجاز میں آیا۔ پھر کو فیہ میں پھر شام میں اہل شام میں ہے کسی کے پاس بھی اپنا
مقصود حاصل نہ کر سکا۔ تو انہوں نے اسے وہاں سے نکال دیا حتی کہ مصر میں
آیا۔اور ان میں مل جل کر رہنے لگا پھر ان سے یہ بات کی۔

مسئله رجعت آنحضرتٌ:

العجب ممن يزعم ان عيسى يرجع ويكذب بان محمداً: يرجع وقد قال الله عزو جل ان الذي فرض عليك القران لرادك الى

معاد فمحمدً احق بالرجوع من عيسيٌّ قال فقبل ذلك عنه ووضع لهم الرجعةٌ فتكلموا فيها ثم قال لهم بعد ذلك ال عثمان اخذها بغير حق وهذا وصي رسول الله ﷺ فانهضوا في هذا لا مر فحركوه وابدوا بالطعن على امرائكم واظهروا الامر بالعروف والنهى عن المنكر تستميلوا الناس وادعو هم الى هذا الامرفبعث دعاته وكاتب من كان استفسد في الامصار وكاتبوه و دعوا في السرالي ما عليه دائيهم واظهر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلوا يكتبون الى الامصار بكتب يصنعونها في عيوب ولاتهم ويكاتب اخوانهم بمثل ذلك ويكتب اهل مصر منهم الي مصر اخر بما يصنعون فيقرءه اولئك في امصارهم وهوء لاء في امصارهم حتى تنالوا بذلك المدينة داوسعوا الارض ادعة وهم يريدون غير ما يظهرون ويسرون غير مايبدون فيقول اهل كل مصر انالفي عافية مما ابتلي به هولاء الا اهل المدينة فانهم جاء. هم ذلك عن جميع الامصار فقالوا انا لفي عافية مما فيه الناسُ مسئله د جعت آنخضرت:

'کہ اس مخص پر تعجب ہے جو یہ تو مانتا ہے کہ حضرت عیسی دنیا میں پھر آئیں گے۔اوراس بات کو نہیں مانتا بلکہ جھوٹ جانتا ہے کہ محمد (ﷺ) پھر دنیا میں آئیں گے۔وراس بات کو نہیں مانتا بلکہ خدا تعالیٰ نے قر آن مجید میں فرمایا ہے تحقیق وہ اللہ تعالیٰ جس نے آپ پر قر آن فرض کیا ہے البتہ لوٹا نے والا ہے آپ کو والیسی کی جس نے آپ پر قر آن فرض کیا ہے البتہ لوٹا نے والا ہے آپ کو والیسی کی جگہ میں پس محمد (ﷺ) عیسی علیہ السلام سے زیادہ حقدار ہیں کہ دنیا میں واپس آئیں۔پس اس کی بیہ بات مانی گئ اور اس نے رجعت کا مسئلہ گھڑ الیس اس بات کام چا ہوا پھر ان لوگوں سے کہنے لگاکہ ایک ہزار نبی ہوئے ہیں اور

تاریخ طبری جلد پنجم ص ۹۸ دا قعات ۵ ۳ هه مطبوعه مصر-

ہر نبی کا ایک وصی بھی ہواہے اور محمد (ﷺ) کا وصی علیؓ ہے پھر کہنے لگا- کہ حضرت محد (ﷺ) خاتم الانبياء بين اور عليٌّ خاتم الاوصياء بين چُر كينے لگاكه اس محض سے بڑھ کر کون ظالم ہے جو رسول اللہ ﷺ کی وصیت کو جاری نہ كرے اور امت كا نظام اپنے ہاتھ ميں لے لے - پھر ان لو گوں ہے كہنے لگاكہ حفرت عثالیؓ نے خلافت بغیر حق کے لی ہے' اور یہ (حفرت علیؓ) رسول اللَّهُ عَلَيْتُهُ كَ وَصِي مِينٍ لِهِسِ مَمْ (اے لوگو!)اس بات كے لئے اٹھواور اے (حضرت علی) کو ابھار و اور اولا والبان حکومت پر طعن کرنا شروع کرو-اور اسے امر بالمعروف اور ننی عن المئر کے نام سے ظاہر کرو- تاکہ لوگوں کواپی طرف ماکل کر سکواور لوگوں کو بھی اس امرکی دعوت دو پس اس نے اپنے د عوت دینے والول کو (مختلف) شہرول میں بھیلایا اور ان لوگول سے جو دومرے شرول میں فساد کے طالب تھے خط و کتابت کی اور انہول نے بھی اس سے کی اور جو پچھے ان کی رائے میں پختہ ہو چکا تھااس کی طرف خفیہ خفیہ دعوت دینے لگے اور امر بالمعروف اور نبی عن المتحر کے نام سے ظاہر کرنے کے اور والمیان حکومت کے عیوب میں جعلی خط بنابنا کر دوسرے شہر ول میں ممعنے گے اوران کے ہم خیال بھی اس طرح سے خط و کتابت کرنے گئے۔اور ایک شر کے لوگ دوسرے شروالوں کی طرف لکھنے گے جووہ کرتے تھے اس یہ لوگ ان کے شہرول میں اور وہ لوگ ان کے شہرول میں بڑھ بڑھ کر سانے گھے۔ حتی کہ یہ سب نے لے کر مدینہ طبیبہ ودارالخلافہ میں آنے گئے۔اور بلاد اسلامیہ میں اس کی عام اشاعت کی اور جو پچھے وہ ظاہر کرتے تھے اس کے خلاف ارادہ کچھ اور رکھتے تھے اور جو کچھ وہ منہ سے کتے تھے باطن میں اس کے سواکچھ اور چھپاتے تھے۔ پس ہر شہر والے کہتے تھے کہ ہم لوگ ان باتوں ہے جن میں دوسرے شہرول کے لوگ مبتلا ہیں عافیت میں ہیں سوائے اہل مدینہ کے کہ ان کوہر شہر ہے ایسی خبریں آتی تھیں پس پیر (اہل مدینہ) کہتے

سے کہ ہم النامور سے جن میں سب لوگ بتلا ہیں عافیت میں ہیں۔"

یہ مضمون دیگر مورخین ابن اثیر وابن خلدون وغیرہا نے بھی باختصار عبارت

بیان کیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ ابن سباکا اصل مقصود فتنہ و فساد برپا کر نالور

خلافت کے خلاف آیک ا نقلاب پیند جماعت کا قائم کر ناتھا۔ جس کے لئے اس نے دو

قتم کے کام کئے اول یہ کہ حکام خلافت پر طعن و تصنیح کر نا شروع کیادوم یہ کہ مسلہ

وجعت ووصیت جاری کیا۔ پہلی فتم یعنی اصلاح و فساد میں تمیز کر نابہت مشکل ہو تا

ہے۔اس لئے کئی ایک صلحاء بھی اس کے فریب میں آگئے مثلا ابو ذر غفاری جو صحابہ

میں بہت بڑے ذاہد تھے ان کو زاہد اند رنگ میں حضر سے معاویہ کی بدگوئی کر کے ان سے

میں بہت بڑے ذاہد تھے ان کو زاہد اند رنگ میں حضر سے معاویہ کی بدگوئی کر کے ان سے

بد ظن کر دیا۔اور دوسری فتم یعنی جعلی مسائل سے لوگوں کو گمر اہ کر نا۔سو صحابہ میں تو

اس کے ساتھ کو ئی نہ ہوا کیو نکہ آنخضر سے کہاس اقوال اور پہندیدہ افعال کا گواہ صحابہ

کے سوادیگر کون ہو سکتا ہے ؟ ہاں دیگر لوگوں میں سے بہت سے عوام اس کے دام میں

ترکئے۔

حضرت عليَّ اور وصيت خلافت :

یمی وہ بہلا موقع تھا کہ حفرت علی کے لئے وصیت کامسکہ گھڑا گیا۔ورنہ اس سے پہلے صحابہ میں اس کا بہمی ذکر نہیں آیانہ تو تقیفہ بنی ساعدہ میں جب حفرت ابو بکر گی بیعت ہوئی۔ نہ حضرت ابو بکر گئے حضرت عمر کو خلیفہ مقرر کرنے کے وقت اور نہ حفرت عمر کے چھے مخصول میں ہے ایک کو مقرر کرنے کا حکم دینے کے وقت۔اورنہ حفرت علی کے مقابلہ میں حضرت عمال کو خلیفہ مقرر کرنے کے وقت۔

حدیث وصیت کے پیش ہونے کے بیہ بہت ضروری مواقع ہے۔ ان میں سے کسی موقع پر بھی اس کا ذکر نہیں آیا۔ بیہ حدیث نہ تو حضرت علی نے خود پیش کی اور نہ کسی دیگر صحابی نے اس کا ذکر کمیا۔ سب سے پہلے بیہ مسئلہ ابن سبانے اس امت میں فتنہ ڈالنے کے لئے گھر اجب چر چاعام ہو گیا۔ اور دو محارب فریقوں میں امر فارق قرار پایا تو بیہ بھی تھوڑے عرصہ کے بعد ایک نظر یہ ہو گیا۔ کہ آنخضرت سے کے خلافت کے بعد ایک نظر یہ ہو گیا۔ کہ آنخضرت سے کے خلافت کے محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

متعلق کی کے حق میں وصیت کی تھی یا نمیں چٹانچہ سے بخاری میں ہے۔
عن ابراھیم عن الاسود قال ذکروا عند عائشة ان علیا کان وصیا
فقالت متی اوصی الیه وقد کنت مسندته علی صدری او قالت
حجری فدعا بطست فلاتد انخنٹ فی حجری فما شعرت انه
مات فمتی اوصی الیه

ابراہیم علی ہے روایت ہے وہ اسود ہے روایت کرتے ہیں کہ اسود نے کہا
(کو فہ کے) لوگوں نے حضرت عائشہ کے پاس ذکر کیا کہ حضرت علی وصی سے ؟ تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ علیہ نے کس وقت ان کے حق میں وصیت کی تھی ؟ (وفات کے وقت تو) آپ میرے سینے ہے ڈھاسنا (تکیہ)
لگائے ہوئے تھے پس آپ نے (پیشاب کرنے کے لئے) طست طلب کیا۔
آپ کی روح (پاک) تواس طرح چیکے سے قبض ہوگئی کہ مجھے بھی آپ کی موت کا پیتا نہ لگا توان کے لئے وصیت کب کی تھی ؟ (یعنی نہیں کی)

اس حدیث کوامام بخاری کے علادہ امام نسائی اور امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔
حضر ت عائشہ کی وفات ۷۵٬۵۵ ہجری میں ہوئی۔ان سے اسود بن یزید تابعی روایت
کرتے ہیں یہ کوفی ہیں ہم کے جویا ۵ کے جو میں فوت ہوئے پھر الن سے الن کے بھانج
ابراہیم عَفیؒ روایت کرتے ہیں۔ان کی بابت پوچھنے کی ضرورت نہیں یہ امام ابو حنیفہ کے
استاد حماد بن الی سلیمان کے استاد ہیں یہ بھی کوفی ہیں ۲۹ ہجری میں فوت ہوئے۔

حضرت عبد الله من ابی او فی صحابی اور طلحه بن مصرف تابعی اور ان کے نیچے

بخاری کماب الوصیایا جزوااص ۱۹٬۱۸

على عبدالله بن الى او فى صحابي كوف ميس زين والے صحاب ميس سب سے بيچھے فوت ہوئ (اصحاب و تجريد)

سب راوی جو صحیح بخاری میں ہیں سب کو فی ہیں اس سے ثابت ہو تا ہے کہ ابن سبا کے اثر سبا کے اثر سبا کے اثر سبا کے ا اثر سے کو فہ میں بھی اس مسئلہ کا چرچا ہو گیا تھا-اور وہ لوگ صحابہ سے دریافت کرتے ہے تھے توہ اس کی تردید کرتے تھے -الغرض ہر دور وانتوں کے راوی اس مقام کے رہنے والے ہیں جمال برچرچا ہور ہاہے اور یہ سب راوی ثقہ اور معتبر ہیں-

سبانگی اور عثانی :

تاریخابل حدیث

انفرض ابن سباکی اس تحریک بغاوت پر امت مرحومہ دو جماعتوں میں منقسم ہو گئے۔ایک تووہ جو اس کے بھرے میں آگئے ان کو سبائی کہتے تھے۔دوسرے وہ جو اس کے دام میں نہ بھینے۔اور برابر حضرت عثمان پر حسن خلنی سے قائم رہے ان کا نام عثمانی تھا۔ علم تاریخ یہ شروح حدیث اور اساء الرجال کی کتابوں میں دونوں ناموں کا استعمال بہت عگم تاریخ یہ شروح حدیث اور اساء الرجال کی کتابوں میں دونوں ناموں کا استعمال بہت عگم آتا ہے۔

حضرت عثمانٌ كي شهادت:

ابن سبانے جو جماعت تیار کی تھی دہ مصر 'کو فہ اور بھرہ سے ہزاروں کی تعداد ہیں جج کے بہانے مدینہ طیب میں آکر جمع ہوئی۔اور تمیں چالیس دن تک حضرت عثان کے مکان کا محاصرہ کئے رہی۔ آخر ۱۸ وی الحجہ کو چند مفسدین نے آپ کو جبکہ آپ قرآن شریف کھول کر خلاوت کر رہے تھے۔ نمایت بے در دی سے قتل کر ڈالا کی مفسدوں کے گھر گھی کے چراغ جلے اور مخلصوں میں گھر گھر ماتم پڑگیا۔اور جماعت مسلمین کا شیرازہ

مرسل میں ہوئے ہوئے ہیں اللہ القراء کے جاتے تھے ۱۱اھ یا ۱۱۳ھ میں فوت ہوئے (تمذیب التبذیب)

ل ام بخاری نے تاریخ صغیر میں حضرت حسن بھری سے باسناد روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ امیر المومنین عثان رضی اللہ عند نے بارہ سال تک (خلافت) کا کام کیا آپ پر کسی نے کوئی اعتراض نہ کیا حتی کہ چند فاس آئے (اور اعتراض کرنے گئے) بخد الل مدینہ نے الن کے بارہ مداہست کی

ع علی حضرت عثمانٌ کی عمراس وقت بیاس سال کی تھی۔ بكھر گیا-اورامت مر حومه كاتمام نظام بگڑ گیا- فاناللہ

حضرت عليٌّ كاا متخاب :

حضرت عمّان کی شمادت کے بعد مهاجرین و انصار کی ایک جماعت کے سخت اصرار پر حضرت عمّان کی شمادت کے بعد فلیفہ ہونا منظور کر لیا۔ جب آپ بیعت و خطبہ خلافت سے فارغ ہو کر گھر تشریف لے گئے۔ تو حضرت طلحہ فرز بیر ؓ نے آگر آپ سے حدود شرعیہ کے قائم کرنے کی شرط پر بیعت کی ہے۔ پس آپ حضرت عمّان ؓ کے قاتلوں پر حدود شرعیہ قائم کریں۔ آپ نے نمایت ممّانت سے جواب دیا کہ انجی مجھے اس بات پر پوری قدرت نمیں۔ ذرا شورش فرو ہو جائے تو معاملات پر غور کیا جائے۔ پس اس بات پر بگاڑ ہو گیا۔ اور بنی امیہ مدینہ طیبہ چھوڑ کر مشق اور مکہ معظمہ کو بھا گئے گئے حتی کہ حضرت نعمان ؓ بن بشیر صحافی حضرت عمّان ؓ کا ہوئی موفی دون آلود کریے جس میں آپ شہید ہوئے تھے اور آپ کی زوجہ محترمہ کی گئی ہوئی منظر سے کہرام مج گیا۔ یہ لوگ عمّانی تو تھے ہی۔ سب خون کے انتقام پر تل گئے۔ اور منظر سے کہرام مج گیا۔ یہ لوگ عمّانی تو تھے ہی۔ سب خون کے انتقام پر تل گئے۔ اور حضرت علی ؓ کے مقابلے میں حضرت معاویہ کو اپناامیر بنالیا۔ او حر حضرت طلحہؓ و زیبرؓ معنی مدینہ شریف لے گئے۔

تين گروه :

اس وقت امت مرحومہ تین جماعتوں میں منقسم ہو گئی (اول) عثانی جو حضرت عثان کے انقام کے طالب تھے۔ یہ سب بنی امیہ اور شامی اور کی لوگ تھے۔ اور دیگر بھی جو ان کے طرف دار تھے۔ مثلاً مصر 'بھرہ اور کو فد کے بہت سے لوگ - ان سب کے لیڈر حضرت معاویہ اور حضر ات طلحہ اور زبیر تھے (دوم) علوی یا شیعہ (جماعت) علی۔ سبائی انہی میں مدغم ہو گئے 'کیونکہ عثانیوں کے مدمقابل تو ہمی تھے (سوم) غیر جانبدار کہ نہ اد هر شامل ہوئے نہ اد هر بعض تو خانہ نشین ہو گئے۔ اور بعض و یہات و صحر امیں چلے گئے انہوں نے اسے ایک ملکی نزاع اور امت مرحومہ میں فتنہ سمجھا۔ اور

ان احادیث پر عمل کیا - جو آ مخضرت ﷺ نے ایسے وقت کے لئے فرمائی تھیں مثلاً قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ستکون فتنة القاعد فیها حیر من القائم والقائم حیر من الماشی والماشی خیر من الراکب والمسلمون اخوان دماؤهم واموالهم حرام بر من الراکب والمسلمون اخوان دماؤهم واموالهم حرام بر کماس نے میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سناکہ عنقریب ایسا فتنہ الشے گا کہ گھر میں بیٹے رہنے والا چنے والے سے بہتر ہوگا - اور پیل چنے والا سوار سلمان تو آپس میں بھائی بھائی ہیں -ان کے خون اور مال حرام ہیں " کے

حضرت ابو موئ کی اس حدیث کا مضمون امام ابن ماجہ نے خود حضرت ابو موئ سے اور دیگر محدثین مثل امام بخاری وامام مسلم وغیر جمانے دیگر صحابہ سے بھی روایت کیا ہے کہ آنخضرت ﷺ نے فتنہ قائم ہونے کی خبر دی تھی اور اس میں شریک نہ ہونے کی تاکید بھی کی تھی۔ لیکن ہم وہ سب احادیث بخوف طوالت درج نہیں کر سکتے۔

حضرت ابو مویٰ ای غیر جانبداری کی وجہ سے حکومت کو فیہ سے الگ ہو گئے۔ لیکن فتنہ میں شریک نہ ہوئے ﷺ

ان اصحاب کے علاوہ دیگر اصحاب بھی بکثر ت تھے جو اس فتنہ اور اس سے بعد کے فتنہ میں شریک نہیں ہوئے مثلاً عبد اللہ بن عمر "،سعد بن ابی و قاص "عمر ان بن حصین " جند ب بن عبد اللہ بخلی "ابو مسعودؓ وغیر ہم رضی اللہ عنهم اجمعین –

غرضیکه صحابه کی ایک بردی جماعت ای وجه سے غیر جانبدار رہی که انهوں نے

ل ابن خلدون بقيه جلد ثاني ص ٩ ٥

لل اس جگد لفظ حرام کے دو مغہوم ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ بے دجہ کسی مسلمان کاخون کرنااوراس کے مال پر تصرف کرنانا جائز وحرام ہے ۔ دیگر یہ کہ مسلمان کاخون اور مال احترام و حفاظت کے لا کتی ہے۔ سلم اس کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنما میدان میں طرفین کو سمجھانے کے لئے آئی تھیں نہ کہ لڑائی کے لئے (تخذ اثنا عشریہ)

اے امت مرحومہ میں ایک فتنہ سمجھااور اس میں پڑ کر مسلمانوں میں خونریزی درست نہ حانی-

جنگ صفین اور امر تحکیم:-

حضرت عائشہ کی صلح صفائی کے بعد حضرت علی نے کو فد اور بھرہ کا انظام کر کے شام کا قصد کیا اور حسب عادت معاویہ کو پیغام اطاعت بھیجا۔ لیکن بات ندبنی تو دو نول لشکرول میں پورے زور کی لڑائی ہوئی۔ آخر فریقین کی قرار دادے دو حکم مقرر ہوئے۔ حضرت علی کی طرف سے حضرت ابو موسی اشعری اور حضرت معاویہ کی طرف سے حضرت ابو موسی اشعری اور حضرت معاویہ کی طرف سے حضرت حکم مقرر ہوئے۔

خار جي :-

اس امر ہے کہم پر شیعہ علی میں سے ایک برس جاعت ناراض ہو کر آپ کی اطاعت سے خارج ہو گئی تو ان کا نام خارجی ہوا۔ ان خوارج میں بعض وہ بھی تھے جنہوں نے کتاب اللہ پر فیصلہ کرنے پر بہت زور دیا تھا۔ اور حضر ت علی کو دھم کی دی تھی کہ آگر آپ اس طریق پر فیصلہ نہ کریں گے تو ہم آپ کے ساتھ وہ سلوک کریں گے جو حضر ت عثمان گئے ساتھ کیا تھا۔ مثلاً سعر بن فدک تمیمی اور زید بن حصین طائی۔ یہ جماعت کوئی بارہ بزار تھی اور بموجب ایک روایت کے براحتے براحتے چو بیس ہزار ہو گئی انہوں نے بزار تھی اور بموجب ایک روایت کے براحتے براحتے جو بیس ہزار ہو گئی انہوں نے حضر ت علی کے خلاف ان الحکم الا لله کانعرہ ولگانٹر وع کر دیا۔ حضر ت علی نے ساتھ تو فرمایا کلمتہ حق اربعہ بھا الباطل (یعنی یہ کلمہ تو حق ہے لیکن اس سے باطل کا ارادہ کیا گیاہے یعنی شر ارت و فساد کرنا چاہا ہے۔)

صفین سے ہو کر حضرت علی کوفہ میں داخل ہوئے۔ لیکن خوارج آپ کے ساتھ نہ ہوئے بلکہ مقام حردرا پر جع ہو کرانگ مشورت کرنے لگے۔

جب یہ بھی ایک الگ جماعت بن گئی۔ توشیعہ علی دوگر دہ ہوگئے۔ آیک شیعہ جو آپ کے ساتھ رہے دوسرے خارجی جو آپ سے الگ ہو کر آپ کی اطاعت سے خارج ہوگئے۔ اب امت مرحومہ کے چارگر وہ ہوگئے۔ عثمانی 'شیعہ' خارجی اور غیر جانبدار

حضرت علیؓ پر خارجیوں کے اعتراضات اور حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ کے ان کوجوابات

خار جیوں نے حضرت علی مرتضٰی رضی اللہ عنہ کے متعلق جو اعتراض تراشے وہ حسب روایت ابن عباس رضی الله عنه نین مین - عبد الرزاق اور حاکم اور بیه قی (رجمهم الله) نے حفزت ابن عیاس رضی الله عنہ ہے روایت کیا کہ جب حرور یہ (خارجی)الگ ہو گئے اور وہ ایک مکان پر علیحدہ تھے تو میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ ہے کہا کہ آپ نماز (ظهر) کو محصند اکریں تاکہ میں اس قوم کے پاس جاکر ان ہے بات چیت کروں – میں ان کے پاس آیااورا چھے سے اچھے حلے سنے -انہوں نے کما مرحبا یا ابن عباس بہ حلہ کیساہے؟ میں نے کہا کہ تم اس میں مجھ پر کیا عیب پکڑتے ہو میں نے رسول اللہ ﷺ کو و يكهاكه آپ نے اليجھے سے احجها حلم پہنا-اور بير آيت اترى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبت من الرزق الاية_انهول نے كما(احچما) فرمائے- آپ كسے تشریف لائے ہیں ؟ میں نے کہا- مجھے بناؤ کہ تم رسول اللہ (ﷺ) کے ابن عم اور آپ ك واماد اور سب ہے يمل ايمان لانے والے اور رسول الله (ﷺ) كے ان اصحاب ميں جوان کے ساتھ ہیں کیا برائی اتے ہو؟ انہوں نے کہاہم ان میں تین باتیں بری یاتے میں نے کہادہ کو نسی ہیں ؟ انہوں نے کہا کہ پہلی ان میں سے ریہ ہے کہ اس نے خدا ك دين ميس آدميول كو حكم مانا ج- حالا كدالله تعالى في فرمايا بان الحكم الالله یعنی نہیں تھم (گرواسطے اللہ کے) میں نے کمااور کیا؟ انہوں نے کمااس نے قال کیا اور نہ ان کو گالیاں دیں اور نہ ان کا مال لوٹا-اگر وہ کا فریقے توان کے مال حلال تھے-اور اگروہ مومن تھے توان کے خون حرام تھے۔ میں نے کہااور کیا؟ انہوں نے کہااس نے (تحریک صلحوالے کاغذیر ہے)امیر المومنین نہیں تووہ امیر الکافرین ہے۔ میں نے ان

ے کما (اچھا)اگر میں تم پر قرآن محکم پڑھوں اور رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے جس میں تم شک نہ کر سکو حدیث بیان کروں تو کیا تم رجوع کر لو گے ؟ انسوں نے کما نغم یعنی ماں-

میں نے کما تمہارا یہ قول کہ اس نے بعنی حضرت علی نے اللہ تعالی کے دین میں آدمیوں کو حکم مانا ہے (اس کا جواب یہ ہے) کہ اللہ تعالی فرماتا ہے یابھا الذین امنوا لاتقتلوا الصيد وانتم حرم (الي قوله) يحكم به ذوا عدل منكم الايه ينزيوي اوراس کے خاوند کے بارے میں فرمایا- وان حفتم شقاق بینهما فابعثوا حکما من اهلها۔ الایة میں تم سے اللہ تعالی کے نام یو چھتا ہوں کہ (مسلمان کو) لوگوں کے خونوں اور جانوں کی حفاظت میں - اور ان کے آپس کے محاملات کی اصلاح میں تھم مقرر ہونا بھتر ہے یالیک خرگوش کے بارے میں جس کی قیمت ایک درہم کا چوتھا حصہ ہے (یعنی ایک آند) انہوں نے کماان کے خون میں اور ان کے آپس کے معابلات کی اصلاح میں تھم مقرر ہونا بہتر ہے۔ میں نے کہا کیا میں اس (دلیل) ہے (پہلے اعتراض ہے) نگل گیا-انہوں نے کمااللهم نعم_(پھر میں نے کما)اور تمهاری بدبات که اس نے قمال کیا اور (فریق مخالف کو) گالیاں نمیں دیں اور نہ ان کا مال لوٹا (سواس کا جواب یہ ہے) کہ کیا تم اینی مال حضرت عائشہ کو گالی دو گے ؟اور اس کے متعلق بھی اس امر کو حلال جانو گے -جواس کے سواہے حلال جانتے ہو ؟اگر ایساہے تو تم نے کفر کیا-اوراگر تم گمان کرو کہ وہ تمهاری مال نمیں ہے تو بھی تم کا فر ہو گئے - اور اسلام ہے خارج ہو گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ قرفاتا ہے النبی اولی بالمومنین من انفسھم وازواجه امھاتھم الایة پس تم وو گراہیوں میں ڈ گمگارہے ہو پس جس کو چاہوا ختیار کرلو کیا میں اس ہے بھی نکل گیا؟ انہوں نے کمااللهم نعم (پھرحضرت ابن عباس نے کما) کیکن تمهارایہ قول که

انبول نے کمااللہم نعم (پھر حضرت ابن عباس نے کما) کیکن تممار ایہ قول کہ اس نے اپنانام امیر المومنین (کے لقب) سے مثادیا (تو اس کا جواب یہ ہے کہ) رسول اللہ علیہ نے (صلح) حدیبیہ کے روز قریش کو دعوت دی کہ جمارے اور تممارے درمیان ایک نوشت ہو جائے (رسول اللہ علیہ نے حضرت علی کو فرمایا) ککھو" یہ وہ صلح نامہ ہے

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

جس پر محد رسول اللہ نے صلح کی - (قریشیوں نے) کہااللہ کی قتم آگر ہم آپ کو اللہ کا رسول جانے تو ہم آپ کو بیت اللہ شریف سے نہ روکتے اور نہ آپ سے لڑائی کرتے لیکن آپ محمد بن عبد اللہ لکھوائیں - آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی قتم میں اللہ کارسول ہوں - آگر چہ تم میری کلڈیب کرتے ہو - اے علی لکھو محمد بن عبد اللہ اور (معلوم ہے کہ)رسول اللہ حضرت علی سے افضل ہیں - کیا ہیں اس سے بھی نکل گیا؟ انہوں نے کہا اللم نعم پس ان میں سے ہیں ہزار آدی تائب ہو گئے اور چار ہزار باتی رہ گئے - جو قتل کئے گئے (فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبوعہ مصر مع متصفی للامام الغزائی جلد ۲ کے گئے (فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبوعہ مصر مع متصفی للامام الغزائی جلد ۲ کے گئے (فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت مطبوعہ مصر مع متصفی للامام الغزائی جلد ۲

اس اختلاف كالريانتيجه:-

خارجیوں نے محلم کھلے طور پر حضرت علی کی تحقیر شروع کر دی کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوابندوں کو حکم بنایا ہے اس پر ترقی کرتے کیرہ گناہ سے کا فر ہو جانا خارجیوں کا فد ہب قرار پایا۔اس پر بھی طرفین سے دلائل شروع ہوئے تو سیاسی اختلاف نے فد ہبی صورت اختیار کرلی۔ پس اب یہ حالت ہو گئی کہ علوی تو عثمانیوں کو گالیاں دیں۔اور حضرت علی کو ان سے افضل کمیں۔اور عثمانی علوی کو براکمیں اور حضرت عثمان کی مقصت کر کے حضرت علی کو ان سے افضل کمیں۔اور عثمانی علوی کو براکمیں اور حضرت عثمان کو حضرت علی پر فضیلت دیں۔اور خارجی ہر دو کو کا فر

امروا أن يستغفروا لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسبوهم (نووى شرح مسلم)

" یعنی الله تعالی کا تھم تو یہ تھاکہ آ مخضرت ﷺ کے اصحاب کے لئے استغفار

ل الم تووى نه الله قالت هذا عند ما من الله المن الطاهر انها قالت هذا عند ما مام تووى نها قالت هذا عند ماسمعت اهل مصر يقولون في عثمان ما قالوا واهل الشام في العلوية ماقالوا والمحرورية في الحميع ماقالوا واما الامر بالاستغفار الذي اشارت اليه فهو قوله تعالى والذين حاؤا من بعد هم يقولون ربنا اغفرلنا والانحوانا الذين سبقونا بالايمان (تووى شرح مسلم علادوم ص ٢٦١) آب الضير)

کریں۔ نیکن ان لوگوں نے اس کی بجائے گالیاں دینی شروع کر دی ہیں۔" اس طرح امام بخاریؒ نے تاریخ صغیر میں اور حافظ ابن حجرؒ نے تہذیب التہذیب میں ابواسر ائیل اساعیل بن اسحاق کے ترجمہ میں نقل کیاہے کہ وہ حضرت عثمانؓ کے حق میں گالیاں بکا کرتا تھا۔ ابواسر ائیل نہ کور سم مھے میں پیدا ہوا۔ تاریخ صغیر ص ۱۸

مذكوره بالااختلافات سياس تتص

اس تفصیل سے صاف ظاہر ہے کہ جماعت صحابہ میں بیہ اختلاف محض ساسی تھا نہ ند ہبی- اور یہ بھی کہ جماعت صحابہؓ میں باوجود اس اختلاف کے د شنام دہی کس کا ند ہب نہیں تھا- جن لوگوں نے اسے داخل ند ہب کیا تھاوہ مفسدین کی جماعت تھی-صحابہؓ سے الگ تھی-خواہوہ سبائی تضے یا شیعہ و خارجی تھے-

نیزید که اس وقت حضرت شیخین یعنی حضرت ابو بمر صدیق رضی الله تعالی عنه اور حضرت عمر فاروق رضی الله تعالی عنه اور حضرت عمر فاروق رضی الله عنه که متعلق کوئی تذکره نهیں چھڑا - نه ان کے استحقاق خلافت پر اعتراض ہوا - نه ان کی فضیلت میں کسی کو کلام تھا۔ ہال حضرت عثمان کے استحقاق خلافت کی نسبت تو نهیں لیکن آپ کے انتظام کی نسبت تو نہیں لیکن آپ کے انتظام کی نسبت اخیر عمد خلافت میں ایک مفسد گروہ نے جن کا ذکر سابقاً گذر چکا ہے۔ ایکی ممین (تح یک بغاوت) شروع کر دی - جس کی نوبت زبان درازی تک ہی نہیں بلکہ بڑھتے ان کی فضیلت بھی زیر بحث ہوگئی۔

کیکن حفز ت علی مرتضایؓ اسی ہے سخت بیزار تھے تاریخ ابن خلدون میں متعدد جگہ ند کور ہے کہ حفز ت علیؓ نے متعدد مواقع پر قاتلین حضر ت عثانؓ کو ملعون کہا-

ایقاظ: خاکساری اس مضمون میں تاریخی دافعات کو بالتمام بیان نہیں کیا۔ بلکہ موضوع کتاب کو ملحوظ رکھ کر نمایت انتصاریے صرف النامور پر اکتفا کیاہے جن کو اصل مقصود یعنی نہ ہمی اختلاف سے تعلق ہے ہاں اس بات کالحاظ خاص طور پر دکھاہے کہ سلسلہ ذکر برابر چلنا جائے۔ تاکہ نتائج کے اخذ کرنے میں کوئی خلل یا بہام نظرین کے سدراہ نہ ہو۔

(۲) چونکه سب امور مذکوره منقولی ہیں-اس لئے اکثر جگه توماخذ کاحواله دے دیاہے-اور جہال حواله نہیں دیا-وہ تاریخ ابن جریر- تاریخ ابن اثیر اور تاریخ ابن خلدون میں ہے کسی ایک یادویا میٹول ہے

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

فرقه قدريه:

بھر ہ میں زمانہ عبدالملک بن مروان میں ایک شخص معبد جہنی ظاہر ہوا۔ جس نے نقتریر کا انکار کیا-امام اوزاعیؓ کا قول ہے کہ معبد نے انکار نقتریرا یک مخض سوس نامی ے سیکھاجو مسلمان ہو گیا تھا- اور پھر مرتد ہو گیا- معبد کی آمد ورفت خواجد حسن بھری کی مجلس میں بھی تھی۔ آپ نے اس کے عقائد پر نظر کر کے لوگوں کو اس کی مجالست سے منع کر دیااور فرمادیا ''معوضال مضل'' بیعنی پیر شخص خود بھی گمراہ ہے۔اور دوسروں کو بھی گمراہ کرنے والاہے -"بصرہ کے بہت ہے لوگ اس کے فتنے میں آگئے اوران کانام انکار تقدیرے سبب قدر بد ہوا-

معبد مدینه طیب بھی گیا-اور وہاں بھی کئی لوگوں کو بگاڑا- آخر اس کو حجاج بن الوسف نے قتل كر ڈالا- كيونك بياس كے مشهور محارب عبد الرحل بن اشعت كا

مسئلہ نقد بر کا قرار امور ایمان میں ہے ہے صحیح مسلم کی روایت ذیل ملاحظہ ہو-" قاضى كيلى بن يعمر بصرى اور حمير بن عبد الرحمٰن حميري حج بيت الله كو كئ توانهول نے حصرت عبدالله بن عمر على قات كر كان سے مكرين تقدير كاذكر كيا- آپ نے فرمایا جب ان سے ملو- تو کمنا کہ میں (عبد الله بن عمرٌ) حلفا کہنا ہول کہ اگر ان میں ہے سمسی کے پاس احد (پیاڑ) کے برابر بھی سونا ہواوروہ اسے (راہ خدامیں) خرج کرے - تو

گذشته- سے پوسته ماخوزین- والله الهادی-

(٣) مضمون مذکور علم حدیث- تاریخ 'اساء الر جال اور اساء صحابه کی کثیرِ التعداد اور کبیر اقجم کتب کے مطالعہ دا تخاب سے نمایت محنت وعر قریزی ہے شدت گر مااور قحو ط مطرکے زمانہ میں تیار کیا گیا ہے-اس سے انکار کرنے میں جلد بازی ند کی جائے-خدا کے فضل سے اس میں ند تو کو گی حوالہ غلط ہے اور نہ مطلب بیان کرنے میں کوئی مغالط ہے -اور لطف یہ ہے کہ جو پچھے لکھاہے طریق محدثین کو ملحوظ رکھ کراس کے مطابق نکھاہے اپنی رائے وقیاس اور دہم وخیال ہے کچھ نہیں بنایا۔ ہاں یہ ضرور كتابمول كه انما انا بشر متلكم انسى كما تنسون فاذا انسيت فذكروني- وان اصبت فمن الله وان اخطات فمني ومن الشيطان- اللهم لك اختصم وبك اعتصم- (عَاكمار

الله تعالیٰ اسے قبول نہیں کرے گا- حتی کہ نقد ریر برایمان لائے-اس کے بعد حضرت عبد الله نے اس کے بعد حضرت عبد الله نے اپنے باپ عمرٌ والی مشہور حدیث بیان کی- جس میں مذکور ہے کہ حضرت جبر ائیل علیہ السلام اور احسان اور قیامت اور علمات قیامت کی نبعت فرمایا- علامات قیامت کی نبعت فرمایا-

ان تومن بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الاخرو تومن بالقدر خيره وشو ه (مسلم)

''لیعنی تواللہ پر اور اس کے فر شتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے رسولوں بر اور پچھلے دن پر اور خیر وشرکی تقدیر پر ایمان لاوے -'' ' ضبحہ ب

تو مليخ مسئله :

تقدیر مسئلہ کے ماننے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جرسے ہرانسان کے عمل اس کے ذمے لگادیئے ہیں۔اوروہ بسرصورت اس سے سر زد ہوتے رہنے ہیں۔ بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر شے کواس کے حدود و کوا نف اور اس کے وقت و مقام حدوث سمیت اپنے علم ازلی سے قبل اس کے خلق وا یجاد کے جانتا ہے۔ پش جو پچھ واقع وہادث ہو تاہے اس جانی جانے ہوئے علم کا ظہور ہو تاہے چنانچہ امام نوویؒ حدیث بالاکی شرح میں فرماتے ہیں۔

کہ وہ ان او قات میں جو اس کو معلوم ہیں اور مخصوص صفات پر ہیں ضرور ضرور واقع ہوئی ہیں اور ضرور واقع ہوئی ہیں اور قدریہ اس امر کا انکار کرتے ہیں ان کا خیال ہے کہ اللہ تعالی نے ان کا اندازہ ضمیں کیا اور نہ اس نے ان کو پیشتر ہے جان رکھا ہے - بلکہ ان کے متعلق علم متانف ہے - بعنی اللہ سجانہ ان کو ان کے وقوع کے بعد نئے علم ہے جانتا ہے (نہ کہ علم قدیم ہے)"

پھراس سے تھوڑا آگے امام خطابی سے نقل کر کے لکھتے ہیں:

قال الخطابى وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله سبحانه العبد وقهره على قدره وقضاه وليس الامر كما يتوهمونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله سبحانه وتعالى بمايكون من اكتساب العبد وصدورها من تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها قال والقد راسم لما صدر مقدرا عن فعل القادر يقال قدرت الشئى وقدرته بالتخفيف والتثقيل بمعنى واحد والقضافي هذا معناه الخلق كقوله فقضا هن سبع سموت في يومين اى خلقهن أ

"ام خطابی نے کہا کہ بہت ہے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ قضاو قدر کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کا بندے کو اپنی قضاو قدر پر مجبور و مقہور کرنا-اور یہ بات جس طرح کہ ان لوگوں نے سمجھی ہے اس طرح نہیں ہے اس کے معنی تو صرف اللہ تعالیٰ کا اپنے علم سابق سے بندے کے ان کا موں کے کرنے اور ظاہر ہونے کی خبر ہے -جو اللہ کے پیدا کرنے سے پیدا ہوں گے -خواہ نیک موں یا بد - لور قدر تو اس فعل کا نام ہے جو قاور کے فعل سے اندازہ کیا گیا ہو - چنانچہ محاورہ ہے قدرت الشنی و قدرته مخفف اور مثقل ان دونوں کے مور چنانچہ محاورہ ہے قدرت الشنی و قدرته مخفف اور مثقل ان دونوں کے مور چنانچہ محاورہ ہے قدرت الشنی و قدرته مخفف اور مثقل ان دونوں کے

ا - شرح صحیح مسلم جلداول ص ۲۷-

ایک بی معنی بیں اور اس موقع پر قضا کے معنی پیدا کرنے کے بیں جیسا کہ اللہ تعالی نے فرمایا ہے فقضا هن سبع سموات فی یومین یعنی پیدا کئے سات آسان دودن میں۔"

کلتہ نمبرا: آیت محولہ بالافقضا هن سبع سموات (پ ۲۲م البجده) میں حرف (ف) اورهن (ضمیر منصوب) کے لانے میں ایک نمایت باریک علمی نکتہ ہے۔ جس میں امام خطائی کے قول کی تائیہ ہے وہ یہ کہ اللہ تعالی نے اس سے پیشتر فرمایا۔ ثم استوی الی السماء یعنی پھر اللہ تعالی نے آسان (بنانے) کا قصد کیا اس کے بعد ف سے مصدر کر کے فرمایافقضاهن یعنی اس قصد کو پور اگر نے کے لئے آسانوں کو بنا کھڑا کیا۔ اور آسانوں کا ذکر اسم ضمیر (ھُن) سے کرنے میں کمی مضمر ہے کہ آسانوں کی بیدائش کے حاضر تھی۔ ورنہ یمال ھُن اسم ضمیر کا موقع نہیں تھا۔ پس معلوم ہوا کہ اسی صورت علیہ پر تھم کن وار د ہوالور وہ اسم ضمیر کا موقع نہیں تھا۔ پس معلوم ہوا کہ اسی صورت علیہ پر تھم کن وار د ہوالور وہ اسم ضمیر کا موقع نہیں موجود ہو گئے۔ اور علم نحو میں مقدر اسی کو کتے ہیں جو لفظاً تو موجود نہ ہو لیکن معنی و مراد اُ ذہن میں موجود ہو اس نکتے کی توضیح نیچ عنوان " فا کہ موجود نہ ہو لیکن معنی و مراد اُ ذہن میں موجود ہو اس نکتے کی توضیح نیچ عنوان " فا کہ موجود نہ ہو لیکن معنی و مراد اُ ذہن میں موجود ہو اس نکتے کی توضیح نیچ عنوان " فا کہ موجود نہ ہو لیکن معنی و مراد اُ ذہن میں موجود ہو اس نکتے کی توضیح نیچ عنوان " فا کہ و جلیلہ " میں ملاحظہ فرمائیں۔

قائدہ جلیلہ: اللہ تعالی کا تھم ازلی ہے وہ حوادث اور ذی حوادث اشیاء کو ان کے صدوث و شہود کے قبل بھی ویبائی جانتا ہے جیسا کہ حدوث کے وقت اور اس کے بعد جانتا ہے - کیونکہ اس کا علم حضوری ہے - حصولی و مختاج آلات و اسباب نہیں ہے اور اس کا یہ ممان اشیاء و حوادث کے جمیع حوادث و زمانہ پر بھی حادی ہو تا ہے - کیونکہ اس کا علم کلی اور تعقیلی ہے پس جباس کے علم کے مطابق کسی امر کے ظہور کا وقت آتا ہے تو اللہ تعالی اس کی اس صورت کو جو اس کے علم میں ہوتی ہے تھم کر تا ہے کن (ہو جا) (فیکون) تو وہ ہو جاتا ہے - چنا نچہ شخ الاسلام ابن جمیہ منہان السنة میں فرماتے ہیں - وقد قال الله تعالی انما امر ہ اذا اراد شینا ان یقول له کن فیکون و ھذا) عند اکثر العلماء ھو حطاب یکون لمن یعلمہ الرب

تعالى في نفسه وان لم يوجد بعد لــــ

"الله تعالى نے فرمایاانها امره اذا اراد شینااور اکثر علماء کے نزدیک بیاس صورت کو خطاب ہوتا ہے جو خداوند تعالیٰ کے علم میں ہوتی ہے آگر چہ فی الوقت موجودنہ ہو۔"

ای طرح حافظ ابن حجرٌ حدیث جبریلؓ کے ذیل میں فرماتے ہیں :

والمرادان الله علم مقاد يرالاشياء وازمانها قبل ايجادها ثم اوجد ماسبق في علمه انه يوجد فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وارادته هذا هو المعلوم من الدين والبراهين القطعية وعليه كان السلف من الصحابة وخيار التابعين الى ان حدثت بدعة القدر في اواخر زمن الصحابة

"تقدیر سے مرادیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ چیزوں کے مقداروں اور زمانوں کو ان
کے پیداکر نے سے بھی پہلے سے جانتاہے - پھر جیسا کہ پہلے اس کے علم میں
ہوتا ہے کہ یہ چیز اس طرح موجود ہوگی اسی طرح اس کو وجود میں لاتا ہے ۔
پس ہر پیداشدہ اس کے علم اور اس کی قدرت اور اس کے اراد سے پیدا
ہوتی ہے -اصل (دینی بات) جو بر ابین قطعیہ سے معلوم ہوئی ہے ہی ہے ۔
اور صحابہ اور خیار تا بعین اس کے معتقد تھے - یماں تک کہ تقذیر کے انکار کی
بدعت زمانہ صحابہ کے آخری سالوں میں پیدا ہوگئی ۔"

ای طرح حضرت امام اعظم رحمة الله علیه فقد اکبر میں اندر اجات نوح محفوظ کی نسبت فرماتے میں: ولکن کتبه بالوصف لا بالحکم اور ملاعلی قاری اس کی شرح میں فرماتے میں:

اي كتب الله في حق كل شئي بانه سيكون كذ او كذا ولم يكتب

اب منهاج جلد دوم ص ۸۲٬۸۱-

۲- شرح صحیح بخاری جلد اول ص ۲۷-

بانه لِيَكُن كذا وكذا-

جہمیت نے خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے عمد میں ایک شخص جعد بن در ہم نے صفات الہید کا انکار شروع کر دیا۔

مئلہ صفات الہد براد قیق اور مشکل ہے۔ جس کی متحی عقل وہ ہم کے ناخنوں سے نہیں کھل سکتی۔ ہم کیا اور ہماری بساط کیا؟ خود سر ورکا نئات عظیہ وربار ایزدی میں اظہار بجز کر کے اور حقیق علم کو اس ذات سر مدی کے سپر دکر کے فرماتے ہیں لا احصی ثناء علیك انت کما اثنیت علی نفسٹ پس اپی عاجزی کو طحوظ رکھتے ہوئاس وقت ہمارا مقصود مئلہ صفات کے متعلق اختلافات کی صورت کا بیان کردینا ہوئے اس وقت ہمار امتحدود مئلہ صفات کے متعلق اختلافات کی صورت کا بیان کردینا ہوئے۔ جس کی مجمل تشر تکوں ہے کہ ذات بچون عزاسمہ کی صفات دوقتم کی ہیں سلبیہ اور وجودیہ۔

سلبیہ سے یہ مراد ہے کہ ذات ہر حق کو جملہ معائب اور نقائص سے اور ہر چیز سے جواس کی شان کے لائق نہ ہو منزہ و مبرامانا جائے۔اسے تنزید کتے ہیں۔مثلاً یہ کہ وہ جسم نہیں ہے۔وہ کسی سے متحد نہیں ہوتا۔اس کی ذات کسی میں علول نہیں کرتی وغیر ذلک۔چنانچہ فرمایا:

لم شرح فقد أكبر مطبوعه معرص ٣٦-امم ابن جميد فقد أكبر كوامام ابو صنيف كي تصنيف قرار وسية بين اوراس سه أنجاب كو قا كلين نقد يرين شاركرت بين فان ابا حنفية من المقرين بالقدر باتفاق اهل معرفته به وبمذهبه وكلامه في الرد على القدرية معروف في الفقه الاكبر وبسط المحتج في الرد عليهم بما لم يسطه على غير هم في هذا الكتاب (منهاج السنة جلام صمم ٢)- يوعاجز زلدربائ على علائك كتاب كه حضرت انام صاحب كاس قول كى تائيد كلام رباني موجود يولو علم الله فيهم خيرا لا سمعم (انفال يه)

ع (خداوند) من تيري نا (كماحقد) بيان نسي كرسكا تودييا ب جيساتون خودايي صفت بيان كى-

لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفوا احد (سوره احلاص پ۳۰) "لین نه خدانے کمی کو جنالور نه وه خود کسی ہے جنا گیالور نه کوئی اس کا ہمسر

"-<u>-</u>

صفات وجودیہ ہے یہ مراد ہے کہ ذات باری جل مجدہ کو جملہ صفات کمال سے موصوف سمجھا جائے یہ بھی دو قسم پر ہیں صفات افعال کہ ان کا ظہور بالفعل مخلوق کے ظہور ووجود ہے ہے۔ مثلا خالقیت کہ اس کا ظہور بالفعل اس وقت ہوتا ہے جب کوئی شے مخلوق ہوجائے اور ربوبیت کہ اس کا ظہور شے مر بوب کو چاہتا ہے۔ ایک صفات کی دو جسیں ہیں۔ ایک جست ذات برحق کی نعت وصفت ہونے کے لحاظ ہے۔ اور دوسری مخلوق ہونے کے لحاظ ہونے کے لحاظ ہونے کے لحاظ ہونے کے لحاظ ہوت نہیں الم مخلوق ہونے کے محال معنی میں امام ایو عنیف آنے فقہ اکبر میں فرمایا۔

كان الله خالقا قبل ان يخلق

"لعنی خدا پیراکرنے ہے پہلے بھی خالق تھا-"

امام غزالی نے اقتصاد میں اس امر کو بہت صفائی ہے بیان کیا ہے۔

باقی رہی دوسری جہت - یعنی مخلوق کے ساتھ اس صفت کا تعلق - سودہ حادث ہے یعنی جب خدانے چاہا کہ کہ کسی شے کو جستی میں لائے - تواپی صفت خالقیت کو اس شے کی صورت علمیہ کے متعلق کر دیاجو اس کے علم ازلی میں ہے اور اس کو موجو د بالفعل کر دیا۔ پس بیہ تعلق اور متعلق ہے ہر دوحاد ٹات ہوئے نہ کہ صفت اللی -

ای قتم میں ہے بعض اضافی ہیں مثلاً ہو الاول والا خر (سور حدید پ ۲۷) دوسری قتم صفات وجود یہ کی صفات ازلیہ ہیں-ان کو ذاتیہ 'حقیقیہ اور قدیمہ (مطلقاً) بھی کہتے ہیں-مثلاً علم 'قدرت اور حیات کہ ان کا انفکاک ذات ہیجوں ہے نہ بھی ہوا-نہ ہو سکے یعنی وہ ہمیشہ سے الن صفات ہے موصوف ہے اور ہمیشہ موصوف رہے

صفات سلبیہ اوراضافیہ کی نسبت تواختلاف نہیں - ہاں حقیقیہ کی نسبت یہ اختلاف ہے کہ ان کامفہوم مفہوم ذات کاعین ہے یاس سے کوئی زائد امر ہے -

مثبتین صفات (اہلسنت اور ان کے موافقین) کتے ہیں کہ ان صفات کا مفہوم ذات واجب تعالیٰ کے مفہوم پر زائد ہے۔ اور اسم اللّٰہ ذات بحث کا نام نہیں ہے۔ بلکہ ذات مع صفات کا نام نہیں ہے۔ بلکہ ذات مع صفات کا نام ہمیں ہے۔ بلکہ ذات مع صفات کا نام ہمیں ہیں کہ ان کو خداسمجھ لیاجائے۔ اور غیر بھی نہیں کہ ذات برحل کو ان ہے مجر دو خالی مانا جائے۔ چو نکہ کو کی ذات جو علم و قدرت و حیات و سمع و بھر وار اوہ و کلام - صفات کمال سے خالی ہو خارج میں اس کی کوئی حقیقت نہیں اور نہ وہ اللّٰہ ہو سکتی ہے۔ اور نہ مستحق عباد ت - قر آن شریف میں جا بجا انہی صفات کی نفی ہے۔ ا

جہمیۃ اوران کی موافقین شیعہ اور معتزلہ کتے ہیں کہ خدا کہ یہ صفات اس کی عین ذات ہیں اور مفہوم ذات سے زائد کوئی چیز قدیم نہیں ہے۔ورنہ تعدد قدمالازم آئے جب ذوات متعدد ہوں - ذات داحد ہو - اوراس کی صفات کثرت سے ہوں تو تعدد قدما کہاں ہوافا فہم -

پس صیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ قدیم ہے۔اوراس میں کوئی وقت نہیں۔

یہ ہے اقرار بالصفات اور انکار بالصفات کے متعلق مخضر تشریح جو ہم نے بہت ی کتب کلامید کی ورق گردانی اور ان میں غور وخوض کرنے سے سمجھی ہے۔واللہ اعلم بحقیقة الحال۔

رجوع بمطلب: اس نزاع نے ایک دوسرے کی تکفیر تک نوبت پنچائی اور مکل فتنه کی آگ میں ہیزم کشی کا کام دیا۔ جس کی تفصیل مخضر اُدرج ذیل ہے۔

تمته ٔ فرقه مرجیه : تاریخی سلسله کے طمن میں فرقه مرجیه کی ابتدااور اس کے بانی اور اس کے بانی اور اس کے بانی اور اس کے مختلف مسائل کی نسبت که ارجاء کا اطلاع عسب لغت کس کس مسئله پر آسکتا ہے۔ مختصراً ذکر ہو چکا ہے اور یہ بھی گذر چکا ہے کہ اس کی بعض صور تیں ائمہ الل

سنت کے نزدیک قابل اعتراض نہیں ہیں-البت مرجیہ خالصہ کایہ قول کہ ایمان کے موتے معاصی وبد کرداریاں مضر نہیں ہیں-سراسر باطل اور قابل اعتراض ہے-

اس موقع پر اس شبہ کا حل بھی نمایت ضروری ہے کہ بعض مضعفین نے سید تا امام ابو حنیفہ کو بھی رجال مرجیہ میں شار کیا ہے -حالا نکہ آپ اہل سنت کے بزرگ امام میں اور آپ کی زندگی اعلی در ہے کے تقوی اور تورع پر گذری -جس سے کسی کو بھی انکار نہیں -

ارجاء اور امام ابو حنیفہ : بے شک بعض مصنفین نے (خداان پر رحم کر ہے) امام ابو حنیفہ اور آبام حسن بن زیاد ابو حنیفہ اور آپ کے شاگر دول امام ابو یوسف 'امام محمد' امام زفر اور امام حسن بن زیاد (حجم الله) کور جال مرجیہ میں شار کیا ہے - جس کی حقیقت کونہ سمجھ کر اور حضر ت امام صاحب محدوح کی طرز زندگی پر نظر نہ رکھتے ہوئے بعض لوگوں نے اسے خوب اچھالا ہے - لیکن حقیقت دس علماء نے اس کا جواب کئی طریق پر دیا ہے -

اول: میر که آپ پر میہ بہتان ہے۔ آپ مخصوص فرقہ مرجیہ میں سے نہیں ہو سکتے۔ورنہ آپ اتنے تقویٰ وطہارت پر زندگی نہ گذارتے۔حوالہ جات ذیل ملاحظہ معاں۔

() شخ الاسلام امام ابن تمية منهاج السنة مين فرماتے بين -

کما ان ابا حنیفة وان کان الناس خالفوه فی اشیاء وانکروها علیه فلا یستریب احد فی فقهه و فهمه وعلمه وقد نقلوا عنه اشیاء یقصدون اشناعة علیه وهی کذب علیه قطعا مثل مسئلة الخنزیر البری و نحوها (منهاج السنة جلد اول ص ٥٠٦ مطبوعه مصر) "جمل طرح که اگرچه بمت لوگول نے کئی مسائل میں امام ابو عنیفه کی مخالفت کی اور آپ پران امرول کا انکار کیا-لیکن کوئی شخص بھی ان کی فقابت اور قهم اور علم میں شک نمیس کر سکتا-اور لوگول نے آپ سے بہت کی ایکی چیزیں نقل کیس-جن سے ان کا مقصد آپ پر برائی تھو پنا تھا-حالا نکہ وہ باتیں آپ نقل کیس-جن سے ان کا مقصد آپ پر برائی تھو پنا تھا-حالا نکہ وہ باتیں آپ

پر قطعی طور پر جھوٹ ہیں۔ مثلاً خزریر بری اور مثل اس کی دیگر مسائل۔"
(ب) اس طرح دو سرے موقع پر امام مالک کام شافعی امام احر "امام بخاری "امام ابوداؤر" امام داری وغیرہ ائمہ ابل سنت کے ساتھ امام ابو حنیفہ آور آپ کے شاگر دوں امام ابو یوسف "امام محر" امام ذفر "اور امام حسن بن زیاد لولوئی کاذکر بھی ان کے ساتھ ہی کر کے سب کے علم و فضل اور اجتماد کی تعریف کرتے ہیں۔ حال تکہ بعض مصنفین نے ان کو سبب کے علم و فضل اور اجتماد کی تعریف کرتے ہیں۔ حال تکہ بعض مصنفین نے ان کو بھی رجال مرجیہ ہیں شارکیا ہے (منهاج السنة جلداول ص ۲۳۲٬۲۳۱)

امام مالکے 'امام احمد 'اور امام ابو حنیفہ و غیرہم ائمیہ سلف میں سے ہیں (منهاج السنتہ جلد دوم ص ۳۳۳ نیز جلد اول ص ۲۳۱٬۲۴۰)

کمال تک گنتے جائیں- منهاج السنة ایسے حوالہ جات سے بھری پڑی ہے-اور امام این تھیّے' امام ابو حنیفیّہ کے حق میں دیگر ائمیہ سنت کی طرح نمایت ہی حسن ظن رکھتے ہیں-

۲) ای طرح علامه شهر ستانی فرماتے ہیں-

"اور تعجب ہے کہ عسان (مرجیوں میں سے فرقہ عسانیہ کا پیشوا) امام ابو حنیفہ سے بھی مثل اپنے ند بب کے نقل کیا کرتا تھا-اور آپ کو مرجیوں میں شار کرتا تھا-اور غالبًا بیہ جھوٹ ہے- مجھے اپنی زندگی کی قتم ہے کہ امام ابو حنیفہ اور بہت سے اصحاب ابو حنیفہ اور بہت سے اصحاب مقالات نے آپ کو مخملہ مرجیہ کے شارکیا ہے-" (الملل والحل للشہرستانی جلداول ص ۱۸)

تنبييه :

میں ارقام فرماتے ہیں۔

اول ص ١٨١ ميں) مرجيه خالصه كتے ہيں اور امام ابن تيمية منهاج السنة جلد ٣ ص ٢٢ ميں ان كا ميں اور حضرت نواب صاحب بحواله حضر حتاه ولى الله صاحب وليل الطالب ميں ان كا فير بهت منت ہے۔ اور مرجية السنة ہے ايے لوگ مراد ہيں جو بول تواہل صحابہ اور ائم مسنت ہے۔ اور مرجية السنة ہے ايے لوگ مراد ہيں جو بول تواہل سنت ليكن حسب لغت الن مسائل كى وجہ ہے جو اہل سنت كے نزديك قابل اعتراض نميں ہيں۔ ان پر ارجاء كالفظ بولا عميا ہو جيسا كہ سابقا حضرت حسن بن محمد بن حنفية كے ذكر ميں حافظ ابن مجرس علام ہے گذر چكا۔

(۳) ای طرح حافظ ذہی آپ کی جلالت شان کے بدل قائل ہیں چنانچہ آپ اپنی ایہ ناز کتاب میزان الاعتدال کے شروع میں فرماتے ہیں-

"اوراس طرح میں اس کتاب میں ان ائمہ کاذ کر نہیں کروں گا۔ جن کی احکام

شریعت (فروع) میں پیروی کی جاتی ہے کیونکہ ان کی شان اسلام میں بہت بڑی ہے اور مسلمانوں کے دلوں میں ان کی عظمت بہت ہے - مثلاً امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور امام بخاری - " (میز ان جلد اول ص سم مطبوعہ لکھنؤ) اسی طرح حافظ ذہبی اپنی دوسری کتاب " نذکر ۃ الحفاظ" میں آپ کے ترجمہ کے عنوان کو معزز لقب امام اعظم سے مزین کر کے آپ کا جامع اوصاف حسنہ ہوناان الفاظ

كان اماما ورعا عالما عاملا متعبدا كبير الشان لايقبل جوائز السلطان بل يتبحر ويكتب (تذكرة جلد ١ ص ١٥١)

'پہیں (دین کے) پیشوا صاحب ورع' نمایت پر بیز گار عالم باعمل تھے (ریاضت کش) عبادت گذار تھے۔ بڑی شان والے تھے۔ باد شاہوں کے انعامات قبول نہیں کرتے تھے بلکہ تجارت کر کے اورا پی روزی کماکر کھاتے

سان الله 'كيے مخصر الفاظ ميس كس خوبى سے سارى حيات طيبه كا نقشه سامنے

ر کھ دیا ہے اور آپ کی زندگی کے ہر علمی اور عملی شعبہ اور قبولیت عامہ اور غنائے قلبی اور احکام وسلاطین ہے بے تعلقی وغیرہ فضائل میں سے کسی بھی ضروری امر کو چھوڑ کر نہیں رکھا-

اس طرح اس کتاب میں امام یجی بن معین سے نقل کر کے فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا۔"امام ابو حنیفہ میں کوئی عیب نہیں اور آپ کسی برائی ہے مصم نہ تھے۔ "ص ۵۱

تغبيبه:

شاید آپ کے دل میں ان حوالہ جات کے بعد بھی ہے وسوسہ گذرے کہ ہو سکت ہے کہ امام ذہبی گوام صاحب کے مرجیہ ہونے کا علم نہ ہو - سواس کا مختمر اور مسکت جواب ہیں کہ حافظ ذہبی میز ان الاعتدال میں امام مسعر کے ترجمہ کے ضمن میں امام ابو حنیفہ اور آپ کے بزرگ استاد حماد بن الی سلیمان کا بالخصوص ذکر کر کے سب نہ کورین ہے آلزام ارجائی کواس طرح دفع کرتے ہیں-

"معر بن كدام جحت بين -امام بين -اورسليمانى كابية قول كه معر اور حماد بن سليمان اور نعمان بيخ امام ابو حنيفة اور عمر و بن مر ه اور عبد العزيز ابن رقاد اور ابو معاوية عمر بن ذرّاوراس فتم كه ديمر بهت سے بزرگ جن كاذكراس نے كيا ہے - مرجيه بين سے بين قابل اعتبار شين ہے - " (ميزان جلد دوم ص ٤ مهم مطبوعة كلهنو)

اس کے بعد حافظ ذہبیؓ فرماتے ہیں۔

میں کہنا ہوں کہ ار جاء علی بہت ہے بڑے بڑے علماء کا ند ہب ہے پس مناسب

ال الم محین بن معین جرح میں منشد دین سے تھے۔ بادجوداس کے وہ امام ابو صنیفہ پر کوئی جرح نہیں کرتے۔ کرتے۔

علی بعنی ارجاء کی وہ صورت جو الل سنت کے نزدیک قابل اعتراض نہیں ہے۔ جو عنقریب انشاء اللہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت سے نقل کی جائے گی- اور تجھ علامہ شرستانی رحمۃ اللہ علیہ لور شخ الاسلام امام ابن تھیہ حرانی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ذکر جو پچکی۔

نہیں کہ اس کے قائل پر حملہ کیا جائے (ص ۴۷۰)اس فہرست میں دیگر بزرگوں کے ساتھ ابو حنیفہ ؓ اور آپ کے استاد حمادؓ کا بھی ذکر ہے۔ جن کے مناسب حال یہ شعر ہے۔

نہ تنا من دریں ہے خانہ جیند و شبی و عطار شد مست امام سعید بن جیر تابعی اس طرح علامہ شرستانی " حفرت سعید بن جیر " کو بھی رجال مرجیہ یں شار کرتے ہیں۔ لیکن تجاج بن یوسف مشہور ظالم نے جوان کو قتل کیا تو حافظ ذہبی اس واقعہ کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں قتله المحتجاج قاتله الله حفرت سعید بن جیر تابعی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس کے شاگر دہیں جب کو فہ کے لوگ جج کو آتے اور حضرت ابن عباس ہے کوئی مسئلہ دریافت کرتے تو آپ جواب میں فرماتے میں سعید بن جیر " واجب انتظیم بردگ نہ ہوتے تو حافظ ذہبی جیسانا قد الرجال امام ان کے قتل پر تجاج کے حق میں بید بدد عانہ کرتا ہے مواصل کلام بیر کہ لوگوں کے لکھنے سے آپ کس کس کو انکہ اہل سنت کی فہرست سے خادج کریں گے ؟

ضاتمة الحفاظ حافظ ابن حجر اورام ابو حنيفة : حافظ ذبي كي بعد خاتمة الحفاظ حافظ ابن حجر كو بهى ديكھئے علوم حديثيه و تار حفيه ميں ان كے تبحر و فضل و كمال اور احوال ر جال سے بورى آگاہى كے متعلق كچھ كنے كى ضرورت نہيں - آپ تهذيب التهذيب ميں جواصل ميں امام ذبي كى كتاب تهذيب كى تهذيب ہے -امام ابو حنيفة كے ترجمه ميں آپ كى ديندارى اور نيك اعتقادى اور صلاحيت عمل ميں كوئى بھى خرابى اور كسريان نہيں كرتے -بلكه بزرگان دين سے ان كى از حد تعريف نقل كرتے ہيں اور فرماتے ہيں الناس فى ابى صنيفة حاسد و جاال يعنى حضرت امام ابو صنيفة كے متعلق (برى رائے ركھے والے) لوگ بچھ تو حاسد ہيں اور كھے جائل ہيں سجان الله كيے اختصار سے دوحر فول

ل حضرت سعید بن جیر ؓ کے بیہ حالات تذکرۃ الحفاظ جلد اول ص ۲۶ میں جیں۔ حافظ ابن حجرؓ تقریب میں فرماتے جیں کہ حضرت سعید بن جیرؓ <u>۹۵ھ</u> میں فوت ہوئے۔

میں معاملہ صاف کر دیا۔

نیز حافظ صاحب مدوح لکھتے ہیں کہ قاضی احمد بن عبدہ قاضی نے اپ باپ سے نقل کیا کہ ہم ابن عائشہ کے پاس بیٹھے تھے کہ اس نے امام ابو عنیفہ کی ایک حدیث بیان کر کے کہا کہ تم لوگ آگر آپ کو دکھے پاتے تو ضرور آپ کو چاہنے لگتے - پس تمہاری اور ان کی مثال و لی ہے جیسے یہ شعر کہا گیا ہے ۔

اقلوا عليهم ويلكم لا ابالكم من اللوم او سدوا المكان الذي سدوا

یعن''لوگو تمہارابراہو-تمہارے باپ مر جائیں-ان پر ملامت(کی زبان) کو تاہ کرو-ورنہ اس مکان کو پر کرو جس کو انہوں نے پر کیا تھا۔'' یعنی ویسے بن کر د کھاؤ۔ سجان اللہ کیسے عجیب پیرائے میں اعلی در جہ کی تعریف کی ہے۔

حواليه تاريخ صغيراور سيديناامام ابو حنيفيُّهُ:

ام بخاری (علیہ رحمۃ اللہ الباری) کے بعض حوالے لوگوں کے لئے سخت مھوکر کا باعث ہوئے ہیں۔ پس لازم ہے کہ ہم ان ہیں سے سب سے سخت حوالے کا ذکر کر کے اس کا جواب دیں۔ اور باقی حوالوں کو اس کے قیاس پر چھوڑ دیں۔ و باللہ التوفیق۔ مولانا ثناء اللہ صاحب امر تسری مرحوم اکثر دفعہ فرمایا کرتے تھے۔ عرب کا منہ زور شاعر متنبی کہتا ہے۔

اذا اتنك مذمتی من ناقص فهی الشهادة لی بانی كامل "نیخی جب تیر بیاس میری ندمت كی ناقص آدمی كے دریعے بنیج تو تو سمجھ لے كہ وہ اس بات كی شادت ہے كہ میں كامل ہوں۔"
محد ثین كے نزد يك روايت كے متعلق سب سے پہلے راويوں كى دكھ بھال ہوتی ہے كہ وہ كيے ہیں اور یہ بھی یادر ہے كہ امام بخاری نے اپنی صحح كی طرح اپنی ديگر كتب میں صحت كا الترام نہیں كیا۔ پس د كھنا چاہئے كہ یہ روایت امام بخاری تک كیے واسطے میں صحت كا الترام نہیں كیا۔ پس د كھنا چاہئے كہ یہ روایت امام بخاری تک كیے واسطے ہے ہیں عرصعلوم ہواكہ امام بخارى رحمتہ اللہ علیہ تاریخ صغیر میں فرماتے ہیں۔

بیان کیاہم سے نعیم بن حماد نے اس نے کہاہم سے بیان کیا فرازی نے اس نے کہا میں (امام) سفیان کے پاس (امام) سفیان کے پاس (امام) سفیان کے پاس (امام) سفیان کے پاس (امام) سفیان کی خبر آئی تو انہوں نے کہا الحمد لللہ -وہ اسلام کو گھنڈی گھنڈی کر کے توڑتا تھا - اسلام میں اس سے بڑا بد بخت کوئی پیدا نہیں ہوا" (معاذ اللہ) (تاریخ صغیر ص ۲۲ مطبوعہ اللہ اللہ)

الجواب : نعیم کے متعلق نقاد ائمہ حدیث میں سخت اختلاف ہے۔ بعض کی رائیں احیمی ہیں اور بعض کی بہت سخت ہیں حافظ ذہبیؓ میز ان میں فرماتے ہیں۔

() احد الائمة الاعلام على لين في حديثه-"لين ائم اعلام مين الك ب-باوجوداس كيروايت حديث مين نرم ب-"

(۲) حرج له البه حاری مقرو نا بغیرہ - ''لهام بخاریؓ نے اس کی حدیث روایت کی ہے کیکن دوسر بے (ثقه راوی) کے ساتھ ملاکر''۔

(٣) قال العباس بن مصعب فی تاریخه نعیم بن حماد وضع کتبا فی الرد علی الحنیفة- بیمنی عباس بنِ مصعب نے اپنی تاریخ میں کماکہ نعیم بن حماد نے خفیوں

کے رومیں کئی کتابیں تصنیف کیں"۔ (۴) امام یجیٰ بن معینؓ کہتے ہیں انا اعرف الناس-(میزان) یعنی میں نعیم کے حال سور سے بعد الدوراق میں بات کر اور اور بی اور قال ہے۔ کروں میر جو تعیم کی

(۱) وہام میں بن میں بنے ہیں انا اعرف الناس – (میزان) یہ یں یہ حال سے سب سے زیادہ واقف ہوں اس کے بعد امام ذہبی افتراق امت کی حدیث جو تعیم کی روایت سے ہے ذکر کرتے ہیں کہ رسول اللہ عظام نے فرمایا – تفتر ق امتی علی بضع و سبعین فرقة اعظمها فتنة علی امنی قوم یقیسون الامور برایهم فیحلون الحرام و یحرمون الحلال (میزان ج۲ص) یعنی آنخضرت نے فرمایا کہ میری امت ستر و یحرمون الحلال (میزان ج۲ص) یعنی آنخضرت نے فرمایا کہ میری امت سر فقت والاوہ سے پچھ اوپر فرقول میں منقسم ہو جائے گی – میری امت پر سب سے بردے فتنہ والاوہ فرقہ ہوگاجوامور (دین) کوانی رائے سے قیاس کر کے حرام کو حلال اور حلال کو حرام بنائیس کے (معاذ الله)

بیثک نعیم کی یہ حدیث حفیول کے رد کے لئے متشددین کے ہاتھ میں سیف

مصقول کا کام دیتی ہے۔ لیکن اس کے آگے ملاحظہ فرمائیں کہ تعیم کی اس روایت کی بابت امام ذہبیؒ اننی امام یجیٰ بن معین کی کیارائے نقل کرتے ہیں۔

"محر بن على بن حمزه مروزي لكت بين مين خصرت يجي بن معين سے اس روايت كى بن معين سے اس روايت كى بابت سوال كيا تو آپ نے فرمايا-ليس له اصل ليعني اس كاكوكى اصل ضين ہے-"

اس روایت کو نعیم کی کتب دربارہ تروید حنفیہ کے ساتھ ملا کر غور کیا جائے تو صاف کھل جاتا ہے کہ نعیم کی مخالفت بنابر تحقیقات نمیں - بلکہ بے اصل روایات کی بنا برہے -

خیرید تو ند بہب حنفی کے متعلق اس کی روش کا حال ہے۔ اب خود سید ناحضرت امام ابو حنیفہ کی ذات اقد س کی نسبت حافظ ذہبی کا حوالہ ملاحظہ فرمائیں کہ آپ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔"(ابوالفتح)از دی نے کہا نعیم سنت کی تقویت میں حدیث بنالیا کرتا تھااور جھوٹی حکائیں بھی (امام ابو حنیفہ) نعمان کی عیب گوئی میں جو سب کی سب جھوٹی ہیں۔"(میزان جلد ۲ ص ۲ س)

اسی طرح حافظ ابن جرائے بھی اس قول کو تہذیب البتذیب میں نقل کیا ہے کہ حافظ عبد العظیم منذری نے ترغیب و ترہیب کے خاتمہ پر بعض ان راویوں کی فہرست ملک ہے جن کے متعلق ائمہ حدیث کی مختلف رائیں ہیں اس فہرست میں اس نعیم کا بھی ذکر کیا ہے۔ اور امام از دی کا خد کورہ بالا قول نقل کیا ہے کہ نعیم (خد کور) سنت کی تقویت میں اور امام ابو حنیفہ کی بدگوئی میں جھوٹی حدیثیں اور من گھڑت حکائتیں بنالیا کر تا تھا۔ (ترغیب و ترہیب مطبوعہ دبلی بر حاشیہ مشکوۃ ص ۲۵ ک)۔

اس کے علاوہ ہم ایک نادر حوالہ کاذکر کرتے ہیں جو اکثر علاء کی نظر سے مخفی ہے۔

اللہ محمد بن علی بن حمزہ مروزی ان نعیم بن حماد کے بھی شاگر دہیں (اسان المیر ان) حافظ ابن حجر میں السان المیر ان فی القریب میں کما تقد حدیث ثقد ہے صاحب حدیث ہے بار ہویں طبقے سے ہیں ۲۸۳ میں فوت ہوئے۔

في ميزان الاعتدال جلد دوم ص٥٣٥-

حواليه كتاب نهابية السئول

احوال کتاب و مصنف ٌ: -اس کتاب کا قلمی نسخه کتب خانه ریاست رامپور میں موجود ہے یہ نسخہ مصنف کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے مصنف نے اس کتاب کی تالیف ریج الاول يار بچالاخر ٢٢٨ هين شروع كي اور ١٦ رئيج الاول ٨٢٩ هين اس يے فراغت یائی گئی گویا تالیف و کتابت ہر دو میں ایک سال لگا۔ کتاب ضخیم ہے فل سکیپ سائز پر باریک خط سے پانچ سوورق پر ختم ہوئی ہے۔ یعنی ایک ہزار صفحہ کی ضخامت ہے مصنف کا نام ابراہیم ہے والد کا نام خلیل ہے حلب کے رہنے والے ہیں سبط ابن انجمی کے نام ے مشہور تھے۔ ۸۴۱ھ میں فوت ہوئے۔رحمداللہ-كتاب كى عبارت يول ب(كان نعيم) ممن يضع الاحاديث في تقوية السنة و حكايات مزورة في ثلب نعمان کلها کذب ۱۲ کتاب کا پورانام (نمایة السئول فی رواة السند الاصول) ہے جس میں مصنف علامؓ نے صحاح ستہ کے راویوں کو جمع کر کے ان کے احوال ذکر کئے ہیں۔ مجھ عاجز کواس کتاب کا مطالعہ مولانا محمد علی و شوکت علی صاحبان کے ججیرے بھائی حافظ احمد علی صاحب کی معرفت جواس کتب خانہ کے سر کار رامپور کی طرف ہے مہتم تھے اور نواب حامد علی خان صاحب بالقابه مرحوم والی ریاست کے معتمد خاص تھے۔نصیب ہوا تھا- مولانا عبد الحی لکھنوی نے فوائد بہیہ میں ان کے ترجمہ اور تصنیف کا ذکر تفصیل ہے لکھاہے-ان میں نمایة السئول کا بھی ذکر کیاہے-

- (۴) امام نسائی کہتے ہیں نعیم ضعیف۔ لیس ہٹقة۔ یعنی نعیم ضعیف ہے۔ ثقد نہیں ہے لیس حجة (اکیلاروایت کرے تو) حجت نہیں ہے۔
- (۵) ذکرہ ابن حبان فی الثقات و قال رہما اخطاء و و ہم یعنی ابن حبان نے اس کو ثقات میں لکھاہے اور (باوجو داس کے) کہاوہ خطا بھی کر تا تھااور و ہم بھی۔
- (۱) ای طرح امام ابوداؤڈ کہتے ہیں۔ نعیم کی ہیں احادیث ہیں جن کا کوئی اصل نہیں۔ خلاصتہ الکلام یہ کہ نعیم کی شخصیت الیی نہیں ہے کہ اس کی روایت کی بنا پر حضرت امام ابو حنیفہ جیسے بزرگ امام کے حق میں بدگوئی کریں۔ جن کو حافظ شمس

الدین ذہی ہیں جا تعد الرجال امام اعظم کے معزز لقب سے یاد کرتے ہیں اور آپ کے حق میں لکھتے ہیں۔ احد ائمة الاسلام والسادة الاعلام واحد ارکان العلماء واحد الائمة الاربعة اصحاب المذاهب المتبوعة (الح) نیزامام کی بن معین سے واحد الائمة الاربعة اصحاب المذاهب المتبوعة (الح) نیزامام کی بن معین سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ آپ (امام ابو حنیف اُقد ہے۔ اہل الصدق سے کہ لوگوں کو مناسب ہے کہ اپنی نماز میں امام ابو حنیف کے لئے دعا کیا کریں۔ کیونکہ انہوں نے انہوں کے مناز میں امام ابو حنیف کے لئے دعا کیا کریں۔ کیونکہ انہوں نے مناز کی انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں کے مناز کی انہوں نے ہیں۔ انہوں نے انہوں کے شروع میں نے انہوں نے ہیں۔ انہوں نے ہیں۔ انہوں نے ہیں۔ خور اسے ناری انہوں نے ہیں۔

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على حمس وهو قول و فعل ويزيد وينقص.

نی اللہ کے اس فرمان کا بیان کہ اسلام پانچ چیزوں پر بنایا گیا ہے ''اوروہ تول اور فعل ہے''اوروہ تول اور فعل ہے''اوروہ ذیادہ بھی ہو تا ہے۔ اور فعل ہے''اوروہ ذیادہ بھی ہو تا ہے اور کم بھی ہو تا ہے۔ حافظ ابن ججر فتح الباری شرح صحیح بخاری میں اس کے ذیل میں فرماتے ہیں۔ فالسلف قالوا هو اعتقاد بالقلب و نطق باللسان و عمل بالار کان.

سلف امت کا قول ہے کہ ایمان اعتقاد قلبی اور شہادت زبانی اور اعضاء ہے۔ عمل کرنے کانام ہے۔

اوراس کے بعد فرماتے ہیں والمرحثة قالوا هو اعتقاد و نطق فقط لیعنی مرجد کہتے ہیں کہ ایمان صرف اعتقاد اور شادت کانام ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنف نے عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں ایمان کی تعریف

کے متعلق اسلامی فرقوں ہے اختلافات ذکر کئے ہیں۔ تیسرے فرقے کے اقوال کے طعمن میں نمبر اول پر فرماتے ہیں۔

الاول ان الایمان اقرار باللسان و معرفة بالقلب و هو قول ابی حنیفة و عامة الفقهاء بعض المتکلمین (حلد ۱ ص ۱۲۱ مصری) کد ایمان زبان سے اقرار کرنے اور ول کی معرفت کا نام ہے اور بی قول ہے امام ابو حنیفہ کا اور عام فقماء کا اور بعض مشکلمین کا-

پس حضرت اہام صاحب پر ایک ہے بھی اعتر اض ہے کہ ان کا قول مرجیوں کے موافق ہے-

علامہ محمد بن عبدالکریم شہرستانی " الملل والخل میں مرجیوں کے فرقوں کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ گو مرجیوں میں کیوں شار کیا گیا ؟

ولعل السبب فيه انه لما كان يقول الايمان هو التصديق بالقلب وهو لا يزيد ولا ينقص ظنوا انه يوخر العمل عن الايمان والرجل مع تحرجه في العمل كيف يفتى بترك العمل وله سبب اخر وهو كان يخالف القدرية والمعتزلة الذين ظهروافي الصدر الاول والمعتزلة يلقبون كل من خالفهم في القدر مرجتا وكذلك وعيدية من الخوارج فلا يبعد ان اللقب انمالزمه من فريقي المعتزلة والخوارج والله اعلم المعترلة والخوارج والله اعلم المعتركة والخوارج والله المعتركة والمواركة والله المعتركة والمواركة والله المعتركة والمواركة والمواركة والله المواركة والله المواركة والمواركة والمو

ل کتاب الملل والخل للشهرستانی " بهامش کتاب الفصل لا بن حزم مطبوعه مصر (جلد اول ص ١٨٩) علامه ابوالفتح محد بن عبدالكريم شهرستانی علم كلام كے ایک مشهورامام بین - آپامام داری ص ١٨٩) علامه ابوالفتح محد بن عبدالكريم شهرستانی علم كلام كے ایک مشهورامام بین - آپامام داری حدیث بین بین ایک و فات ٨ ٣٠٥ ه مین بموئی اور امام دازی ك ٢٠١ ه مین اور حافظ ابن حزم قرطبتی بینی بین - حافظ حدیث بینے - علوم عقلبه اور نقلیه میں جامع بونے كے علاوه وزير سلطنت بحق من بین بین بین كتاب الفصل این باب مین بیشل كتاب به اور تجی این كی كتاب الفصل این باب مین بیشل كتاب به اور آپ نمایت ذكی اور توی الحافظ من آپ ٢٥١ ه مین فوت بوئ - رقم مم الله تعالی

شایداس کاسب یہ ہوکہ چونکہ آپ یعن امام ابو صنیفہ کا قول یہ ہے کہ ایمان
(اصل میں) تصدیق قلبی کانام ہے اور وہ نہ زیادہ ہوتا ہے اور نہ کم ہوتا ہے تو
اس سے لوگوں نے سمجھ لیاکہ آپ عمل کو ایمان سے موخر کرتے ہیں اور وہ
مرد (خدا) یعنی امام ابو حنیفہ عمل میں اس قدر پر ہیز گار ہوتے ہوئے ترک
عمل کا فتوی کس طرح وے سکتے ہیں اور اس کا سبب ایک اور بھی ہے کہ آپ
قدر یوں اور معتز لوں کے مخالف تھے جو صدر اول میں ظاہر ہوئے - اور
معتز لہ لوگھ ہر آس شخص کو جو تقدیر کے متعلق ان کا مخالف ہو مرجی کہتے
سے -ای طرح خوارج میں سے وعید ہے لوگ بھی - پس بعید نہیں کہ آپ کو
ہے اس طرح خوارج میں سے وعید ہے لوگ بھی - پس بعید نہیں کہ آپ کو
ہے اتر اماملا ہو واللہ اعلم -

محاکمہ: بس امر بین بررگان دین میں اختلاف ہو-اس میں ہم جیسے ناقصوں کا کائمہ کر نابری بات ہے لیکن چو نکہ بررگوں سے حسن تادب کی وجہ سے ہمارافرض ہے کہ ان کے کلام کے ضیح محمل بیان کر کے ان سے الزام واعتراض کو دور کریں۔اور محض اپنی شخصی رائے سے نہیں۔بلکہ بزرگوں ہی کے اقوال سے جو قر آن وحدیث سے معنبط ہیں۔جس کی تفصیل مختر آیہ ہے کہ اعمال کے جزوا یمان ہونے یانہ ہونے یعنی داخل باہیت ایمان ہونے یانہ ہونے کی بنا پر ایمان واسلام کی در میانی نسبت کے سمجھنے داخل باہیت ایمان ہونے یانہ ہونے کی بنا پر ایمان واسلام کی در میانی نسبت کے سمجھنے پر ہے کہ ہر دوایک ہیں یاان میں کچھ اختلاف ہے۔ اور اس امر میں ایکہ دین میں جو اختلاف ہے۔ اور اس امر میں ایکہ دین میں جو اختلاف ہے وہ معلوم علاء ہے۔ جے امام نووی نے شرح صیح مسلم میں اور حافظ ابن جج "

اختلاف ہے وہ معلوم علاء ہے۔ جے امام نووی نے شرح صیح مسلم میں اور حافظ ابن جج "
ان کو دیا ہے سے صاف معلوم ہو سکتا ہے کہ ہر فریق کے پاس قر آن و حدیث سے دلائل ہیں۔پس کی فریق کو بھی ملامت نہیں کر سکتے یا

ل خاکسار نابکار کہتا ہے کہ ایمان عسب نغت تو تصدیق کو کتے ہیں جو دل کا کام ہے اور زبان سے اس کی شماوت ہوتی ہے اور اعمال اس کی علامات و ثمر ات ہیں - اور خدانے ان ہر سہ پر نجات کل کا وعدہ کیا ہے - پس ایمان کی شر کی ماہیت میں یہ نتیوں امر واخل ہیں - اور اس صورت میں سب دلائل جمع ہوجاتے ہیں - اور امام نودئ نے ایک گردہ علاء سے ایساہی تعلی کیا ہے دانڈ اعلم

<u>حوالہ فقہ اکبر:</u>اس کے بعد ہم خود امام صاحب معروح کے کلام فیض التیام سے ثابت کرتے ہیں کہ آپ ار جاء اور مرجیہ سے اعتز ال اور اہل اعتز ال سے بالکل بیزار اور بری ہیں - چنانچہ آپ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں ^{کے}

ولا نقول أن المومن لا تضره الذنوب ولا نقول أنه لا يدخل النار ولا نقول انه يخلد فيها وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا مومنا ولا نقول ان حسناتنا مقبولة وسياتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول من عمل حسنة بجميع شرائطها خالية عن العيوب المفسدة ولم يبطلها بالكفر والردة والاخلاق السئية حتى خرج من الدنيا مومنا فان الله تعالى لا يضيعها بل يقبلها منه ويثيبه عليها وما كان من السئيات دون الشرك والكفر ولم يتب عنها صاحبها حتى مات مومنا فانه في مشية الله تعالى ان شاء. عذبه بالنار وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار اصلا (فقه أكبر حامل شرح ابو المنتهي مطبوعه حيدر آباد دكن ص٣٠/٢٨) "اور ہم نہ نہیں کہتے کہ مومن کو گناہ مصر نہیں ہے اور نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ (بالکل)دوزخ میں نہیں جائے گا-اور نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا- اگرچہ وہ (ممل میں) فاسق ہو- بشر طیکہ وہ دنیا ہے ایمان کے ساتھ گیا ہواورنہ ہم یہ کہتے ہیں کہ ہاری نیکیال (ضرور)مقبول ہیں-اور ہاری برائیاں (ضرور)مغفور ہیں جس طرح کہ مرحدیمہ کہتے ہیں۔ لیکن ہے کتے ہیں کہ جو شخص کوئی نیکی تمام شرائط سے ادا کرے در حالیہ وہ نیکے۔ عیوب مفیدہ سے خالی ہو اور اس نے اس کو کفر اور ارتداد اور بری عاد توں ہے باطل نہ کر دیا ہوختی کہ وہ دنیا ہے ایمان کے ساتھ رخصت ہوا ہو توانلہ تعالیٰ

ل ام ابن جمية منهاج السنة ميں فقد أكبر كو حضرت امام صاحب رحمتد الله عليه كى كتاب قرار دية بيں - پس مولانا شبلى مرحوم كے انكار كى بناپر اسے معرض بحث ميں لانے كى ضرورت نميں -

اس نیکی کو ضائع نہیں کرے گا بلکہ قبول کرے گااس کو اس شخص ہے اور اس کو اس بی کو اس بی کو اس بی کو اس کو اس بی کو اس کو اس پر ثواب دے گا اور جو برائیاں شرک اور کفر کے سوا ہوں اور ان کے کرنے والے نے ان سے تو ہدنہ کی ہو - حتی کہ وہ ایمان کی حالت میں مر جائے - تو اس کا معاملہ ائللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے چاہے اسے دوزخ ہے عذاب کرلے (اور پھر نکال لے) اور چاہے اسے معاف کر دے - اور بالکل دوزخ کا عذاب نہ دے - "

تبعره: -اس عبارت میں حضرت امام صاحب موصوف نے معتزلوں اور خوارج کے مسائل سے بھی اختلاف کیا ہے اور مرجیوں کانام کے کر ان سے بیزاری ظاہر کی ہے اور واضح ہے کہ جو تخص کسی فرقہ میں داخل ہو وہ اس فرقہ کانام لے کر اس کی تر دیہ نہیں ، كرتا-اس عبارت مين آب نے خالص اہل سنت كے مسائل لكھے ہيں- جو قرآن و حدیث سے ثابت ہیں-اور صحابہ اور خیار تابعین ان بر کاربند تھے- یول معلوم ہوتا ہے کہ لکھتے وقت جزاسزا کے متعلق آیات واحادیث کا نقشہ آپ کے سامنے رکھا تھا-سب امور کو ملحوظ رکھ کر نمایت احتیاط واعتدال کی باتیں لکھی ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت امام صاحب رحمة الله عليه اعمال يرجزاسز اكرتر تب كے قائل بتھے اور نجات كلي (سب وعده الهيه) كے لئے اعمال صالحه كا اعتبار كر كے اعمال سينه كو موجب عذاب جانتے ہیں- کیکن ان کی معافی اور ان پر عذاب کا فیصلہ سپر دباری تعالیٰ کرتے ہیں-سوائے کفر و شرک کے کہ ان کی معافی شرعاً سوائے اس دنیوی زندگی میں توبہ کرنے کے ا شمیں ہو *عقاور بیر سب باتیں آیت*ان الله لا یغفر ان بشرك به ویغفر مادون ذلك لمن یشاءاوراس فتم کی دیگر آبات واحادیث سے ثابت ہیں - عبارت مذکورہ بالاسے تھوڑا آگے آپ ایمان کی بحث میں فرماتے ہیں۔

ایمان کی بحث :

والايمان هوالا قرار والتصديق وايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص من جهة المومن به ويزيد وينقص من جهة اليقين

والتصديق والمومنون مستوون في الايمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال والاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى. فمن طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام لكن لا يكون ايمان بلا اسلام ولا يوجد اسلام بلا ايمان وهما كالظهر مع البطن والدين اسم واقع الى الايمان والاسلام والشرائع كلها (ص٣٣ = ٢ ٣ تك نسخ ندكوره بالا) "اور ایمان وہ اقرار (زبانی) اور تصدیق (قلبی کا نام) ہے اور آسان اور زمین والول كاايمان بلحاظ امورا يمانيه كے كم وبيش سيس موتا- اور يقين اور تصديق کی رویے زیادہ اور کم ہو جاتا ہے-اور (سب) مومن ایمان اور تو حید میں برابر ہیں۔اور اعمال میں ایک دوسرے پر فضیلت رکھتے ہیں اور اسلام اللہ تعالیٰ کے احکام کے سامنے سرتشلیم خم کرنے اور ان کا یابندر ہنے کا نام ہے۔ پس لغت کی رو ہے تو ایمان اور اسلام میں فرق ہے لیکن شرعا ایمان کے بغیر اسلام نمیں ہوتا اور اسلام کا وجود بغیر ایمان کے نمیں اور وہ دونوں مثل پشت اور بیٹ کے میں اور دین ایک ابیااسم ہے جس کا اطلاق ایمان اور اسلام اور احکام شرعیہ سب پر ہے۔"

تبصرہ: اس حوالہ سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت امام والا مقام ایمان میں کی بیشی کے قائل توہیں۔ لیکن نفس ایمان اور ایمانیات اور اعمال میں بنابر حقیقت وماہیت فرق کر کے ایک جت میں قائل ہیں اور دوسری میں نہیں اور یہ ایک اجتمادی باریک بنی ہے۔ جس سے تفصیلات واعتبارات میں اختلاف ہے۔ نفس مسئلہ میں نہیں۔ اسی لئے تو وہ ایمان اور اسلام میں حسب لغت تو فرق کرتے ہیں۔ لیکن حسب شرع کہتے ہیں کہ ایمان اسلام کے بغیر نہیں۔ اور یہ بات حدیث جر ائیل علیہ السلام سے صاف فلامر ہے جس میں رسول کریم کے کا یمان کے ضمن میں عقائد کو اور اسلام کی تشر سے فائر و شرائع کو لفظ دین سے تعبیر کرنا نہ کور ور فرائض و شرائع کو اور ال سب عقائد و شرائع کو لفظ دین سے تعبیر کرنا نہ کور صحیح بخاری کتاب اللایمان)۔

لطف یہ ہے کہ حضرت امام ہمائم ایمان واسلام کے تعلق و تلازم اور دونوں میں امنیاز حسب حقیقت کو پشت اور شکم کی مثال سے ظاہر کرتے ہیں جو نمایت ہی لطیف و موزوں ہے وللّٰہ درہ-

جمله شرعیات ایمان شرع میں واخل بیں: آگرچہ بیام حواله ندکوره ہے بھی ظاہر ہے۔ لیکن ہم اس کی بابت ایک خاص حوالہ ذکر کرتے ہیں۔ جو اکثر علماء کی نظر میں نہ ہوگا۔ وقد حکی الطحاوی حکایة عن ابی حنیفة مع حماد بن زید ان حماد بن زید لماروی له حدیث ای الاسلام افضل النح قال له الاتراه یقول ای الاسلام افضل قال الایمان ثم جعل الهجرة والحهاد من الایمان فسکت ابو حنیفة فقال بعض اصحابه الاتجیبه یا ابا حنیفة قال بما اجیبه و هو یحدثنی بهذا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم (ص ۲۸) الله صلی الله علیه وسلم (ص ۲۸)

امام طحاوی حنق امام ابو صنیقہ کا ایک واقعہ جو امام حماد بن زید محمث کے ساتھ ہوا حکایت کرتے ہیں کہ جب حضرت حماد نے امام صاحب کے پاس حدیث ای السلام روایت کی اور کھا کہ آپ دیکھتے نہیں کہ سائل نے آنخضرت سے سوال کیاای السلام افضل تو آنخضرت نے فرمایا الایمان پھر ہجرت اور جماد کو بھی امور ایمان میں شار کیا تو امام ابو حنیقہ خاموش ہوگئے آپ کے ایک شاگر دیے کہا آپ اس کو جو اب کیوں نہیں دیتے تو آپ نے فرمایا وہ جھ کو اس بارے میں رسول اللہ کی حدیث سناتا ہے میں اس کو کیا جو اب دول ۔ امام طحاویؒ کے اس حوالہ سے صاف معلوم ہوگیا کہ حضرت امام ابو حنیقہ حدیث امام طحاویؒ کے اس حوالہ سے صاف معلوم ہوگیا کہ حضرت امام ابو حنیقہ حدیث

له کتاب شرح الطحاویه فی العقیدة السلفیه مطبوعه کمه کرمه ۱۳ یه کتاب ۴ سواه بین باسر سلطان این سعوداید دانند کمه معظمه بین طبع بوئی ہے - یہ حواله اس عاجز کو حاتی عبد الغفار صاحب تاجر کو مشی حاتی علی جان مرحوم کے افادات سے ملا - جبکه بین سفر جمبئی سے دیلی واپس آیا - آه آج حاجی عبد الغفار صاحب اس دنیا بین نمیس بین - عامله الله برحته الوا سعد - بین عاجزان کے لئے ہرشب ان کا نام لے کرمع بعض و تیم احباب کے مغفرت کی دعاکر تابوں بغضل الله تعالی میرسیا لکوئی -

ر سول الله عَلِيَّة كَ كُنَى تَعْظِيم كرتے تھے-اس كے سامنے كس طرح كردن جھادية تھے-اور يہ بھى كه آپ نے ازروئے شرع اعمال كوداخل ايمان تسليم كر ليايا آپ آگ ہى تسليم كرتے تھے بذاواللہ الحمد-

<u>حواله غنيته الطالبين ادراس كاجواب :</u>

تعض لوگوں کو حضرت سید عبد القادر جیلانی رحمتہ اللہ علیہ کے حوالے سے بھی تھوکر لگی ہے کہ آپ نے حضرت امام صاحب رحمتہ اللہ علیہ کو مرجیوں میں شار کیا۔ سو اس کا جواب ہم اپنے الفاظ میں نہیں بلکہ اپنے شیخ الشیخ حضرت سید نواب صاحب مرحوم کے حوالے سے دیتے ہیں جوانہوں نے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ کی کتاب سے نقل کیا ہے۔

آپ دلیل الطالب میں بطور سوال وجواب فرماتے ہیں۔

سوال : درغتيّة الطالبين مرجيه رادراصحاب ابي حنيفه نعمانٌ ذكر كرده اندو كذاغيره في غير ودجه آن چيست ؟

جواب: شاه ولی الله محدت دمپلوی در تفهیمات الهیه نوشته ارجاء دوگونه است یکے ارجاء است که قائل را از سنت بیروں می کند۔ اول ان ست که معتقدان باشد که برکه اقرار بلسان و تصدیق بجنان کرد۔ مبیح معصیت او رامضر نیست اصلا ودیگر انکه اعتقاد کندکه عمل از ایمان نیست ولیکن ثواب و عقاب بران سترتب ست و سبب فرق میان بر دو انست که صحابه و تابعین اجماع کرده اندیر عطبه سرجیه و گفته اند که برعمل ثواب و عقاب مترتب می شود - پس مخالف ایشان ضال وبتدع است و در مترتب می شود - پس مخالف ایشان ضال وبتدع است و در شاه ولی الله صاحب کے ارجاء دو قتم پر ب شاه ولی الله صاحب کے ارجاء دو قتم پر ب شاه ولی الله صاحب کے قائل کو ست سے نکال دیتا ہے دو مراوہ ہے جو سنت ایک ارجاء ایوا ہے کہ تا کل کو ست سے نکال دیتا ہے دو مراوہ ہے جو سنت

ہے نکالتا نہیں -اول یہ ہے کہ کوئی اس بات کامعتقد ہو کہ جس شخص نے زبان سے اقرار کر لیااور دل سے تصدیق کرلیاس کو کوئی معصیت بالکل ضرر نہیں دے گی-اور دوم _سے کہ اعتقاد کرے کہ عمل ایمان کی جز نہیں ہے کیکن ثواب وعقاب ان ہر متر تب ہوتے ہیں اور دونوں (قسموں) میں فرق کرنے کی وجد رہ ہے کہ صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے مرجیہ کے خطا ہونے ہر اور ان (صحابہ اور تابعین) کا قول ہے کہ عمل پر تواب اور عقاب متر تب ہو تاہے۔ مسكم ثانيه : اجماع لسلف ظاهر نشده بلكه دلائل متعارضست بعض آیات و احادیث واثر دلالت می کنند بر آن که ایمان غیر عمل ست و بسيارج از دليل دال سبت بران كه اطلاق ايمان برمجموع قول و فعل ست واین نزاع راجع می شود بسوئے لفظ - بجبهت اتفاق سمه بران که عاصى از ايمان خارج نمى شود اگرچه سستحق عذاب ست و صرف دلائل داله برارکه ایمان عبارت از مجموع این چیز مها است از ظو امرش بادنر عنایت ممکن ست انتهی

پی ان (صحابہ اور تابعین) کا مخالف گمراہ اور برختی ہے اور دوسرے مسئلہ میں سلف کا جماع ثابت نہیں ہوا۔ بلکہ دلائل متعارض ہیں۔ بعض آیات داعادیث اور آ ڈر (صحابہ) اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ ایمان غیر عمل ہے اور اکثر دلائل اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ ایمان کا اطلاق قول اور عمل پر ہے اور اکثر نزاع (محض) لفظ کی طرف رجوع کرتی ہے بعنی لفظی ہے ہوجہ اس کے کہ سب اس بات پر متفق ہیں کہ عاصی ایمان سے خارج نہیں ہو تا۔ اگرچہ مستحق عذاب ہے۔ اور ان دلائل کو پھیر ناجو اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ ایمان ان سب چیزوں (عقائدوا عمال) کانام ہے ادنی توجہ سے ممکن ہے۔ حضرت شاہ صاحب مرحوم و مغفور حضرت شاہ صاحب مرحوم و مغفور

ا پی طرف ہے اس پر تبھرہ کر کے کہتے ہیں۔

وازانیجا معلوم شد که مراد حضرت شیخ جیلانی از مرجیه بودن اصحاب ابی حنیفه ثانی شق ست ولا غبار علیه اگرچه ارجح از روئے نظر در دلائل سمان مذسب اسل حدیث ست که ایمان عبارت ست از مجموع اقرار و تصدیق و عمل وبه قال القاضی ثناء الله فی مالا بدمنه فاندفع الاشکال وصفی مطلع الهلال وبالله التوفیق - ۱۲۲٬۱۲۵

سطع بھی ور رہا ہے۔ اس میں است میں کہ میں اس پر کوئی غبار نہیں۔ اگر چہ دلائل پر نظر رکھنے سے اہل حدیث کا مذہب ہی رائج ہے کہ ایمان مجموع افرار اور تصدیق اور عمل کا نام ہے۔ اور قاضی ثناء اللہ صاحب حنی نے بھی مالا بدمنہ میں کی کہاہے۔ پس مشکل دور ہو گئی اور ہلال کا مطلع صاف ہو گیا اور توفیق خداہے ہے۔

فیض ربانی: ہر چند کہ میں سخت گنگار ہوں۔ لیکن یہ ایمان رکھتا ہوں اور اپنے صالح اسا ندہ جناب مولانا ابو عبداللہ عبیداللہ غلام حن صاحب مرحوم سالکوٹی اور جناب مولانا حافظ عبداللہ عبداللہ عبد مرحوم محدث وزیر آبادی کی صحبت و تلقین سے بیات یقین کے رہے تک پہنچ چکی ہے کہ بزرگان دین خصوصاً حفز است ائمہ متبوعین سے حسن عقیدت نزول برکات کاذر بعہ ہے۔ اس لئے بعض اوقات خداتعالی اپنے فضل عمیم سے کوئی فیض اس ذرہ ہے مقدار پر نازل کر دیتا ہے۔ اس مقام پر اس کی صورت بول ہے کہ جب میں نے اس مسئلہ کے لئے کتب متعلقہ الماری سے نکالیں۔ اور حضرت امام صاحب ہے کہ جب میں نے اس مسئلہ کے لئے کتب متعلقہ الماری سے نکالیں۔ اور حضرت امام صاحب ہوری ہوری طرح فیار آگیا۔ جس کا اثر بیر ونی طور پر بیہ ہوا کہ دن دو پہر کے وقت جب سورج پوری طرح روشن تھا۔ یکا یک میرے مامنے گھپ اندھیرا چھاگیا گویاطلمت بعضها فوق بعض کا نظارہ ہو گیا معاضد اتعالیٰ نے میرے دل میں ڈالا کہ بیہ حضر سامام صاحب ہے بدخنی کا نظارہ ہو گیا معاضد اتعالیٰ نے میرے دل میں ڈالا کہ بیہ حضر سامام صاحب ہے بدخنی کا

متیجہ ہے اس سے استغفاد کرو۔ میں نے کلمات استغفاد دہرانے شروع کئے۔ وہ اندھر نے فوراکافور ہو گئے اور ان کی بجائے ایسانور چیکا کہ اس نے دوپیر کی روشنی کو مات کر دیا۔ اس وقت سے میری حفر ت اہام صاحب سے حسن عقیدت اور زیادہ بڑھ گئی۔ اور میں ان مخصول سے جن کو حضر ت اہام صاحب سے حسن عقیدت نہیں ہے کہا کر تا ہوں کہ میری اور تمہاری مثال اس آیت کی مثال ہے کہ حق تعالی منکرین معادج قد سیہ آنخضرت بھائے سے خطاب کر کے فرما تا ہے افتحا رو نه علی مایری۔ میں نے جو پچھے عالم بیداری اور بشیاری میں دکھے لیاس میں مجھ سے جھگڑا کرنا ہے سود سے سے سال البدایۃ۔

فاتمة الكلام: اب مين اس مضمون كو الن كلمات پرخم كرتا بول اور اپن نظرين اس اميدر كلتابول كه وه بزرگان دين سند خصوصا ائمه متبوعين سند حسن ظن ركيس - اور گتافي اور شوفي اور به او بي سند پر بيز كريس - كونكه اس كا نتيجه بر دو جمال مين موجب خسران و نقصان ب - نسئل الله الكريم حسن الظن والتادب مع الصالحين و نعوذ بالله العظيم من سوء الظن بهم والوقيعة فيهم فانه عرق الرفض والخروج و علامة المارقين ولنعم ماقيل

از خدا خواہیم توقیق ادب ہے ادم محروم شد از لطف رب خاک بائے علماء متقد مین ومتا خرین حافظ محد ابراہیم میر سیالکوٹی

له مولانا ثناء الله مرحوم امر تری نے مجھ سے بیان کیا کہ جن ایام میں میں کا نبور میں مولانا احمد حسن صاحب کا نبوری سے علم منطق کی مخصیل کرتا تھا۔ اختلاف نداق و مشرب کے سب احناف سے میری گفتگور بی تھی۔ ان لوگوں نے مجھ پر یہ الزام تھوپا کہ تم اہل صدیت لوگ انکہ دین کے حق میں بے ادبی کرتے ہو۔ میں نے اس کے متعلق حضرت میاں صاحب مرحوم وہلوی لیمی شخ خق میں بے ادبی کرتے ہواب میں کما کہ ہم ایسے مخص کو جوائمہ دین کے حق میں بے ادبی کرے چھوٹار افضی جانتے ہیں۔ علاوہ بریں میاں صاحب مرحوم معیار الحق میں حضرت امام صاحب کاذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں اما منا و سیدنا ابو حنیفة مرحوم معیار الحق میں حضرت امام صاحب کاذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں کہ مجتد ہو نااور منبع سنت اور معیار الحق میں حدیث اللہ انفکہ ذیت اللہ انفکہ ذیت بین کر برگار ہوناکا تی ہے ان کے فضائل میں اور آیے کر یہاں اکرمکم عند اللہ انفکہ ذیت بخش مر اتب ان کے لئے ہے "(ص ۵)

فرقه معتزله

معتزلوں نے اپنے لئے "اہل العدل والتوحید" کا نام تجویز کیا -اس لئے کہ ان کے نزدیک خداتعالیٰ پر واجب ہے کہ مطبع کو تو اب دے اور عاصی کو اگر وہ بغیر تو ہہ کے مر گیا ہو عذاب کرے -ورنداس کا "عدل" قائم نہیں رہے گا- نیز اس لئے کہ ان کے نزدیک بھی جہمیہ کی طرح صفات باری کا مفہوم "مفہوم ذات" پر کوئی ذائد امر نہیں ہے -بلکہ اس کی صفات عین اس کی ذات ہیں -ورنہ تعدد قد مالازم آئے گااور "توحید" قائم نہیں رہے گی - (اعاذ نااللہ منہ)

حل اشكال: - كو ظاہر ميں يہ برى باريك بني ہے - كيكن حقيقت ميں انهوں نے اس میں نمایاں ٹھوکر کھائی ہے۔ کیونکہ جب کہا گیا کہ فلاں امرِ ذات برحق پر واجب ہے۔ تو کوئی اس کاواجب کرنے والا بھی چاہئے پس آگر واجب کرنے والا کوئی غیر ب تو یہ بالبداہت باطل ہے کیونکہ خدا پر کوئی حاکم نہیں اور اگر خود خداتعالی واجب کرنے والا ہے تواس کی صورت ہی ہے کہ بعض امور میں اس نے دعدہ کیا ہے کہ میں ایسااییا کروں گا-اور وعدہ کرنایانہ کرنا خدا کے اختیار میں تھا- کسی کے اجبار ایجاب ہے وعدہ نہیں کیا۔ پس اس کے یہ معنی ہوئے کہ اس نے کوئی امر خود اپنے اختیار ہے اپنے اویر لازم کرلیاہے - جزاوسز انجی اس باب ہے ہیں -ورنہ بندوں کی طرف ہے یانفس اعمال کی وجہ ہے ایجاب کی کوئی وجہ نہیں - کیونکہ ہماری ساری طاعتیں اس کی نعمتوں کے شکریہ میں ہیں۔لہذااجرے مابعد لینے کا کوئی حق نہیں اس کے ساتھ یہ بھی یاد رہے کہ مطیع کو ثواب دینے میں توابقائے وعدہ ایک امر محدود ہے اور اس کی خلاف ور زی ایک عیب ہے جس سے شان و ذات خداو ندی پاک ہے لیکن عاصی کو عذاب کر نا لازم نہیں (اگرچہ واقع میں ہمی ہو گاکہ عذاب کرے گا) کیونکہ عدل کے خلاف ظلم ہے اور ظلم کسی دوسرے کے حق میں بغیر اجازت اس کی تصرف کرنے کو کہتے ہیں اور خدا تعالی کا

ا پی مخلو قات میں جس طرح کہ وہ جاہے تصرف کرناتصرف بے جانہیں ہے اس کئے گنگار کی ⊟خلاف عدل نہیں ہے بلکہ مغفرت ورحمت میں خوبیو حسن زیادہ ہے ور عفو لذتیست کہ در انتقام نیست

پس ڈرانے اور ڈائٹے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ مغفرت سے مسلوب الا مختیار نہیں ہو جاتا ہی افتیار کے سمجھانے کے لئے فرمایا فیغفر لمن بیشاء و یعذب من بیشاء (بقو پ س)" یعنی جے چاہے گا بخشے گا اور جے چاہے گا عذاب کرے گا۔"بال اس کا وعدہ ہے کہ میں ایمان اور اعمال صالحہ پر نیک جزادول گا۔" اور اس نے ڈرایا بھی ہے کہ گفر و شرک اور بداعمالی پر عذاب کرول گا۔ اور مسلم (فرمانبردار) اور مجرم (نافرمان) کا حشر شرک اور بداعمالی پر عذاب کرول گا۔ اور مسلم (فرمانبردار) اور مجرم (نافرمان) کا حشر ایک نہ کرول گا۔"اس قتم کی جتنی آیات واحادیث بیں۔ سب میں اعلان قانون ہی افتیار اور قانون دو الگ الگ مفہوم بیں۔ بلکہ یول سمجھئے کہ اس کا قانون اس کے افتیار اور قانون رو الگ الگ مفہوم بیں۔ بلکہ یول سمجھئے کہ اس کا یہ بھی قانون سے افتیار اور قانون یہ قانون ہے۔

(۲) باقی رہا صفات کا مسئلہ سواس کی نسبت ہم سابقہ فرقہ جمیہ کے ذکر میں کسی قدر وضاحت کے ساتھ بیان کر آئے ہیں کہ تعدد قدما۔ وہ منافی توحید ہے۔ جس میں ذوات متعددہ مانی جائیں مثلا آریہ کہ ان کے نزدیک ذات باری 'روح اور مادہ تیوں قدیم ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ تیوں ذاتی طور پر الگ الگ چیزیں ہیں اور عیسائی کہ باپ اور بیٹا اور روح القد س مینوں کو قدیم مانتے ہیں اور یہ بھی اپنی اپنی ذات میں ایک دوسر سے سے اور روح القد س مینوں کو قدیم مانتے ہیں اور یہ بھی اپنی اپنی ذات میں ایک دوسر سے سے الگ ہیں۔ لیکن صفات و ذات باری کا حال ایسا نہیں بلکہ ذات "واحد" ہے اور اس کی صفات موسات کمال "کئی ایک "بیں و آئی ھذا من ذاك كيونكہ ایک ہی ذات کی گئی ایک صفات ہو سکتی ہیں ایک ہی انسان میں شفقت و مربانی بھی ہے اور دوسر سے موقع پر اس میں غصہ وانقام بھی ہے۔

خلیفه مامون و مذہب اعتزال: - خلیفه مامون کو علوم یونان کے عربی تراجم کااز حد

ل خلیفه مامون کاعمد ۱۹۸ م م مراجع تک رہا۔

شوق تھا۔ چنانچہ اس نے اس امر کے لئے بھی ایک خاص محکمہ کھولا جس میں ہر ملت و ند ہب کے ماہرین فن کو مناسب خد متیں سپر د کیس اور ان کے و ظا نف و مشاہرے مقرر کئے اور جو انعامات و عطیات عطاہوتے تھے وہ اس پر علاوہ تھے۔

دربار خلافت میں علمی مجانس منعقد ہو تیں۔اور مذہبی مسائل پر آزادی سے گفتگو ہوتی۔ مبائل پر آزادی سے گفتگو ہوتی۔ مجانس مناظرہ کے سر خیل بوہذیل علاف اور ابراہیم نظام ہیں۔ جو اہل اعتزال کے پیشوالور مقتدا تھے۔ابوہذیل تو نظام کااستاد تھا۔اور نظام خود خلیفہ کا۔بس اب دربار خلافت میں ان کے اقتدار میں کیا کسر باتی رہ سکتی تھی۔خود خلیفہ بھی ان کے شیشے میں اتر آیا اور ند ہباعتزال ''شاہی ند ہب' ہوگیا۔

خلیفہ نے معترلوں کے بعض مخصوص مسائل جرو تشدد سے منوانے چاہئے اور اسپنے جانشین خلیفہ معتصم کو بھی اس کی وصیت کر گیا۔ جس سے علائے سنت سخت امتحان وا بتلا میں پڑے۔ چنانچہ امام اہل سنت حضرت امام احمد بن حنبل رحمة الله علیه کی ایڈاء وا بتلا اس زمانہ کی یادگارہے۔ جس کی وجہ یہ تھی کہ امام صاحب ممروح نے خلیفہ کی موافقت میں قرآن مجید کو مخلوق نہ کیا۔

جیرت: - فلیفہ مامون میں جہال بہت ہی قابل قدر 'مروماہ کی طرح درخشال خوبیان تھیں۔ وہال اس متاب میں ایک داغ بھی تھا۔ کہ جو بات اس کے ذہن میں بیٹے جاتی اے بجیر منوانے کی کوشش کرتا۔ لیکن یہ جبر و تحقی غیر ادبیان پر نہیں تھی۔ معتزلوں کی صحبت سے فلیفہ کے ذہن نشین ہو گیا۔ کہ قر آن مجید "مخلوق" ہے ۔ اس کی اشاعت کے لئے اسحاق بن ابر اہیم والی عراق کو لکھا کہ فقماء و محدثین کو جمع کرو۔ اور قر آن مجید کے متعلق ان سے سوال کرو۔ اگروہ اسے مخلوق کمیں تو چھوڑ دیں۔ ورنہ پا برنجیر میرے پاس بھیج دو۔ اس جبری تھم سے بڑے بڑے بڑے محدث بزرگ آزمائش میں بڑے میر میرے پاس بھیج دو۔ اس جبری تھم سے بڑے وار بعض نے پہلی ہی دھمکی سے بول ناخواستہ مان لیا۔ اور بعض نے پہلی ہی دھمکی سے بول ناخواستہ مان لیا۔ اور بعض نے محدث برد اشت کیا۔ کلام خداکو مخلوق نہ کیا۔ تعمد ھم

الله برحمة الواسعة

ہماری جیرت کی کوئی حد نہیں رہتی جب ہم ایک طرف تو یہ دیکھتے ہیں کہ مجوسیوں اور نفر انیوں کو تو نہ ہمی امور میں سال تک آزادی ہے کہ وہ کھلے دربار میں پاک اسلام پر نکتہ چینی کریں۔ اور خلیفہ حوصلہ و حکم سے برداشت کرے اور ان کے بہودہ اعتراضات کا جواب دے۔ اور ان کے لاجواب ہوجانے پر بھی ان کو اسلام لانے پر مجبور نہ کرے - اور نہ اعتراض کرنے سے رو کے - اور دوسری طرف یہ دیکھتے ہیں کہ بڑے بزے مافظین سنت اور ائم کہ حدیث پر اس قدر تنگی ہے کہ ایسے مسئلہ میں جوسلف امت میں معرض بحث میں نہیں آیا۔ تو اگر وہ محض اس میں دینداری اور تقوی کے خیال سے خیال سے خیال نہیں ہوتے تو ان کی بے عزتی و بے حرمتی اور ایڈ او تکلیف خیال سے خیال سے خیال میں میں رکھی جاتی۔

مکش بہ تنفی ستم والهان سنت را تکردہ اند بجز پاس حق گنا ہے دگر

اگریہ سلوک کسی زودرنج' متلون مزاج ' کم علم ' کم فنم مخف سے سر زد ہوا ہوتا تو ہم کو کوئی تعجب نہ ہو تا- کیونکہ جبر واستبداد کے ایسے واقعات حکومت کی طرف سے عموماً ہوتے رہتے ہیں لیکن خلیفہ مامون ایسے حلیم و بر دبار' متین و باو قار' فنیم و علمدار مخض سے ایبانہیں ہونا چاہئے تھا۔۔

غرض معتزلوں کو دربار خلافت میں رسائی شاہی قدر افزائی اور اس پر مزیدیہ کہ خود خلیفہ کی حمایت بلکہ ہم نوائی کے سبب بھوائے "ہر عیب کہ سلطال بہ پیند و ہنرست "بہت فروغ ہوا-

امور ندکورہ بالا کے علاوہ ایک اور سب بھی تھا۔ جس نے معتزلوں کو خلیفہ کے بہت قریب کر دیا۔وہ بیا کہ خلیفہ مامون متابعت شیعیت حضرت علی مرتضی (رضی الله تعالی عند ور ضاہ) کو صحابہ میں سب سے افضل جانتا تھا۔اور معتزلہ کا بھی بی فد ہب ہے۔(دیاچہ نج البلاغة)

علم کلام :- خیر مذکورہ بالا امور تو مسلمانوں کے آپس کے تھے ہیرونی (غیر نداہب کے)حملوں اور اعتراضوں کے مقابلہ کے لئے عقلی اصول کی بنایر خلیفہ مامون کے دادا خلیفہ مہدی کے تعم ہے رد ملحدین و منکرین میں کئی ایک کتابیں لکھی گئیں-جس ہے ایک مستقل فن کی بنیاد بڑگئی تھی۔ لیکن سیحیل و با قاعدہ تدوین اسی زمانہ میں بینی خلیفہ مامون کے عہد میں ہوئی اور اس کا نام علم کلام ہوا۔ کیونکہ اس وقت اس کے مباخث میں زیادہ مشہور مسلم کلام باری تعالیٰ کا تفا- چونکد اس فن کے لکھنے والے "معتزله" محے اور اس کے مسائل کی تحقیق بھی ان ہی کے اصول پر تھی - جن ہے امکہ حدیث کو سخت نفرت تھی-اور جس کے سبب ہے وہ سخت سے سخت تکالیف کے تختہ مثق بنائے گئے تھے۔اس لئے ائمہ سنت نے اس فن کو قبول نہ کیا اور ان کتابوں کا مطالعه اور درس و تدریس جائزنه جاتالهام شافتیٌ اورامام احمد بن حنبلٌ وغیرها ایمَه سنت سے علم کلام کی ندمت میں جو پچھ منفول ہے وہ اس علم کلام کی نسبت ہے۔جوان کے وقت میں انہی معتزلہ نے لکھا تھا بیشک اس میں بہت ہے ایسے مسائل تھے جویا تو جماعت صحابہ وخیار تابعین کے برخلاف تھے۔یالیام سلف میں ان کے متعلق کوئی بحث نہ چھڑی اور ان کا زمانہ امن ہے گذر گیا تو متاخرین (تبع تابعین)اور "محدثین "نے بھی اس بے امنی کے وقت میں ان میں بے ضرورت بحث و کرید کر کے نئے اختلا فات بید ا كرنے نه چاہے - چنانچه سيد عبدالقادر جيلاني مخنينة الطالبين ميں فرماتے ہيں -وانما كفر القائل بخلق القران وبدع الاخر لان مذهبه رحمه الله على ان القران اذا لم ينطق بشئي ولا يروى في السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شئى وانقرض عصر الصحابة ولم ينقل احد منهم قولا فالقول فيه بدعة وحدث

بحد منهم فوا فالقول فيه بدعة وحدت "نعنی امام احمد نے قائل خلق قر آن کو کا فراور دوسرے کو بدعتی اس لئے کہا ا

کہ آپ کاند بساس بات پر منی ہے کہ جب قران شریف میں (اس بارے

له ننینة مترجم فاری ترجمه مولانا عبدا تحکیم سیالکوئی متوفی کین اه-

میں) کچھ مصرح نہیں اور علم حدیث میں رسول اللہ عظی سے کچھ مروی نہیں -اور صحابہ کازمانہ بھی اس طرح گذر گیا کہ ان میں سے بھی کس نے پچھ بھی نقل نہیں کیا تواس بارے میں کوئی بات کہنا بدعت ہے اور وین میں نتی بات نکالناہے۔"

تب<u>صره برعلم کلام:</u> حضرت مولاناروم صاحبٌ فرماتے ہیں۔ چند خوانی حکمت یونانیان حکمت ایمانیان راہم بخوال

صحابہ و تابعین کے زمانہ میں مسلمانوں کی علمی و عملی جدو جہد شریعت مطهر ہ کی اشاعت و ترویج اور تعلیم و تغیل پر بس رہی جس میں ان کی دین و دنیا کی بہودی و سعادت تھی-

منائع وعلوم عقلیدنہ تو عرب میں تھے اور نہ ان کو ان کی ضرورت بڑی - پھر آہتہ آہتہ جول جول تدن میں ترتی ہوتی گئی اور فتح ممالک کی وجہ سے غیر قوموں سے اختلاط وامتزاج ہوتا گیا - طبعیتیں اس طرف ماکل ہوتی گئیں - جس کا بیجہ یہ ہوا کہ مسلمان ان علوم عقلید میں بھی کامل اور پورے ماہر ہوگئے - کئی مسائل میں یونانیوں سے بر بنائے دلیل اختلاف کیا - اور کئی ایک جدید تحقیقات اضافہ کیں - اور کئی ایک علوم کو ان کی ابتدائی حالت سے کمال تک پنچادیا - اور ایسے علاء حکمائے اسلام یا متعلمین کہا ہے - کی ابتدائی حالت سے کمال تک پنچادیا - اور ایسے علاء حکمائے اسلام یا متعلمین کہا ہے - جنہوں نے علوم عقلید کے روسے عقائد اسلام کے متعلق کتابیں تصنیف کیں فحز اھے اللہ عنا حیر الحزاء -

ابل سنت وابل حديث

جن فرقوں کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ ان کے اختلاف کی بنا نہ ہی روایات پر نہ تھی۔
بلکہ وساوس و شہمات پر تھی۔ جو قرآن مجید میں اپنی رائے وقیاس کو داخل کرنے سے
پیدا ہوتے تھے۔ اور وہ لوگ ان کو عقلی و علمی تحقیقات قرار دیتے تھے۔ اور ان کا حل ور د
بھی اسی طریق سے چاہتے تھے ان سب کے مقابلے میں ایک گروہ ایسا بھی تھا۔ جو سلف
امت صحابہ و خیار تابعین کی روش پر قائم تھا۔ بید لوگ عبادات و معاملات کی طرح
عقائد میں بھی اسی طرز قدیم بعنی اتباع نصوص پر جے رہے اور ان سے سر مونہ سر کے
عقائد میں بھی اسی طرز قدیم بعنی اتباع نصوص پر جے رہے اور ان سے سر مونہ سر کے
قران شریف اور سیر سے نبوی کو کافی جان کر انہی پر قناعت کی۔ اس جماعت کے متعلق
قران شریف اور سیر سے نبوی کو کافی جان کر انہی پر قناعت کی۔ اس جماعت کے متعلق
میں آنخضر سے ناپھ نے خبر دے دی تھی کہ میری امت میں سے ایک طاکفہ ہمیشہ
رہے گاجو حق پر قائم رہ کر مقابلہ کر تارہے گا۔ اور قیامت تک غالب رہے گا۔ (بخاری و

دوسرے فرقوں کے ذکر میں آپ سمجھ گئے ہوں گے کہ یا توان کا نام بانی فرقہ کے نام پر پڑایا چند مخصوص مسائل میں دوسروں سے مختلف ہونے کہ وجہ سے پڑا۔یا مکی فتنوں اور تنازعات کے سبب الگ الگ جماعتیں بنیں ۔اور پھر نہ ہما بھی الگ الگ ہو گئے ۔لیکن یہ جماعت جس کاذکر ہم اب کرنے گئے ہیں۔ان اسباب میں سے سی سبب کی سبب سے بھی پیدا نہیں ہوئی۔ بلکہ یہ وہی لوگ تھے جن کے عقائد واعمال توارث و تعامل سے بھی پیدا نہیں ہوئی۔ بلکہ یہ وہی لوگ تھے جن کے عقائد واعمال توارث و تعامل سے محدر اول سے ان اختلافات کے وقت تک برابر ایک ہی نہج پر چلے آئے۔ چو تکہ انہوں نے طریق متوارث سے افتر اق کر کے کوئی نیا فرقہ نہیں بنایا۔اس لئے ہم ان کو مقابلے میں یہ بھی ایک جماعت فرقہ نہیں تو بجا ہے لیکن چو تکہ دوسر سے فرقوں کے مقابلے میں یہ بھی ایک جماعت موجود تھی لہذا ان کی نسبت سے ہم ان کو بھی ایک فرقہ شار کرتے ہیں۔

چونکہ ان کی روش سنت نبوی کاور سیرت صحابہؓ کی پابند بھی -اس لئے ان کا نام اہل صدیث یا اہل استنت والجماعت ہوا-اس لفظ کا استعال اختلاف و فتنہ کے وقت ہی ہے شروع ہو گیا تھا- چنانچہ امام مسلم اپنی صحیح کے مقدمہ میں امام محمد بن سیرینؓ تاہمی سے باساد خود روایت کرتے ہیں-

لم يكونوا يسئلون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالكم فينظر الى اهل السنة فيوخذ حديثهم وينظر الى اهل البدع فلا يوخذ حديثهم!

(پہلے) اساد کی نسبت سوال نہیں ہو تا تھا۔ لیکن جب فتنہ برپا ہو گیا تو سوال ہوئے گاکہ ہمیں اپنے راویوں کی شخصیت بتاؤ تا کہ اہل سنت کی تمیز کر کے ان کی روایت کر دہ حدیث لے لی جائے اور اہل بدعت کو بھی دیکھ کر ان کی بیان کر دہ حدیث نہ لی جائے۔

امام محمد بن سیرین تابعی ہیں۔ حضرت عثان کے عمد میں ۳۳ھ میں پیدا ہوئے۔ اور ۱۱۰ھ میں ستتر سال کی عمر میں بصرہ میں فوت ہوئے آپ کا بیہ قول اصل میں روایت ہی ہے کہ ان میں روایت ہی ہے کہ ان کے زمانے سے پیشتر لفظ اہل سنت رائج ہو چکا تھا اور اہل سنت اور اہل بدعت کی تمیز مجھی ہو چکی تھی۔

تنبیہ: - اس حوالے ہے یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ اہل سنت کا معزز لقب اہل بدعت کے مقابلہ میں تجویز ہوا تھا۔ پس کوئی اہل بدعت بدعت کرتے ہوئے اس لقب کا حقد ار نہیں ہو سکتا - فافھہ

اشعریہ: - اہل سنت ایک فرقہ اور اس کے مقابلے میں اس قدر فرقے پیدا ہوتے گئے اور انجمی بس نہیں ہوگئی تھی سب کی بناعقلی شبہات پر تھی - اور اہل سنت ہوگئی تھی سب کی بناعقلی شبہات پر تھی - اور اہل سنت ہیں کہ ان علوم کی طرف کان نہیں و ھرتے - ائمہ اہل سنت یعنی امام مالک اور امام احمدٌ

له تمقدمه صحیح مسلم مطبوعه مطبح انصاری دیلی ص ۱۱-

اور امام شافعی و غیر هم نے جو کیچھ لکھا صحیح روایتوں سے لکھا۔ لیکن چو نکہ وہ سب کیچھ نعتی تھا-اس لئے اس سے مریضان عقل کی تسلی نہ ہو سکتی تھی- آخر خدائے ڈوالجلال کو ایک نیاا نقلاب منظور ہوا-اوران ہے بھی اسی عقلی طریق ہے کام لینے کاوقت آپنجا-توخواجہ ابوالحن اسمعیل بن علی الاشعری جو نوواسطوں ہے حضر ہے ابو موسی اشعری ؓ صحابی کی اولاد سے تھے۔اینے استاد ابو علی جبائی معتزلی سے مخلف ہو کر طریق سنت پر آگئے۔ چو نکہ انہوں نے علوم عقلیہ میں تربیت یائی تھی۔اور مخالفین کے جوابات میں بڑے ماہر تھے۔اس لئے انہوں نے اہل سنت کے عقائد کو دلائل عقلیہ سے بیان کرنا عام الور بست می کتابیں بھی تصنیف کیس - جن کی تعداد بھین تک پہنچتی ہے -ان میں وہ عقلی و نفتی طریق کو ممزوج کر کے دیگر نداہب کی افراط و تفریط کے در میان در میان یلے ہیں- مثلا اہل اعتزال صفاحہ ذات کی قدامت سے انکار کرتے کرتے آخر کار صفات بی سے منکر ہو گئے۔ اور ذات بحت کے قائل ہوئے۔ اور مجسم نے اثبات صفات میں ابیاطریق اختیار کیا کہ خدائے بے چون کو بھی ایک جسم بنادیا-اور اس کے ليّ اعضاء حقيق تجويز كيّ اعاذنا الله منهما-

امام اشعری نے کہا کہ صفات تو ثابت ہیں۔ لیکن ان کی کیفیت معلوم نہیں جس طرح كداس كى ذات كى حقيقت وكنه معلوم نهيس لاهو و لا غيرة كاحاصل يبي ب-

بتقاضائےوفت ادر بحکم ضرورت اہل سنت نے ایسے شخص کو غنیمت جانا۔ چنانچہ آپ کی تصانیف مقبول عام ہو گئیں -اور آپ کے شاگردو فیضیاب سینکروں ہزاروں

تک پہنچ گئے۔ جن میں ہے بعض عظیم الشان ائمہ فن ہوئے۔

اشعری طریق کی بنیاد بھی نصوص پر ہے۔ چنانچہ خود خواجہ ابوالحن اشعریؒ نے این ایک تصنیف " کتاب الابانه "تعمین بتصری فرمایا ہے - که ہم خدائے تعالیٰ عزوجل

ام اشعری و علم من بمقام بھرہ پیرا ہوئے اور وسل مقام بغداد فوت ہوئے-

يعنى ندوه عين ذات ٻين نه غير -Ľ

یہ کتاب حیدر آباد میں چھپ گئی ہے۔

کی کتاب اور نی ﷺ کی سنت ہے - اور نیز اس سے جو صحابہ کرام ؓ و تابعین عظام اور اسکہ حدیث سے مروی ہے تمسک کرتے ہیں - اور جو پچھ امام احمد بن حنبل ؓ نے کہا ہے ہم اس کے قائل ہیں - اس کے خلاف ہیں -

نيز شخ الاسلام حفرت الم تي " وم تاب العقل والتقل " مين فرمات بي -وكان الاشعرى وائمة اصحابه يقولون انهم يحتجون بالعقل لما عرف ثبوته بالسمع فالشرع هو الذي يعتمد عليه في اصول الدين والعقل عاضدله معاون لي

''لهام اشعری اور ان کے شاگر دجو ائمہ فن ہوئے وہ کہا کرتے تھے کہ ہم عقل سے ان امورکی دلیل پکڑتے ہیں جن کا شبوت شریعت کی طرف سے روایت کے روسے معلوم ہو چکا ہو- پس اصول دین میں صرف شرع ہی پر اعماد ہو سکتاہے اور عقل تواس کی معاون ویددگارہے۔''

پر اس طریق کو بھی اہلست ہی کے وائرے میں ایک بدا مسلک قرار ویا گیا۔
جس سے اشعری طریق کی بنیاد بڑگئ ۔ لیکن چو تکہ طریق بیان عقلی تھا۔ اس لئے بعض
جگہ تمہید مقدمات یا فہم نصوص میں روش محد ثین سے قدر سے اختلاف ہو گیا۔ کیوتکہ
ام اشعریؒ فن حدیث میں پورے ماہر نہیں تے ۔ چنانچہ شخ الاسلام فرماتے ہیں۔
و هذا صمامد ح به الاشعری فانه بین من فضائح المعتزلة و تناقض
اقوالهم فسادها مالم یبینه غیره لانه کان منهم و کان درس الکلام
علی ابی علی المجبائی اربعین سنة و کان ذکیا ثم انه رجع عنهم
و صنف فی الرد علیهم و نصر فی الصفات طریقة ابن کلاب لانها
اقرب الی الحق و السنة من قولهم و لم یعرف غیرها فانه لم یکن
خبیرا بالسنة و المحدیث واقوال الصحابة و التابعین وغیرهم علی

المستقاب العقل بهامش المنهاج جلد دوم ص ٧-

۲ - منهاج السنة جلد سوم ص ا ۷ -

" یہ بات ان باتوں میں ہے ہے جن کی وجہ سے امام اشعریؓ قابل مدح ہیں کیونکہ اس نے معتزلہ کے فضائح اوران کے اقوال کے تناقض و نسادات ایسے بیان کئے ہیں کہ سمی ویگر نے نہیں کئے - کی کھک وہ خود بھی انہیں میں کا تھا-اور جالیس سال تک ابوعلی جبائی (رئیس المعتزلد) سے علم کلام حاصل کرتارہا تھا-اور بہت ذہین تھا- بھران کے مذہب ہے تائب ہو گیااوران کے رد میں تصنیف کرنے نگا-اوراس نے صفات اللی میں ابن کلاب کے طریق کی تائید گی- کیو نکہ یہ طریق معتزلوں کی نسبت حق اور سنت کے زیادہ قریب تھا-اور لهام اشعری اس کے سوالور علم کا عالم نہیں تھا۔ کیو نکہ وہ سنت رسول اللہ ﷺ اورا قوال صحابہ رضی اللہ عنہم اور تا بعین وغیرهم کے علم میں ماہر نہیں تھا۔'' اگر چہ امام اشعریٌ امام احمدٌ کے بیان کر دہ عقائد کی موافقت میں تمہید مقد مات اور صورت مسائل میں معتزلوں کے سخت مخالف ہو گئے تھے۔ لیکن پھر بھی معتزلوں میں رہ کر علوم عقلید میں بہت می عمر گذار نے اور علم حدیث میں کافی ماہر نہ ہونے کے سب ان میں کچھ نہ کچھ اعتز الی اثر باتی رہ گیا تھا۔ جس کی وجہ سے امام احمد کی پوری مطابقت نہ رہ سکی- چنانچہ شخ الاسلام" منهاج "میں ایک مسلہ کے طعمن میں فرماتے ہیں۔ وهذا من الكلام الذي بقي على الاشعرى من بقايا كلام المعتزلة فانه خالف المعتزلة لما رجع عن مذهبهم في اموالهم التي اشتهر وافيها بمخالفة اهل السنة كاثبات الصفات و الرؤيته وان القران

ل منهاج السنة جلد سوم ص ٢٠٥-

اصول میں اختلاف کیا جو اہل سنت کی مخالفت میں مشہور تھے مثلاً صفات و رویت کا اثبات اور بید کہ قرآن غیر مخلوق ہے۔ اور اثبات نقد روغیرہ وغیرہ احوال اہل سنت و حدیث کے مسائل ہیں۔ اور اس نے کتاب المقالات میں ذکر کیا کہ میں وہی کہتا ہوں جو سنت اور حدیث والوں نے کہاہے۔ اور اس نے کتاب الا بانہ میں ذکر کیا کہ ایس امام احد (بن صنبل) کے قول کی پیروی کرتا ہوں۔"

پھراس کے چند سطر بعد فرماتے ہیں-

"وان هذه بقيت عليه من كلاب المعتزلة"

" پیر مسئله امام اشعریٌ میں معتزلوں کا بقیه ره گیاتھا-"

الم م اشعریؒ کی وجہ ہے علم کلام نے اہل سنت کے ہاں بھی قبولیت پائی- تو آپ کے شاگر دوں اور اور بھر ان کے شاگر دوں اور ان کے بعد کے لوگوں میں ہے بھی بڑے بڑے ائم نے ائم من بیدا ہوئے - جن کے زور قلم اور قوت استد لال سے اشعری طریق نے خوب رونق پائی - اور معتزلوں کا زور ٹوٹ گیا- مثلاً ابوسل صعلو کی ابو بکر قفال 'ابوزید مروزی 'ابو بکر باقلانی استاد ابوا تحق اسفر ائنی 'ابو بکر بن فورک 'امام الحر مین (امام غزائی کے استاد) جن کا فتوی عراق سے عرب تک بلا مزاحمت چاتا تھا-خود امام ججتہ الاسلام اور پھر امام فخر الدین رازیؒ جیسے مشہور عالم شکلمین اہل سنت-

اس کے علاوہ بعض سلاطین بھی اسی روش کے ہوئے۔ توانہوں نے زمانہ سابق کے مفاسد دور کرنے کے لئے اپنے زور حکومت سے بھی اسی طریق کی اشاعت کی۔ چنانچہ جب سلطان صلاح الدین ایو کی گفتان جیت المقدس نے مصر پر تسلط کیا۔ تواس

پہا چہ بعب مصل صفاح الدین اسلام کا وہ نامور اور قابل فخر بہاور ہے جس نے فرگستان کی بزی بری سلطنوں میں الجان صلاح الدین اسلام کا وہ نامور اور قابل فخر بہاور ہے جس نے فرگستان کی بزی بری سلطنوں میں الجان کی جارے عاملہ الله ہر حمد اللو اسعة - خاکسار نے شعبان اس اللہ مطابق اگست الواقع میں سفر حج کے همن میں جب مصر حیفا کیا و مشاور میت المقدس کا بھی سفر کیا تو نماز جعد معجد اقصی ایوبی میں پڑھی تھی - محر اب منبر پر سلطان مرحوم کے نام کا کتبہ پڑھ کرجو کیفیت حاصل ہوئی تھی - وہ آج اخیر میں او میں بھی یادے والحمد نلد -

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

وقت وہاں عبید بین کی حکومت کے زور سے ند بہب شیعہ بہت زور پر تھا-انہوں نے اہل سنت کو گونا گوں مظالم کا تختہ مشق بنا بنا کر ان کے ند بہب کو سخت ضعیف کر دیا تھاسلطان صلاح الدین نمایت و بندار ہے - فروع میں شافعی اور اصول میں اشعری طریق بر تربیت پائی تھی - مصر کی حکومت ہاتھ لیتے ہی ند بہب شافعی اور طریق اشعری کی برویج شروع کر دی - فضا تولیت 'او قاف وغیرہ کے سب عمد بے شوافع اور اشعریہ ہی کے سپرد کئے گئے - طریق اشعری آگے ہی زیادہ تر شوافع ہی میں رائج ہوا تھا- سلطان کے سپرد کئے گئے - طریق اشعریت آپس میں لازم و طروم ہو گئے - اور مصر 'شام' کے اس رویہ سے شافعیت و اشعریت آپس میں لازم و طروم ہو گئے - اور مصر 'شام' ارض حجاز' بین اور بلاد مغرب میں ہر جگہ شافعیوں اشعریوں ہی کا پھر برالہرانے لگا۔

اس طرح جان عی اور محرب میں ہر جگہ شافعیوں اشعریوں ہی کا پھر برالہرانے لگا۔

اس طرح جان عی اور محرب میں تربی میں قدر میں قدر میں قدر میں قات کا مین کی اقدام غزال

اسی طرح ابو عبداللہ محمہ بن تو مرث مغربی نے جب عراق کاسفر کیا تواہام غزالی رحمتہ اللہ علیہ کی صحبت میں رہ کراشعری طریق سیکھااور اپنے دیار ہیں واپس جاکراسی طریق کو جاری کیا ۔ جب محمہ بن تو مرث فوت ہو گیا اور عبدالمومن بن علی قیسی اس کا خلیفہ ہوا - اور اس نے بلاد مغرب میں قبضہ پاکر تسلط حاصل کیا - تو ''امیر المومنین' کا لقب اختیار کر کے اشعری طریق کو بردور شائع کیا - اور جس کسی نے اس سے انکار کیا - اس کی گردن ازادی - کیونکہ محمد بن تو مرث ان کے نزدیک امام معصوم اور مہدی موعود کی سمجھے جاتے تھے - بلاد مغرب میں حکومت موحد بن سے انہی کی حکومت مراد ہے -

بے جائے سے سبواد سرب یں سوست وحدین ہے، بی کی سوست سرادہے۔

سلطان صلاح الدین مرحوم کے بعد تخت مصر پر اور بلاد مغرب میں عبدالمومن

کے بعد ان کی اولاد میں سے جو جو جانشین ہوئے۔ وہ بھی اننی کے نقش قدم پر
چلے۔اور سوائے اشعر یول کے کسی کا قدم نہ جنے دیا۔اور یہ امر اشعری طریق کی عام
اشاعت کا ایک سبب ہوا۔

لل اسعمدے کے امیدوار کئی ایک تریعی ہوتے رہے ہیں - چنانچہ ہماراملک بھی اس تتم کے لوگول سے خالی نہیں رہایہ فرق کہ مغربی امیدواروں کے بازوؤں میں پچھ توت بھی تتی - جس سے ان کو پچھ سیاست بھی حاصل ہو گئی-اور ہمارے ملک کے امیدوار نواب بے ملک تتھے - کہ کفاراغیار کے سامنے جبہ سائی کرتے رہے اور '' حضور کا اقبال و دولت ترقی پر رہے'' کی دعائمیں کرتے اور منت و خوشالمہ کی ناک رگڑتے اور دانت تھساتے مرگئے - نعسر اللدنیا و الا بحرۃ ذلك ہو المنحسران المہین۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ماتریدید :- خواجہ ابوالحن اشعری کے زمانہ ہی میں بمقام ماتریدید جوسمر قد کا ایک محلّہ یااس کے متصل ایک موضع تفا- امام ابو منصول محمد بن محمود ہوئے - یہ دو واسطول سے قاضی ابویوسف اور امام محمد کے شاگر دیتھ - انہول نے قاضی ابویکر احمد جوز جانی سے علم فقد سیکھا تھا - جنہول نے ابو سلیمان جوز جانی سے پڑھا تھا - اور انہول نے امام محمد ہے۔

ایام ابو منصور ماتریدی نے بھی خواجہ ابوالحن اشعری کی طرح معتزلہ 'قرامطہ اور روافض کے رد میں کئی ایک کتابیں تکھیں۔ عقائد کی بنا نصوص ہی پر کھی لیکن طریق بیان اور صورت استدلال عقلی میں بعض مسائل میں خواجہ اشعری سے اختلاف کیا۔ لئذ اان کا طریق الگ قرار پایا۔ اور "ماتریدی "کے نام سے موسوم ہوا۔ چونکہ یہ خود حنفی شخے۔ اور قاضی ابویوسف کے قاضی القضاۃ اور لہام محمد کے قاضی ہونے کے سبب بلاد خراساں میں حنفی نہ ہب کی عام اشاعت ہو چکی تھی۔ اس لئے لہام ماتریدی کا مسلک خراساں میں حفوں ہی نے اختیار کیا۔ پس اشعری اور ماتریدی ہر دو مسلک شوافع اور احناف میں بالتر تیب مخصوص سمجھے گئے چنانچہ علامہ عز الدین ابن اثیر جزری " تاریخ کا مل "میں واقعات ۲۲ میں عاصی ابوالحدین بن ابی جعفر سمنانی کی و فات کے بیان میں لکھتے ہیں۔

و کان هو وابوه من الغالین فی مذهب الاشعوی و لابیه فیه تصانیف کثیرة و هذا مما یستطرف ان یکون حنفی اشعری می نمایت "قاضی ابو حین اوران کاباپ (ابو جعفر) دونول طریق اشعری میں نمایت غلو کرتے تھے - اور الن کے باپ (ابو جعفر) کی اس بارے میں بست ی تصانیف میں اوریہ تجب کی بات ہے کہ کوئی حنفی بھی اشعری ہو۔ "
ما تریری و اشعری همه خوب لیك طور سلف بود موغوب

ل ام ابو منصور ماتریدی ۳۵ ۳ ه میں امام اشعری سے تین سال بعد نوت ہوئے رحبہ مااللہ -تاریخ کامل جلد ۲مس ۳۳ -

حنابلہ یاالل حدیث :-ان ہر دو نبر د آزہاجماعتوں کے مقابلے میں ایسے لوگ تھی چلے آئے۔ جنہوں نے اس نے علم کلام میں بھی ای طرح حصہ نہ لیا۔ جس طرح کہ انہوں نے معتزلوں کے علم کلام میں نہ لیا تھا- بلکہ نہایت سیدھے سادے طریق پر جس طرح کہ فروع مین بغیر کسی خاص شخص کی تقلید کے صرف کتاب اللہ اور سنت رسول الله ﷺ کی تابعداری اور جماعت صحابہؓ کے طریق عمل کو اپناہ ستورالعمل بنایا تھا۔(جبیہا کہ انشاءائلہ ؟ ئندہ فصل ہے ظاہرِ ہوگا)ای طرح عقائدواصول میں بھی روایات صیحہ کی بناء پر قر آن و حدیث کے بیان اور جماعت صحابہ کے مسلمات پر قائم رہے۔ تاکہ جس طرح فروع و مملیات کا سلسلہ بطریق تعامل آ مخضرت میکا ٹی پر جامنتھی ہو تا ہے-ای طرح اصول و عقائد کا تاریخی سلسلہ بھی بطریق توارث خدا کے پاک ر سول اور آپ کی مقد س جماعت تک پہنچا ہوا ہے۔ یہ ''محدثین''کا گروہ تھا۔ اور ان کے سر خیل (امام اشعری وامام ماڑیدی ہے ہت پیشتر)امام احمد بن محمد بن حنبل تھے۔ جنہوں نے فتنہ مسکلہ کلام کے وفت ایک رسالہ عقائد سلف میں لکھا-اور ایسے علم کلام کی اسپا پھیوں اور وہمی تھینچ تان ہے بالکل صاف رکھااس طریق کا نام حنبل پڑ گیا-اس برسالہ کاشروع اس طرح ہے۔

وهذا مذهب اهل العلم واصحاب الاثر اهل السنة آلمتمسكين بعروتها المعروفين بها المقتدى بهم فيها من لدن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا واد ركت من علماء الحجاز و الشام و غير هم عليها —

ا حنبل امام احمد مرحوم كے دادامر حوم كانام تھا-لبذالوگ آپ كو آپ كے داداكى نبست ہے ہيمى كارتے تھے۔ جس طرح كه آخضرت بيا كا كارتے تھے۔ جس طرح كه آخضرت بيا كا كو آپ كے جد امجد كى طرف منسوب كر كے ابن عبدالمطلب بيمى كتے تھے۔ اور خود آپ بيمى اس طرح كماكرتے تھے۔ چنانچے غزوہ حنين ميں آپ كابيد الزمشہورے -

انا ابن عبدالمطلب

علام عقیده ابل سنت مطبوعه و بلی ص ۳-

یہ باتیں اہل علم اور اہل حدیث کے مذھب کی ہیں جو اہل سنت ہیں (اور) سنت کے کڑے کو و ستاویز بنانے والے ہیں-اس سے ان کی پہچان ہے (اور) وہ آپس میں پیشواہیں نبی ﷺ کے اصحابول کے زمانے سے ہمارے اس زمانے تک اور یہ وہ باتیں ہیں جن پر میں نے علماء حجازوشام اور ان کے سواد یگروں کو پایا ہے-

اورا ختیام رساله ان الفاظ برہے-

ويرحم الله عبدا قال الحق واتبع الاثر وتمسك بالسنة انتهى والحمد لله وحده وصلى الله على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم- (ص١١)

"اور رحم کرے اللہ اس بندے پر جو حق کیے اور حدیث کی پیروی کرے اور سنت کے دستاویز بنائے اور سب تعریف خدائے واحد کے لئے خاص ہے اور اللّٰہ تعالیٰ ہمارے نبی محمد (علیلہ) پر درود بھیجے۔"

ان عبار توں سے صاف ظاہر ہے کہ امام صاحب ممدوح صرف ان عقائد کے وائل سے -جو صحابہ ہے مروی ہوں -اس کی وجہ یہ ہے کہ دین اسلام کی تعلیم کے دو حصے ہیں - عقائد حقہ اور اعمال صالحہ - عقائد کا محل تو قلب ہے جس سے ان کی تصدیق کی جاتی ہے - اور زبان سے ان کا اظہار ہو تا ہے اور اعمال اعضاء سے بجالائے جاتے ہیں - اور دین اسلام اس کا نام ہے اور تمام انبیاء علیم السلام اس کی تعلیم کے لئے آئے ہیں -

تشرتے: - چونکہ اسلام کے اس دور اخیر کاشر دع آنخضرت ملے ہے ۔ جن
کے عمد کے فیض یاب اور تربیت یافتہ اصحاب النبی اور اصحاب رسول اللہ (اللہ اسکے معزز لقب سے پکارے جاتے ہیں - اور آنخضرت ملے نے جمہۃ الودائ کے موقعہ پر مجمع عام میں آسان کی طرف سر اٹھا کر دویا تین دفعہ کما تھا - اللهم هل بلغت - اللهم هل بلغت (بخاری) یعنی خداوند! میں (وہ دین جس کی تبلغ تونے میرے ذمے لازم کی مختی) پنچا چکا - پنچا چکا - پھر صحابہ سے خطاب کر کے فرمایا - الا لیبلغ الشاهد الغائب

منكم يعنى من ركهو! جو حاضر بين وه اپنے بغير حاضر ول كو پہنچاديں)

اور صحابہ کی عام عادت پائی گئی ہے کہ جو پھھ انہوں نے آنخضرت عظیمہ سے سناتھایا آپ کو کرتے دیکھاتھا۔وہ اس کے بیان واظہار اور اس کی تبلیخ واشاعت یا قتہ او عمل میں ہر گز کو تاہی نمیں کرتے تھے۔اس لئے انہوں نے آنخضرت کے ارشاد بالا کی تقییل میں اپنے شاگر دوں کو جن کو تابعین کتے ہیں۔سار ادین جوں کا توں بہنچا دیا اور اس میں کسی طرح کی کی بیشی نہ ہونے دی۔ تابعین وا تباع تابعین میں ان اسلای روایات کے حافظ و ضابط بڑے ہوئ ان ہوئے جن کی دیانت وو ثاقت اور و سعت علم اور توت حافظ و ضابط بڑے ہوئے ان کی ممالک میں کھی و عملی گیا تھا۔ اور دور نزدیک کے تمام علم دوست حافظ کا شہرہ تمام اسلامی ممالک میں کھیل گیا تھا۔ اور دور نزدیک کے تمام علم دوست اور دیندار لوگوں نے ان کی علمی و عملی قابلیت کا قرار کر کے اپنی گرد نمیں ان کے سامنے وغیرہ اور دین جری کروئی وغیرہ اور شام مالک و غیرہ ۔ اور شام میں این شہاب زہری اور ان کے شاگر دامام مالک و غیرہ ۔ اور شام میں ایام اوزاعی و غیرہ ۔

اس لئے جو شخص کسی اعتقادیا عمل کو اسلامی اور آنخضرت کا تعلیم کردہ قرار دیناہو
اس پر لازم ہے کہ اس اعتقاد و عمل کی سند ایسے صبح طریق سے بیان کرے کہ اس کا
وجود زمانہ سلف میں بھی پایا جائے اور اس کا نام روایت ہے ورنہ اس اعتقاد و عمل کے
جدید و بدعت ہونے میں کیا کلام ؟ حدیث نبوی می عمل عملاً لیس علیه امر فا
فہورد (مشکوة) کی بناسی پر ہے۔

اہل سنت کے سوادیگر مذاہب ند کورہ بالا کے پیداہونے کی وجہ سے جامع ہی ہے کہ انہوں نے اس طریق وروش کو ملحوظ نہیں رکھاجس پر آنخصرت عظی جماعت صحابہ کو چھوڑ گئے تتے - بلکہ انہوں نے اپنی رائے وقیاس کو جس کی حقیقت اوہام وو ساوس اور شکوک و شہمات سے زیادہ نہیں - دین میں داخل کیا - حالا نکہ دین کی بنیاد وحی اللی پر ہے - نہ کہ انسانی رائے وقیاس پر - اوراسی لئے دین کو خدا کی طرف منسوب کیا جاتا ہے ور نہ رائے وقیاس کے لحاظ سے اسے خدا کی طرف نبیت کرنا بالکل ہے معنی ہے -

ازالہ وہم : اس موقع پر شاید کسی کو بیہ وہم گذرے کہ کیا پھر المحدیث کے

نزدیک شریعت ایک ایساامر ہے جس میں عقل کو مطلقاً پچھ بھی دخل نہیں ؟ تواس کا مختصر و قاطع جواب میہ ہے کہ شریعت توسر اسر تحکمت ہے۔ لیکن فہم شرع اور وضع و ایجاد شرع میں فرق ہے۔ جس کے ہم تک ایجاد شرع میں فرق ہے۔ شرع کی وضع و تقرر وحی ربانی ہے ہے۔ جس کے ہم تک پہنچنے کامدار سمع وروایت پرہے۔اور عقل اس کے فیم اور اس کے مطابق اعتقاد کرنے اور اس پر عمل کرنے کے لئے ہے۔ پس فیم کی تو تاکید و تر غیب ہے فافھہ چنانچہ اور اس پر عمل کرنے کے لئے ہے۔ پس فیم کی تو تاکید و تر غیب ہے فافھہ چنانچہ اور اس پر عمل کرنے کے لئے ہے۔ پس فیم کی تو تاکید و تر غیب ہے فافھہ چنانچہ

ام لهم شركتوا شرعوا لهم من الدين مالم ياذن به الله (شورى به) وقال ايضا كتاب انزلنه اليك مبارك ليدبروا ايته وليتذكر اولوالالباب (ص ب٢٣)

کیاان کے لئے شریک (اللہ) ہیں - جنہوں نے ان کے لئے دین میں وہ ہاتیں مقرر کر دی ہیں جن کی اجازت اللہ نے نہیں دی - نیز فرمایا (اے پیغیر!) ہم نے یہ برکت والی کتاب نازل کی ہے - تاکہ یہ لوگ اس کی آیتوں میں سوچ کریں اور تاکہ مغزوالے لوگ (اس سے) نصیحت پکڑیں -

الغرض حنبلی طریق کی بنیاد نصوص قر آنید اور ارشادات نبوید اور آثار صحابه پر الفرض حنبلی طریق کی بنیاد نصوص قر آنید اور ارشادات نبوید اور آثار صحابه پر المت کے اقتراق المت کے فتنے اور ہوائے نفسانی و بدعات کے شیوع کے وقت آپ نے المسنت کے لئے عقا کدما تورہ یک جامحفوظ کر دیئے تھے -اور انہی عقا کد پر ثابت قدم رہنے اور ابتااء امتحال مامونی و منتصمی میں استقامت رکھنے کی وجہ سے آپ اور بھی شہرہ آفاق ہو گئے اور امام اهل السند کے لقب سے پکارے جانے لگے توید طریق بھی آپ کی طرف منسوب کیا جانے لگا -ورنہ یہ طریق سب سے پہلا اور پرانا ہے اور آنحضرت تھے اور مناب کی طرف مناب کرام کے وقت کا ہے -اول اس وجہ سے کہ امام احمد امام اشعری اور امام ماتریدی

[۔] اس ابتلاء بعنی مسئلہ خلق قر آن کا اجمالی ذکر سابقا فرقہ معتزلہ کے بیان میں ہو چکاہے۔

- تاريخ_{ال}جر، حديث

ہے بہت قبل ہوئے ہیں '' دیگراس وجہ کہ کہ امام احمد نے اپنے بیان کروہ عقائد کی بنا اپنی رائے و قیاس پر نئیس بلکہ روایات صححہ پر رکھی۔ چنانچہ شیخ الاسلام امام ابن حمیہٌ فرماتے ہیں۔

ومن اهل السنة والجماعة مذهب قديم معروف قبل ان يخلق الله ابا حنيفة ومالك والشافعي واحمد فانه مذهب الصحابة الذين تلقوه عن نبيهم ومن خالف ذلك كان مبتدعا عند اهل السنة فانهم متفقون ان اجماع الصحابة حجة ومتنازعون في اجماع من بعد هم و احمد بن حنبل قد اشتهر بامامة السنة لصبوه على ما امتحن به ليفار قها وكان الائمة قبل قد ماتوا قبل المحسنة^ل '' اور اہل سنت والجماعت میں ہے ایک قدیم ومعروف مذہب ہے۔ جو اس وفت ہے بھی پیشتر کاہے جبکہ خداتعالی نے حضر ت ایمکہ امام ابو حنیفہ ٌاورامام مالكَّاورامام شافعيُّ اورامام احمَّهُ كو پيدِ اكيا تفا- كيونكه وه مذبب ٱنخضرت ﷺ کے محابہ کا ہے جنہول نے وہ (مذہب)اینے نبی صلعم سے سیکھا تھا-اور جو كوئى اس مذہب كے خلاف چلے وہ اہلسنت كے نزديك بدعتى ہے- كيونكم سب اہلسنت اس بات پر متفق ہیں۔ کہ صحابہ کا جماع ججت ہے۔اور نزاع صرف ان کے بعد والول کے اجماع میں ہے - اور امام احمد امام السنتہ کے لقب سے اس کئے مشہور ہوئے کہ انہوں نے ان مصائب پر صبر کیا-جوان کو طریق سنت پر پہنچائی گئی تھیں کہ اسے چھوڑ دیں اور دیگر ائمکہ (ابو حنیفہ وغیرہ)اس آزمائش سے پیشتر فوت ہو کیکے تھے۔''

یس مسلک انام احدؓ کے تلاندہ امام بخاریؓ دامام مسلمؓ وامام ابوداؤدؓ وغیرہ (رحمہم الله

له خواجه ابوالحن اشعری و ۳۳ هه میں ادر ابو منصور ماتریدی ۳۳۳ هه میں ادر امام احمدٌ بن حنبل اسماعه میں فوت ہوئے-

منهاج جلداول ص ۲۵۶-

___________ اجعین) کاہے۔ چنانجہ امام بخاریؒ نے ایک کتاب خلق افعال العباد نام معتز لہ کے رومیں اس نمط پر لکھی اِ

ان کے بعد بھی محدثین کی لیمی روش رہی کہ کیا عقائد اور کیاا تال سب میں

نصوص ، ى كى پيروى واجب جانة رب- چنانچه حافظ ابن حرمٌ ظاهرى اندلى جن كا پايه جمله فنون عقليه أور جميع علوم نقليه بين مسلم كل به "متاب الفصل" بين معتزله مرجيه "شيعه اور خوارخ كاذكركرك" الل سنت والل حديث "كى نسبت لكيمة بين-قال ابو محمد واهل السنة الذين نذكر هم اهل الحق ومن عداهم فاهل الباطل فانهم الصحابة رضى الله عنهم وكل سلك نهجهم من خيار التابعين رحمة الله عليهم ثم اهل الحديث ومن اتبعهم من الفقهاء جيلا فجيلا الى يومنا هذا ومن اقتدى بهم من العوام فى شرق الارض وغربها رحمة الله عليهم

اور اہل سنت جن کو ہم اہل حق کے نام ہے یاد کریں گے ۔ اور ان کے مخالفین کو اہل باطل کے نام ہے وہ تو آ تخضرت بیٹ کے اصحاب ہیں اور خیار تا بعین میں سے بھی جو ان کے طریق پر چلے (وہ بھی اہل سنت ہیں) پھر اہل حدیث اور جو کوئی فقہاء میں سے ان کا پیرو ہو زمانہ بزمانہ ہمارے اس زمانے تک اور عوام میں ہے بھی جو کوئی ان کا پیرو ہوا چا ہے زمین کے مشرق میں ہے چاہے مغرب میں ۔ ان سب پر خداکی رحمت ہو (یہ سب اہل سنت ہیں!)

اہل حدیث نے بہت عرصہ تک علوم عقلیہ کی طرف توجہ نہ کی- بلکہ ان کو سخت نفرت سے دیکھتے رہے ۔اور اپنی قدیم روش (انتاع نصوص) پر قائم رہے۔ لیکن بعد کے زمانوں میں ان میں بھی بڑے بڑے ائمہ معقولات ہوئے جنہوں نے عقائد سلف کود لائل عقلیہ سے ثابت کر کے اور عقائد بدعیہ کی تر دیدکر کے مخالفین میں ہمت

کے یہ کتاب مطبع انصاری دہلی میں چھپ چکی ہے۔ علامی کتاب الفصل جلد دوم ص ۱۱۳-

نہ چھوڑی مثلاند لس (اپین) میں ہیں حافظ ابو محمد ابن حزم اور شام میں ہیں شخ الاسلام امام ابن جمیہ حرانی جن دونوں کی قوت حافظ 'ذکاوت' طبع اور سرعت انقال ذہن عام بشری طاقت سے فائق مانی گئی ہے لیاور جامعیت علوم وفنون میں ان کے برابر کا تبسر ا مخض اس امت مرخومہ میں پیدائمیں ہواای طریق کے تھے۔

الغرض اصول وعقائد میں ایک اہلسنت کے تین مسلک قرار پائے - حنبلی 'اشعری اور ماتریدی اور انہی میں ان کے فروعی ندا ہب بھی شامل ہیں - حنابلہ میں حنبلی مقلدین اور اہل حدیث قدیم اشاعرہ میں مالتیہ وشافعیہ اور ماتر یدید میں حنیہ -

تذہیں: -اتریدی طریق کو اشعری طریق کی طرح فروغ نہیں ہوا۔ پچھ تواس وجہ ہے کہ ان ہیں اشعریوں کی طرح الم غزالی الم رازی وغیرهم کے برابرائمہ فن نہ ہوئے۔ اور جو ہوئے وہ بھی زیادہ ترنا قل بھی رہے ۔ امام نہ ہوئے کہ ان کی تصانف کو اشعریہ کے مقالے ہیں قبولیت ہوتی اور پچھ اس وجہ ہے کہ اشعری طریق کے قائل سلاطین نے اپنے مسلک کو بردور پھیلایا۔ توبہ بچارے دب گئے اور جو پچھے ہوئے وہ امام خزائی والم رازی وغیر ہمااشاعرہ بھی کے خوشہ چین ہوئے۔ حتی کہ آجکل ہندوستان و وگر ممالک ایشیا میں "شرح مقاصد" اور "شرح مواقف" وغیر ہما علم کلام کی مشہور و کیگر ممالک ایشیا میں "شرح مقاصد" اور "شرح مواقف" وغیر ہما علم کلام کی مشہور و معتبر درسی کتا ہیں حفیوں کی لکھی ہوئی ہیں۔ ان کے مصنف آگر چہ ائمہ فن نہیں۔ لیکن ماہر فن ضرور ہیں۔ گر ان میں زیادہ تر امام غزائی اور امام رازی وغیر ہما انکہ اشعر بہ کی نقل بہت کم ہے۔ درسوں میں پڑھنے والے بھی حنق۔ بڑھا نے والے بھی حنق۔ پڑھا نے والے بھی حنق۔ لین جو پچھ پڑھا پڑھایا جاتا ہے وہ سب اشعری ہے گویا آئ

[۔] 4۔ اس امر کو مولانا شبلی نعمانی مرحوم نے الکلام میں امام ابن حزم اور آمام ابن جمیہ کے حال میں ذکر کماہے -

ٹھ جیسا کہ مالکیوں میں علامہ ابن رشد مغربی ہوئے کہ وہ امام غزالی کے کلام کو اتباعا نقل نسیں کرتے بلکہ اجتناد اس پر تنقید کرتے ہیں۔

آج کل صرف دو طریق شائع ہیں 'اشعری اور حنبلی-

ا هل سنت کون ہیں: - اوپر کے بیان سے صاف داختے ہو گیا کہ اہل سنت سے مرادوہ فرقہ ہے جن کے عقائد قر آن وحدیث کی نصوص کے مطابق ہیں-یایوں کہتے کہ وہ جودین کی اس حالت پر قائم ہیں- جس پر رسول اللہ علیجے نے اپنی جماعت صحابہ کو چھوڑا تھا۔

امام المند حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے '' حجمتہ اللہ'' میں اہل سنت کی شخفیق کے متعلق ایک مبسوط و معقول اور جامع و قابل قبول عبارت لکھی ہے۔ جس کا خلاصہ و حاصل مطلب ہم ناظرین کی سمونت کے لئے اپنی زبان میں لکھتے ہیں۔

'' ضروریات دین کی نشلیم کے بعد مسلمان جن مسائل میں مختلف ہوئے۔وہ دو قتم کے ہیںا لیک وہ مسائل جو قر آن کریم واحادیث صححہ مشہورہ میں مصرح ہیں-اور سلف امت (صحابہ)ا نہی پر گذرے - پس جب لوگوں نے رائے اور قیاس کو دین میں داخل کیا-اور اس وجہ ہے ان کے کئی ایک مذاہب و فرتے بن گئے- تو ایک گروہ تو عقائد سلف کو مضبوطی ہے کپڑے رہاادر اصول عقلیہ کی موافقت و مخالفت کی بروانہ کی -اور اگر عقلیات ہے کام لینے کی حاجت پڑی بھی تو محض تصم کی تردید والزام کے لئے یا زیاد ت اطمینان کے لئے دلائل عقلیہ کو بھی بیان کر دیا- نہ کہ ان کے روسے عقائد حاصل کرنے کے لئے۔ پس بیرگروہ تواہل سنت ہے۔اور ایک گروہ نے ظاہر ی معنی چھوڑ کر تاویل اختیار کی - کیونکہ وہ مسائل ان کے خیال میں اصول عقلیہ کے خلاف نظر آئے۔ اور انہوں نے مسائل میں محقیق امر اور بیان حقیقت کے لئے معقولات سے کلام کیا- اس فتم کے مسائل میں ہے بعض یہ ہیں- سوال قبر 'وزن اعمال' بل صراط ہے گزرنا' دیدار اللی' کرامات اولیاء کہ سب ظواہر کتاب و سنت ہے نابت ہیں اور ان کے ظاہری معانی ہی پر سلف صالحین گذر گئے۔ لیکن جب بعض کے نزدیک علم معقول کا کمر بندان مسائل کے احاطہ ہے تنگ ہو گیا- تو بعض نے سر ہے ے ان کا افکار ہی کر دیا-اور بعض نے کہاکہ ہماراسب برایمان ہے-اگر چہ ہم کونہ توان

کی حقیقت معلوم ہے -اور نہ ہم ان کے متعلق کو ئی غلط شیادت ہی جانتے ہیں-اور دوسر می قشم مسائل کی وہ ہے - جن کی کیفیت کے متعلق کتاب و سنت میں تصہ یح نہیں - ان نہ صحاب کر عند میں ان رہ گفتگہ ہوئی - ایس وہ مراکل جداں کر قال

تصریح نہیں -اورنہ صحابہ کے عہد میں ان پر عضگو ہوئی - پس وہ مسائل جول کے تول پر نے میں ان کے بعد بعض علاء نے ان میں کلام کرنا شروع کیا- تو ان کی

رائیں ان مسائل کے بیان میں اصل مسئلہ کی تشکیم کے بعد چند وجوہات پر مختلف ہو گئے من نز ریکا ہوں میں احتال مسئلہ کی تشکیم کے بعد چند وجوہات پر مختلف ہو

گئیں - یا تود لائل عقلیہ ہے استنباط کرنے پریا تمید مقدمات اصول کی بناپر - یا جمل کی تفصیل اور مسم کی تفییر اور تعیین کیفیت میں مختلف ہونے کے سبب - اور ان مسائل میں بھی ایک گروہ کا قول وہی رہا - کہ ہم کو معلوم نہیں کہ ان سے کیا مراد ہے " - (انتمی) پس اس فتم دوم کے مسائل کے اختلاف کی نسبت حضرت شاہ صاحب اپنا پس اس فتم دوم کے مسائل کے اختلاف کی نسبت حضرت شاہ صاحب اپنا

فيصله الن الفاظ مين دسيية مين :-

وهذا القسم لست استصح نرفع احدى الفرقتين على صاحبتها بانها على السنة

"اس قتم کے مسائل میں میں ایک فرقد کو دوسرے فرقد فی پرتر جیح دینے کو صحیح نہیں جاننا کہ ٹھیک وہی سنت پرہے۔"

سیح تمیں جانتا کہ تھیک وہی سنت پرہے۔" اس کے بعد حضرت شاہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہر ایک گروہ نے

وجوہ مذکورہ بالا کی بنا پر جو پچھ بیان کیا ہے۔ ضروری تنہیں کہ دوسرے کے مقابلہ میں جمیع جزئیات میں راستی پر ہو اور چو نکہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ کسی شخص کا سیٰ للذہب قسم اول کے لحاظ ہے ہے۔ اس لئے علماء سنت آپس میں کثیر مسائل میں وزین نے کہ تر جاتے ہے ہو ۔ مثانا ثاناء جان اتنیں ماں لائے اٹری کی کی میں

سند ہب ہم رس کے حادث ہیں۔ مثلا اشاعرہ اور ماتریدیہ اور (اس لئے) تودیکھتا ہے کہ ہر زمانہ کے حاذق علماء کسی ایسے نکتہ کے بیان سے ہر گز نہیں رکے جو سنت کے خلاف نہ

ل جمة الله مصري جلداول ص ١٠-

بعنی مفوضین و مسئولین میں ہے ایک کو دوسرے پر

ع ۔ بعنی ہوسکتاہے کہ کسی امر میں ایک صحت پر ہواور دوسرے میں دوسر ا-

ہو -اگرچہ وہ متقد میں سے منقول نہ ہو-: ہزیر میں میں اللہ میں

غرض ہے کہ شاہ صاحب اہل سنت ہونے کے لئے منصوبات میں تو ظواہر کتاب و سنت کی پابندی لازم جانتے ہیں جس طریق پر کہ صحابہ اور خیار تابعین گذرے ہیں - اور غیر منصوص مسائل میں قر آن وحدیث کی موافقت یا کم اذکم عدم مخالفت کے ہوتے کسی دیگر کی موافقت کو ضروری نہیں گر دانتے خواہ اشعری کے موافق ہو پایا تریدی کے چنانچہ امام ابن تیمیہ اور امام ابن حزم بھی شاہ ولی اللہ کی طرح ایسے امور میں کسی حد بندی کے قائل نہیں ہیں جیسا کہ ان کی تصانیف منہاج السنتہ - اور کتاب العقل سے ظاہر ہے۔

وهذا هو الامر- والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

خاكسار مير سيالكوني

فروعى اختلاف اور مذاهب اربعه

اصولی و اعتقادی اختلاف کے علاوہ فرو می اختلاف بھی ہوا- جس کا بیان ہمارا خاص مطلب و مقصد ہے- اس کی نسبت یاد رکھنا چاہئے کہ آنخضرت ﷺ کے بعد جب فتوحات اسلامیه تمام علوم میں ہر چہار طرف بڑھ گئیں اور کوئی شے اس سیل روال کی مز احمت نه کر سکی- تو فاتحین لیعنی صحابه کرامٌ مختلف شهروں میں منتشر ہو گئے - بیہ مقدس جماعت تبلیغ واشاعت دین کی شیدائی تو تھی ہی- سلطنت کے ساتھ ساتھ دائرہ مذہب کو بھی اتناو سیع کرتے گئے کہ تھوڑے ہی عرصہ میں ایران' توران' شام' مصراور افریقہ میں اسلام ہی اسلام نظر آنے لگا۔ پس ہر صحابی نے آنخضرت عظم کے مختلف احوال میں جو کچھ آپ ہے دیکھا سنا تھا-لوگوں سے بیان کیا- جس سے ہر علاقہ کے لوگوں میں زیادہ تر اننی روایات کا رواج ہوا جوان کو ان صحابہ کے ذریعے ہے مپنچیں -جووہاں سکونت پذیریتھے-مثلاً اہل کو فد کہ انہوں نے زیادہ تر حصرت عبد اللہ ا بن مسعودٌ وغیر ه متوطنین کوفیه کی روایات پر اعتاد کیا-اور اہل مدینه طیبه که ان کی بیشتر روایات حفزت عبدالله بن عمرٌ 'حضرت عمرٌ اور حضرت عائشٌ وغیرهم سانتین مدینه طیب ے ہیں -اور اہل مکہ کہ ان کو اکثر روایات حضرت عبد الله بن عباس اور عبد الله بن زبیر " سائنین کمه شریف ہے ہیں۔

اس زمانہ تک علم حدیث کتابی صورت میں مدون نہیں ہوا تھا۔ کہ ہر علاقہ کی اولیت ایک جاتھ ہوئے ہو ایک جع ہوجا تیں۔اورنہ تقید و جمع روایات کے اصول و تواعد منضبط ہوئے تھے کہ تطبیق و ترجیح وغیرہ کے لحاظ سے اختلاف حل کر لیاجا تا۔ بلکہ ہر علاقہ کے لوگوں نے اپنے ہاں کے صحابہ کو مقتدا جان کر ان کی روایات و طریق عمل پر قناعت کی۔ قطع نظر اس سے کہ دوسرے علاقہ کے صحابی نے اس امر میں کیاروایت کیا۔یاس کا ابنا قول و عمل اس کے متعلق کیا ہے۔اور یہ اختلاف محض فروع میں تھا۔ کیونکہ صحابہ میں و عمل اس کے متعلق کیا ہے۔اور یہ اختلاف محض فروع میں تھا۔ کیونکہ صحابہ میں

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اصول (عقائد) میں اختلاف نہیں ہوا۔ جیسا کہ سابق قصل میں ظاہر ہو چکا ہے۔
چنانچہ امام مالک کے حالات میں نہ کور ہے۔ کہ جب خلیفہ ہارون الرشید نے آپ کی
کتاب مؤطا کو تعبیۃ اللہ میں لؤکا نے اور اسے سلطنت اسلام میں وستور العمل اور شاہی
قانون بنانے کی نبست امام مالک سے دریافت کیا توامام صاحب ممدوح نے جواب دیا کہ
ایسا نہیں کرنا چاہیے۔ کیونکہ فروع میں آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں
بھی اختلاف تھا۔ اور وہ مختلف علا قون میں جاکر آباد ہوئے اور ہر ایک امر سنت ہے جس
کا اجرا ہو گیا۔ یعنی ہر ایک نے اس علاقہ میں ابناد یکھایا سابیان کیا۔ اور لوگوں نے ان
سے علم حاصل کیا اور طریق عمل سیجھا۔ تواب لوگوں کو ان کے علاقہ کی مرویات صححہ
سے رو کنا نہیں چاہئے۔

ازالہ وہم :- شاید آپ کو خیال گذرے که آنخضرت ﷺ سے سحابہ نے جو پچھ ویکھاسنا-اس میں اختلاف کس طرح ہو سکتاہے-اور کیوں؟ تواس و ہم کے دور کرنے کے لئے امور ذیل پر نظر رکھیں -

- () شریعت کا ایک حصہ ضروری مسائل کا ہے جنہیں فرائض کہتے ہیں کہ ان پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اور ان میں تسابل و ترک کی گنجائش نہیں۔ ان میں تو بالکل اختلاف فہیں۔ دوسرا حصہ عوام الناس کی وسعت وسہولت کی نظر سے ضروری نہیں رکھا گیا۔

 تاکہ اعلیٰ در جے والے جو ترقی کے خواہشند ہوں وہ ان پر عمل کر کے اپنے کمال پر پہنچ کی وجہ سکیں۔ اور جو اس در جے کے نہیں بلکہ عوام ہیں وہ ان مسائل میں قاصر رہنے کی وجہ سے گنگار نہ ٹھریں۔ ان مسائل کو سنن و مسخبات کہتے ہیں۔ آنحضرت تا ہے کھی تو اعلیٰ فطرت اور کا مل استعداد والوں کی ترقی کے لئے اس حصہ مسائل میں سے کسی مسئلہ کو عمل میں لائے اور بھی آپ نے جہور الناس کی سولت کے خیال سے اسے ترک کیا۔ مثلاً سفر میں روزہ رکھنا ور نہ رکھنا۔
- (۲) کسی فرض امریاسنت کے بجالانے میں عملی کیفیت بھی ایک نیج پر نہیں ہوتی۔ بلکہ اس میں بھی کئی طریقے جائز ہونے کے علاوہ ضروری وغیر ضروری کا فرق ہوتا

ہے-اس لئےرسول اللہ عظی نے اسے بھی کسی طرح ادا کیااور بھی کسی طرح مثلاً صلوة تجد اور صلوة خوف کہ اس کی عملی کیفیتیں آنحضرت عظیم سے متعدد طرح منقول ہیں-اوروہ سب جائز ہیں-

(٣) صحابہ رضوان اللہ علیم اجمعین اکثر لوگ کاروباری ہتھ - آنخضرت میں کی خدمت میں ہیں کے دیکھاجو خدمت میں ہیں ہیں بیٹھ کے دیکھاجو اس کے ہرا یک نے آپ سے وہی کچھ دیکھاجو اس کے سامنے ہوا-

پی اگر مختلف صحابہ نے مختلف او قات میں کسی عمل کی مختلف صور توں کو دیکھایا غیر ضروری مسائل میں کسی نے فعل کے وقت دیکھااور دوسر سے نے ترک کے وقت تو ہرایک نے دہی پچھ روایت کیا جواس نے اپنی آنکھوں سے دیکھااور اپنے کانوں سے سنا تھا۔ پاحاضر الوقت صحابی نے دیکھ سن لیااور غیر حاضر نے دیکھانہ سنا لہذا جب صحابہ کی جماعت مختلف بلاد دنیا میں پھیل گئی۔ توجو صحابی جس علاقہ میں جابسا۔اس نے وہاں اپنے معلومات و کر کئے بس اس وجہ سے ہر علاقے کی معلومات مختلف ہو گئیں۔اور اس زمانے میں روایات کا کوئی تعلیمی نصاب تو تھا شیں۔جس میں جمیع مر ویات ایک جگہ جمع ہوتیں۔اور اس مورت بن گئی۔ اس لئے اگر "اختشار علم حدیث" سے پیشتر لیک جگہ کے لوگوں کو مورس بنجیں۔ صورت بن گئی۔ اس لئے اگر "اختشار علم حدیث" سے پیشتر لیک جگہ کے لوگوں کو دوسری جگہ بعض رولیات نہ بہنچی ہوں تو بچھ تعجب نہیں۔بلکہ وا قعنا نہیں بہنچیں۔

چنانچه استاذ السند حضرت شاه صاحب حجته الله میں فرماتے ہیں-

ثم انهم تفرقوا في البلاد وصار كل واحد مقتدى ناحية من النواحي فكثرت الوقائع ودارت المسائل فا ستفتوا فيها فاجاب كل واحد حسب ما حفظه اواستنبط وان لم يجد فيما حفظه اواستنبط ما يصلح للجواب اجتهد برايه و عرف العلة التي ادار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها الحكم في منصوصاته فطرد الحكم حيث ما وجدها لا يالوا جهدا في موافقة غرضه

عليه الصلوة والسلام فعند ذلك وقع الاختلاف بينهم على ضروب^ك

" پھر صحابہ مختلف شہروں میں چلے گئے -اور ہر ایک علاقہ کا مقد اقرار پایا - پس
واقعات کشرت ہے ہوئے ۔اور (ای طرح) مسائل کا دورہ بھی (بہت) ہوا - تو
ان ہے ان کے بارے میں فقوے بو چھے گئے - پس ہر ایک نے اس کے مطابق
جواب دیا جو پچھ اس کو آنحضرت عظیہ ہے یاد تھایا اس نے استباط کیا -اور اگر
اس (صحابی) نے اپنے محفوظات میں یا استباطات میں قابل جواب بات نہ
پائی - تو اس نے اپنی رائے ہے اجتہاد کیا اور اس علت کو پہنچایا - جس پر رسول
اللہ علیہ نے اپنے محم کا مدار رکھا تھا - بس جس جگہ اس علت کو پایا اس کا تھم
لگادیا - اور آنحضرت علیہ کی منشا کے موافق چلنے میں (اپنی طرف ہے) کوئی
کسر باقی نہ چھوڑی پس ایسے او قات میں ان میں کئی طرح پر اختلاف ہوا - "
رجوع جمطلب: - اس کے بعد شاہ صاحب ؒ نے ان وجو ہات واسباب اختلاف کا
در کر کیا اور پھر زمانہ تابعین کے متعلق لکھا ہے -

وبالجملة فاختلف مذاهب اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم واخذعنهم التابعون كذلك كل واحد ماتيسر له فحفظ ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذاهب اصحابه وعقلها وجمع المختلف على ما تيسر له ورحج بعض الاقوال على بعض واضمحل فى نظرهم بعض الاقوال وان كان ماثورا عن كبار الصحابة كالمذهب الماثور عن عمر وابن مسعود فى تيمم الجنب اضمحل عندهم لما استفاض من الاحاديث عن عمار و عمران بن الحصين وغير هما فعند ذلك صارلكل عالم من علماء التابعين مذهب على حياله فانتصب فى كل بلد امام

حجتة الله جلداول ص • ٣٠ المطبوعه مصر –اختلاف الصحابته والتابعين في الفروع –

مثل سعيد بن المسيب وسالم بن عبد الله بن عمر في المدينة وبعدهما الزهرى والقاضى يحيى بن سعيد وربيعة بن عبد الرحمن وعطا بن ابى رباح بمكة و ابراهيم النخعى والشعبى بالكوفة والحسن البصرى بالبصر طاؤس بن كيسان باليمن و مكحول بالشام (حجة الله باب مذكور ص١٤٣)

"حاصل کلام یہ کہ (ان وجوہات مذکورہ بالا کی بناپر) سحابہ کے مذاہب مختلف ہوئے۔ اور ان سے تابعین نے بھی اس طرح (علم) لیا ہر ایک نے وہ کچھ لیا جواس کو میسر آیا۔ پس جو کچھ رسول اللہ عظیا کی احادیث اور مذاہب سحابہ میں سے سنا۔ اس کویاد کر لیا اور سمجھ لیا اور مختلفات کو جس طرح کہ ہو سکا جمع کیا۔ اور بعض اقوال کو بعض (دیگر) پر ترجیع بھی دی اور (بعض صحابہ کے) بعض اقوال ان کی نظر میں ضعیف سمجھے گئے۔ اگرچہ وہ کبار صحابہ سے منقول سے مثلاً حضرت میں نظر میں ضعیف سمجھے گئے۔ اگرچہ وہ کبار صحابہ سے منقول ہے وہ الن کے غیر اور ابن مسعود گئے۔ یہ ہم کے بارے میں جو پچھ منقول ہے وہ الن کے نزدیک حضرت میں اور عمران بن حصین وغیر ہماکی (مرفوع) روایات کی شہرت کی فرد یک وجہ سے ضعیف قرار پایا۔ ایس اس وقت علمائے تابعین میں سے ہر ایک کا وجہ سے ضعیف قرار پایا۔ اور ہر شہر میں (ایک نہ ایک) امام قائم ہوا۔ چنانچہ مدینہ طیبہ میں سعید بن مسینہ اور حضر سے عمر کا بو تا سالم اور ان کے بعد امام طیبہ میں سعید بن مسینہ اور حضر سے عمر کا بو تا سالم اور ان کے بعد امام طیبہ میں سعید بن مسینہ اور حضر سے عمر کا بو تا سالم اور ان کے بعد امام طیبہ میں سعید بن مسینہ اور حضر سے عمر کا بو تا سالم اور ان کے بعد امام طیبہ میں سعید بن مسینہ اور حضر سے عمر کا بو تا سالم اور ان کے بعد امام طیبہ میں سعید بن مسید اور حضر سے عمر کا بو تا سالم اور ان کے بعد امام

للہ سعید بن سبیب سمایا ہے ہیں عمد فاروتی میں پیدا ہوئے۔ بڑے بڑے صحابہ مثلاً حضرت عمرٌ'' عثمانٌ عائشہ'' علیؒ' ابن عمر'' ابن عباسؓ اور ابو ہر بر ڈوغیر ہانے روایت کی۔ تابعین میں سب سے زیادہ علم والے یکی سمجھے جاتے تھے۔ امام شافعیؒ ان کے سواکس دیگر کی مر سل روایت کو نہیں مانے تھے۔ انہوں نے چالیس فج کے۔ سلاطین کے انعامات قبول نہیں کرتے تھے۔ بلکہ خود تجارت کر کے روزی کماکر کھاتے تھے۔ سمجھے میں فوت ہوئے۔ رحمہ الندوایانا

لل حفرت سالم محفرت عمر کے بیٹے عبداللہ کے بیٹے سے صحابہ میں سے اپنے باپ اور حفرت مائٹ محفرت سالم محفرت عمر کے بیٹے عبداللہ کے بیٹے معنی سینٹ سے روایت کرتے ہیں نمایت ذاھدو متنی تھے۔ سادہ خوراک کھاتے اور موٹاکپڑا ذاھدو متنی تھے۔ سادہ خوراک کھاتے اور موٹاکپڑا کہنے تھے۔ ایسے ہی لباس میں خلیفہ سلیمان کے پاس گئے۔ تواس نے اپنے ساتھ تخت خلافت پر بھا لیا۔ فقہائے سبعہ مدید سے ایک بیر بھی تھے لا ابھ میں فوت ہوئے۔

ز هری اور قاضی کیجی بن سعید انصاری اور ربیعی^ی الرایئے بن عبد الرحمٰن اور مکه معظمه میں عطاع^ی بن ابی رباح اور کوفه میں امام ابر البیم^{هی} اور امام شعبهی اور

للہ امام زہری امام مالک کے استاد ہیں <u>وہ ہو</u>میں پیدا ہوئے نمایت ذکی و قوی الحافظ تھے۔ اس را تول میں قرآن شریف حفظ کر لیا-امام مالک کا قول ہے کہ ان کے وقت میں دنیامیں ان کا کوئی نظیر فیریں

نہیں تھا۔ سم ملج میں فوت: وئے۔ علام تناضی بچکی انصاری مدینہ طیبہ کے قاضی تھے صحابہ سے حضرت انس بن مالک وغیرہ اور کہار سے معرف کی انساری مدینہ طیبہ کے قاضی تھے صحابہ سے حضرت انس بن مالک وغیرہ اور کہار

تا بعین میں سے سعید بن مسیّب وغیرہ سے روایت کی اور ان سے امام مالک وغیرہ نے روایت کی سیخیٰ الفطان ان کوامام زہری پر بھی ترجیح ویتے تھے۔ سوس اچے میں فوت ہوئے۔

سل رہید نے حضرت انس وغیرہ صحابہ اور حضرت سعید بن میتب وغیرہ کبار تابعین سے روایت کی اور ان سے امام مالک وغیرہ نے - یہ فقہ اور حدیث ہر دو میں ماہر تھے - فقہ میں مہارت رکھتے تھے اور اس وجہ سے ان کور بیعیۃ الرای کتے تھے - ۱ ساایی میں فوت ہوئے -

سے اللہ عطاء مکہ میں حضرت عمر کی خلافت کے آخیر میں پیدا ہوئے حضرت عائشہ "ام سلمہ "ابن عبار" "ابو سعید خدر گی "ابو ہر رہ 'وغیر ہم صحابہ ہے روایت کی اور ان سے محمد بن الحق 'ابن جر تج ' اوزاعی اور امام ابو حنیفہ ایسے بڑے بڑے ایم نے دوایت کی –ام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ میں نے عطا ہے افضل کی کو نہیں ویکھا کہ شریف میں بھا اچھ میں فوت ہوئے –

ے ابراہیم تحقی امام ابو صنیفہ کے دادااستاد (استاذالاستاد) ہیں - باوجود زمانہ تابعین میں ہونے کے ابراہیم تحقی استان کے دادااستاد (استاذالاستاد) ہیں - باوجود زمانہ تابعین سے روایت کرتے ہیں - کثیر کسی صحابی سے علم عاصل نہیں کر سکے - عقلمہ 'مسروق وغیر ہما تابعین سے روایت کرتے ہیں - کثیر العابد تھے - شہرت سے بہت بھاگتے تھے - نماز میں ابیااستغراق ہو تاکہ اس کے العبادت اور بہت باہیب تھے - شہرت سے بہت بھاگتے تھے - نماز میں ابیااستغراق ہو تاکہ اس کے

بعد کچھ دیر تک ایسے معلوم ہوتے کہ آپ بیار ہیں وجھ کے انچر میں فوت ہوئے۔
للہ امام شعبی - علامہ التابعین کر کے پکارے جاتے تھے جلولا کے سال کے اچے میں حضر ت عمرٌ کی خلافت میں کو فد میں پیدا ہوئے - پانچ سو صحابہ سے روایت کی - مختلف فنون میں ماہر تھے نمایت عقیل - عابد اور متق اور قوی الحافظ تھے صفحہ کاغذیر نہ نکھتے تھے بلکہ جو تچھ ہوتا - صندوق سینہ میں

عقیل - عابداور متلی اور توی الحافظ تھے صفحہ کا غذیر نہ لکھتے تھے بلکہ جو پھے ہوتا- صندوق سینہ میں محفوظ رکھتے تھے - امام ابو صنیفہ کے اساتذہ میں سے سب سے بڑے یہی ہیں- معقول و مسکت اور مختصر پر لطف ؟ اب دینے میں بے مثل تھے - ابن ہمیر ہ (حاکم کوفد) نے آپ کو قاضی بنانا چاہا-اور ساتھ ہی ہے ہمی کہا کہ رات کو میرزے ساتھ مجلس بھی کیا کرو- کہا (ایک کام پر جس پر چاہولگالو)

دونوں نہیں کر سکتا۔'' اسی طرح سمی نے بوچھاحضرت ابلیس کی بیوی کا کیانام ہے۔فرمایا میں ان کی شادی میں شریک

نهیں ہوا تھا-- بھرہ میں حصرت حسن بھری اور بمن میں طاؤس بن کیسان اور شام میں کمول محمت علیہ -

ای طرح اختلاف کے بہت ہے اسباب ہیں جو ججۃ اللہ انصاف ارفع الملام
(لا بن تیمیہ) وغیرہ کتب میں مفصل ند کور ہیں۔ بعض کی بنا '' فتم کلام '' پر ہے اور بعض کی تعیین مسلم پر اور بعض کی مسلم پر اور بعض کی شروط اعتبار پر (الن امور کو فقہ اور حدیث کے جامع وماہر علاء خوب جانتے بہی انتخادی 'اتباع غرض صحابہ و تابعین کے اختلاف میں الحادو بے دینی تجروی و بداء تقادی 'اتباع ہوگی وبد فد ہی شمیں ہے۔ اور اگر حدیث احتلاف امتی رحمہ کا اعتبار کیا جائے تواس کی بس بھی صورت ہے جو صحابہ و تابعین میں تھی۔ اور ائم کہ مجتدین کا اختلاف بھی اسی پر مبنی ہے واللہ الہادی۔

مشہور ہے کہ ضرورت ایجاد کی مال ہے - حدیث رسول اللہ ﷺ کے جمع کر لینے کی ضرورت میں فیصلہ کیا کی ضرورت محوی ہوئی۔ جس کی طرف رجوع کر کے اختلافی امور میں فیصلہ کیا جائے۔ یا مختلف روایتوں میں جمع و تطبیق کی جائے۔ یاان میں ترجیح یا شخ کا تھم لگایا جا سکے - ظاہر ہے کہ یہ امور بغیر جمع احادیث کے ممکن شیں تھے۔ لہذا عمر بن عبر العز بح خلیفہ نے استاد امام ابن شماب زہری سے کما تو انہوں نے خلیفہ نے استاد امام ابن شماب زہری سے کما تو انہوں نے

کے خواجہ حسن بسریؓ عظیم الشان امام ہیں۔ فقہ وحدیث ہر دومیں ماہر کامل تھے۔ محتاج بیان نہیں <u>شاچھ</u> میں فوت ہوئے۔ان کو ظاہری و باطنی بر کتیں ام المومنین حصرت ام سلمہ کا دودھ پینے ہے حاصل ہو ئیں۔

للے ۔ طاؤس یمنی حضرت عبداللہ بن عباس کے شاگر دہیں۔کشر الجج تھے۔سفر جج میں مکہ شریف میں لاڑاھے میں یوم ترویہ سے قبل بعنی میدان عرفات میں جانے سے پہلے فوت ہوگئے۔

سیں سمکول شامی' اہل شام کے بلا نزاع امام ہیں۔اپنے وطن شام کے علاوہ مختلف بلاد مصر' عراق اور مدینہ منورہ کاسفر کر کے علم حدیث حاصل کیا ۲۳ اھ میں فوت ہوئے۔

سی خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کاعم<mark>د وہ ہے ہے رجب ان اچ</mark> تک عمد صدیقی کے برابریعنی دوسال پانچ مینے رہا- آپ مصر میں پیدا ہوئے ادر چھ ماہ چالیس سال کی عمر می<u>ں ان اچ</u> میں زہر ہے فوت ہوئے انامند- اپنے مرویات جمع کر دیئے۔ نیز ابو بر ابن حزم حاکم مدینہ کو لکھا کہ آنخضرت علیہ کی اصادیث میں سے جو بچھ ہواسے دیمے بھال کر جمع کر لو۔ مشتخلین بالحدیث کی طبعیتیں اس طرف لگ پڑیں اور مختف علاقوں میں مختف لوگوں نے بچھ بچھ احادیث کابی صورت میں لکھیں لیے حتی کہ امام زہری کے لائق شاگرد اور علمائے مدینہ کے وارث و جانشین مشرق و مغرب کے استاد امام مالک مدینہ طیبہ میں خاص مبحد نبوی میں مند تدریس پر بیٹھے اور تشنگان حدیث کی بیاس بچھانے گے جس سے ان کی کتاب مؤطا تیار ہوئی اس ذمانے کی دیگر تصانیف سب تا پید ہیں صرف ایک مؤطالم مالک باتی ہے۔اور تر اسان کی کتاب مؤطا تیار ہوئی اس ذمانے کی دیگر تصانیف سب تا پید ہیں صرف ایک مؤطالم مالک باتی ہے۔اور اسان کی کتاب ہی ہے (سجان اللہ جس کو چاہئے بوھائے)

مؤطامیں امام مالک نے اہل حجاز کی صحیح صحیح احادیث مرفوعہ لکھیں۔ اور ان کے ساتھ صحابہ و تابعین وغیرہ کے اقوال و فقاوی بھی درج کئے۔ جو اہل مدینہ کے نزدیک معروف تھے اور ان پر ان کا عمل تھا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر مقدمہ فتح الباری میں فرماتے ہیں۔
ہیں۔

فصنف الامام مالك مؤطا و توحى فيه القوى من حديث اهل الحجاز و مزجه باقوال الصحابة وفتاوى التابعين ومن بعدهم ^{سي} پس المام الك في مؤطا تصنيف كيا-اوراس بين المن حجاز (مكه ومدينه) كي قوى احاديث جمع كرنے كي كوشش كي- اور اس مين اقوال صحابہ اور تابعين اور

ال اس کا مخضر ذکر فصل زمانه احباع تا بعین اور مفصل ذکر حصه دوم فصل اول تدوین علم حدیث میں ویکھئے۔

ع مؤطا کے معنی ہیں ممہد ومہذب-اہام ہالک نے اسے بناسنوار کراوراس کی احادیث کی خوب جانچ پڑتال کر کے اسے لوگوں کے سامنے رکھ دیا- تو اسے مؤطا کما گیااور یا یہ کہ مؤطا کے معنی طریق جاری کے ہیں یعنی چونکہ اس میں وہ احادیث و آثار نہ کور ہیں جن پر آنخصرت بیٹے اور صحابہ اور اکا ہر تابعین کاعمل در آمد تھا-اس لئے اس کانام مؤطا ہوا-سلے مقدمہ مطبوعہ دیلی-

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتب

ا تباع تا بعین کے اقوال بھی ملائے۔

ای طرح کوفہ میں بھی امام سفیان ثور گُوغیرہ نے ان روایات کو جمع کیا جو ان میں متعارف تھیں۔ ان بزرگوں میں سے ایک امام شعبی ہیں۔ حضرت عمر کی خلافت میں پیدا ہوئے۔ ان کے وفور علم کے سبب ان کو علامتہ النّا بعین کما جاتا ہے۔ یہ بھی ا تباع آثار واخبار میں بہت سخت تھے۔ اور قیاس ورائے سے بہت منع کرتے تھے۔ ا

امام ابو حنیفہ اپ استاد حماد کی مند تدریس پر بیٹھے آپ نے حفاظ محد ثین کی طرح ذخیر ہ حدیث جمع نہیں کیالور نہ اس فن میں کوئی کتاب لکھی۔البتہ اپ دادااستاد ابراجیم محقی کے مسلک پر ان کے اقوال پر تخ یجات کرتے تھے جن کو آپ کے شاگر دوں میں سے سب سے پہلے امام ابویو سف نے اور پھر امام محمد نے اپنی تصانیف میں جمع کیا۔چنانجہ حضرت شاہ صاحب رحمت اللہ علیہ جمتہ اللہ میں فرماتے ہیں۔

و کان ابو حنیفة رضی الله عنه الزمهم مذهب ابراهیم و اقرائه لا یجاوزه الاماشاء الله و کان عظیم الشان فی التحریج علی مذهبه دقیق النظر فی وجوه التحریجات مقبلا علی الفروع اتم اقبال " "اورامام ابو حنیفه (حضرت) ابرا جیم (خعی)" اور آپ کے ہم زمانہ کے ذہب کوان سب سے زیادہ لازم پکڑنے والے تھے۔ اس سے تجاوز نہیں کرتے تھے۔ اللا سے تجاوز نہیں کرتے تھے۔ اللا ماشاء اللہ اور آپ کے فہ جب پر تخ تن کرنے میں بڑی شان رکھتے تھے۔ اور وجوہ تخ بجات میں بڑی باریک نظر والے تھے۔ (اور) فروع میں تھے۔ اور وجوہ تخ بجات میں بڑی باریک نظر والے تھے۔ (اور) فروع میں

تاويل مخلف الحديث لابن قتيبه ص ٢٩-

جمة الله مصري ج اص ۱۳۵ –

سل اہام بخاری اپنی صحیح ہیں اجتمادی مسائل میں اہام ابر ابیم علی کے اقوال کثرت سے اور عزت سے دیگر علمائے تابعین کے ساتھ و کر کرتے ہیں جس طرح صحیح بخاری قال المحسن (البصری) سے بھری پڑی ہے ای طرح (و قال ابراهیم و قال النخعی) سے بھی بھری پڑی ہے کسی کوان کی بزرگ سے انکار نمیں۔ صحیح بڑنی کاور فتح الباری کو مطالعہ میں رکھنے والے علماء اس بات کو خوب جانتے ہیں اگر کسی تقص العلم اور معصب کوان کی بزرگ میں کلام ہو تو وہ اپنے دل کاعلاج کرے۔

پوری توجہ سے متوجہ تھے۔" ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ، ،

آپ کے بعد آپ کے لاکق و مشہور شاگر دول میں سے امام ابو یوسف عمد رشیدی میں عمدہ قاضی القصاۃ پر معبد ہوئے - جس سے آپ کے اقوال مخرجہ کو بہت فروغ ہوااوروہ ایک مستقل ند بہ قراریایا - چنانچہ حضرت شاہ صاحب عبارت بالا کے

فروع ہواادروہ آیک مسلس نہ ہب فرار پایا۔ چنا کچہ حضرت شاہ صاحب عبارت با تھوڑا آ گے فرماتے ہیں۔

وكان اشهر اصحابه ذكرا ابو يوسف رحمه الله فولى قاضى القضاة ايام هارون الرشيد فكان سببا لظهور مذهبه والقضاء به في اقطار العراق وخراسان وما وراء النهرك

"اور امام ابو حنیفہ کے شاگر دول میں سے زیادہ شہرت والے (امام) ابو یوسف رحمتہ اللہ علیہ تھے -وہ خلیفہ ہارون الرشید کے عمد میں عمدہ قاضی القصاۃ کے متولی ہوئے تووہ آپ کے مذہب کی شہرت اور اس کی وجہ سے قضاء کے ملنے کا سبب ہوئے عراق اور خراسان اور ماوراء النہر کے علاقوں میں -"

امام ابراہیم عمی واج میں اور امام ابو حنیفہ واج میں اور امام ابو یوسف <u>الماج</u> میں اور امام محد بن حسن <u>و مراج میں</u> نوت ہوئے حبیم انتدا جعین -

امام شافعی : - امام ابو صنیقه کی وفات کے سال بعنی و اچے میں امام شافعی پیدا ہوئے سات سال کی عمر میں امام شافعی پیدا ہوئے سات سال کی عمر میں قر آن شریف اور دس سال کی عمر میں مؤطاامام مالک حفظ کر لیائے پھر مدینہ طبیبہ میں جاکر خود امام مالک ہے روایت کیا اور حدیث و فقہ میں میآئے زمانہ ہوگئے - حتی کہ پندرہ سال کی عمر میں اپنے اساتذہ مثل مسلم بن خالد کے سامنے فتوی دینے گئے اور وہ آپ کی تقدیق کرتے تھے -

آپ نے ہر دو نداہب (حنی دمالکی) کو محدثانہ نظر سے دیکھ کران میں اصولی طور پر ایسے امور پائے - جوان کو حدیث رسول اللہ عظیمہ کے خلاف نظر آئے - اس لئے آپ

Ŀ

[·] ججة الله مصري جلد اص ۵ ۱۴۰ -

تنذيب التهذيب

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

نے اصول حدیث کے متعلق بہت کچھ چھان بین کی اور اصول فقہ کی بنیاد ڈاتی کہ قر آن و حدیث سے اس طرح استباط کرنا چاہئے اور مختلف احادیث کو اس طرح جمع کرنا چاہئے -اور قر آن شریف کی آیت اور حدیث کو اس طرح جمع کرنا چاہئے -پس آپ کا طریق اجتماد ہر دو ندا ہب سے مختلف ہوا - تو آپ کا ند ہب بھی مستقل مانا گیا-امام شافعیؓ کی وفات خلیفہ مامون کے عمد میں سمن تاہیج میں ہوئی-

الم احمد بن حنبل : - امام مالك اور امام شافئ كے بعد حديث بهت منتشر ہوگئ اور تصانف بھى عام ہوئى گئيں - حتى كه امام احمد كا زمانه آيا تو آپ كے پاس اتناذ خيره حديث جمع ہوگيا - كه كى كے پاس نه ہوا تھا - انہول نے صرف روايات كو پيش نظر حديث جمع ہوگيا - كه كى كے پاس نه ہوا تھا - انہول نے صرف روايات كو پيش نظر ركھا - اور دائيں بائيں نظر كرنے كى حاجت نه سمجى - اس لئے خالص احاديث اور آثار كى اتباع كرنے كے سبب آپ كاند بب الگ گناگيا - چنانچه حضرت شاہ صاحب جمتة الله ميں فرماتے ہيں -

وكان اعظمهم شاناو اوسعهم رواية واعرفهم للحديث مرتبة واعمقهم فقها احمد بن حنبلك

"سب سے بری شان والے اور وسیع روایت والے اور حدیث شریف کے مراتب کوسب سے گرے امام احمد بن محمد بن حنبل ہوئے۔"

امام احمد ؓ کی وفات ۴۳۰ یا ۲۳ میں ہوئی۔ امام احمد صاحب کے وفت تک علم صدیث کی بہت شرت ہوگئ- تصانیف بھی کثرت سے ہونے لگیں۔

چنانچه حضرت حجته الهند فرماتے ہیں:

فوقع شيوع تدوين الحديث والاثر في بلدان الاسلام و كتابة الصحف والنسخ حتى قل من يكون اهل الرواية الا كان له تدوين او صحيفة او نسخة ً ل

"پس بلاد اسلامیہ میں احادیث و آثار کی تدوین اور کتابوں اور صحیفوں کے لکھنے کی اشاعت ہوتی گئی۔ حتی کہ اہل روایت میں ہے کوئی کم ابیا ہوا ہو گا جس نے کوئی تصنیف یا صحیفہ بارسالہ نہ لکھا ہو۔"

اس کے بعد شاہ صاحب نے بہت بسط سے بیان کیا ہے کہ اس زمانہ میں جس جس نے باد حجازہ شام و عراق و مصر و یمن و خراسان میں سفر کیا۔اس نے وہاں کے بزرگوں کو پایا۔اور کتب کو جمع کیا۔اور نسخوں کی ڈھونڈ بھال اور غریب حدیث اور نادر اثر کی خوب گری ہوتال کی۔اور ان کی ہمت سے احادیث وروایش اس قدر جمع ہو گئیں کہ ان سے پہلے کس کے یاس جمع نہ ہوئی تھیں۔

اس کے بعد بعض اجلہ محدثین کے اساء گرامی لکھ کر فرماتے ہیں-

فرجع المحققون منهم بعد احكام فن الرواية و معرفة مراتب الاحاديث الى الفقه فلم يكن عند هم من الراى ان يجمع على تقليد رجل ممن مضى مع ما يريدون من الاحاديث والا ثار المناقضة في كل مذهب من تلك المذاهب (ص ١٤٨)

''محد ثین میں سے بعض محقیقین فن روایت کو پختہ کرنے اور مراتب احادیث کی معرفت کر لینے کے بعد (علم) فقہ کی طرف متوجہ ہوئے توان (مشہور) نداہب میں سے ہر ند ہب میں احادیث و آثار مناقصہ کے ہوتے ہوئے ان کے نزدیک بہ بات جائزنہ ہوئی کہ گذشتہ لوگوں میں سے کسی ایک کی تقلید ہر جم حائیں۔''

لم حجته الله مصري جلد اول ص ۱۳۷

اس مخضر سے بیان سے بیام واضح ہو گیا کہ کثیر اختلاف کے وقت بھی محدثین کی جماعت سوائے احادیث رسول اللہ ﷺ کے کسی اور طرف نہ جھی تھی۔اور ان کی ساری کوشش جع احادیث و آثار میں صرف ہوئی اور برابر قرون مٹلا شد کی روش پر قائم رہی۔

محدثین اور مسئلہ تقلید : - صحابہ تابعین اور تع تابعین کے وقت تک جو فرو می اختلاف ہو چکا تھا اس میں اتنی خیر تھی کہ اختلاف کے سبب ندا ہب کے جدا جدا نام وضع کر کے اپنی اپنی حد بندی الگ نہیں کی گئی تھی۔ بلکہ ہرایک کے زددیک بیام مسلم قاکہ حدیث رسول اللہ تھا کے مقابلہ میں کی دوسر سے کے قول و فعل کو ترک کر دیا جائے۔جب تک حدیث نہ بہنی ہوئی عذر ہے۔ لیکن بعد حدیث کے کوئی عذر جائیں متن کہ ذمانہ تع تابعین کے بہت مدت بعد تک بھی یہ تفریق نہ ہوئی تھی چنانچہ مغیرت شاہ و کی اللہ صاحب جمتہ اللہ میں فرماتے ہیں۔

اعلم ان الناس كا نواقبل المائة الرابعة غير مجمعين على التقليد الخالص لمذهب واحد بعينه لي

"جان او کہ اوگ جو تھی صدی ہے پیشتر کی ایک معین نہ ہب کی خالص تقلد بر جمع نہ ہے۔"

فروی اختلاف کی جو حقیقت ہم نے بالا خصار ذکر کر دی ہے۔اس کا حاصل یہ ہے کہ حدیث یک جاجع نہ ہونے کی وجہ سے اختلاف ہوا۔ لیکن جب حدیث جمع ہوگئ اور صحیح اور سقیم میں تمیز اور ناسخ و منسوخ کی شناخت اور مرفوع و مو قوف کا علم ہوگیا۔ تواب پچھلے اختلاف کو قائم رکھنا اور حدیث رسول اللہ علی کو صرف کتابوں میں جمع شدہ سمجھ کراس کی اتباع ہے رکے رہنا درست نہیں چنانچہ حضرت شاہ صاحب فرماتے م

فان بلغنا حديث من الرسول المعصوم الذي فرض الله علينا طاعته بسند صالح يدل على خلاف مذهبه وتركنا حديثه واتبعنا

لم حجته الله مطبوعه مصرص ۱۲۰ جلد اول

ذلك التخمين فمن اظلم منا وما عذرنا يوم يقوم الناس لرب العالمين ^ل

"اگر ہم کور سول معصوم علیہ الصلوۃ والسلام کی حدیث جن کی اطاعت ہم پر خدائے فرض کی ہے صحیح سند سے پہنچ جائے اور وہ حدیث اس امام کے ند ہب کے خلاف ہو (جس کی تقلید ہم نے اختیار کی ہے) اور ہم اس حدیث کو توترک کردیں اور اس (امام کی) ظنی بات (قیاس) کی پیروی کرلیں - توہم سے بڑھ کرکون ظالم ہوگا ؟ اور اس دن جس دن تمام لوگ رب العالمین کے سامنے (جواب دہی کے لئے) کھڑے ہول کے ہمارا کیا عذر ہوگا ؟"

معقولی اور تاریخی طریق پر:-اس امر کو ہم معقولی اور تاریخی طور پر بھی ٹابت کر سکتے ہیں- جس کا بیان اس طرح ہے کہ کوئی نسبت اپنے منسوب الیہ سے پیشتر محقق نہیں ہو سکتی-

مثلاً حنقی کہ امام ابو حنیفہ کی طرف اور مالکی کہ امام مالک کی طرف اور شافعی کہ امام شافعی کی طرف اور حنبلی کہ امام احمد بن حنبل کی طرف منسوب ہیں۔ پس یہ چاروں نسبتیں ان چاروں اماموں سے پیشتر متحقق نہیں ہو سکتیں۔ ان بزرگ اماموں کی تواریخ ولادت ووفات پر نظر کرنے سے معلوم ہو جائے گا کہ کتنی صدیوں کے مسلمان ان نسبتوں سے منسوب نہیں ہوئے اور نہ ہو کیتے تھے۔ امام ابو حنیفہ مقامے میں اور امام مالک و کے اچے میں اور امام شافعی ہم مجمعے میں اور امام احمد بن حنبل مجمعے میں فوت ہوئے۔

ظاہر ہے کہ تیسری صدی کے وسط تک میہ سوال نہیں اٹھ سکتا تھا کہ اہل سنت انمی چار ند اہب میں منحصر ہیں -اور جو کوئی الن چاروں میں سے کسی ایک کا حلقہ بگوش اور مقلد ہو کرند رہے گا-وہ اہل سنت سے نہیں ہے -اول اس وجہ ہے کہ اہل سنت کا لقب دوسرے فرقوں کے مقابلہ میں اعتقادی اختلاف کے سبب سے پڑاتھا اور وہ الن ہر چہار

ل حجته الله مصري جلد اول ص ۱۵۵

_____ نمراہب کے فروغ ہے جن کی بنافرو می اختلاف پر ہے پہلے پڑچکا تھا۔ چنانچہ امام مسلم مقدمه صحیح مسلم میں محربن سیرین رحمته الله علیه تابعی سے باسناد خود روایت كرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا-

فينظر الى اهل السنة فيوخذ حديثهم وينظر الى اهل البدع فلا يوخذ حديثهم (ص١١)

"ابل السنة كو بهى ديكها جائے اور ان كى حديث كو قبول كيا جائے اور ابل بدعت کو بھی دیکھا جائے اوران کی حدیث کو قبول نہ کیا جائے-''

اس سے معلوم ہوا کہ محمد بن سیریں تابعی کے وقت میں اہل سنت نام مشہور ہو چکا تھا-امام محمد بن سیہوین کی و فات <u>وااج</u> میں بصر ہمیں ہو گی- پس اس وقت تک ان نداہب اربعہ میں سے ^کس ایک کا وجود کذائی موجود نہ تھا- فافھم و لا تکن من القاصرين-

دوم :-اس لئے کہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین جو بهترین امت ہیں-اس تفریق و حدبندی سے پیشتر ہوئے اور وہ ان میں سے کسی ایک کے بھی یابند نہ تھے۔ پس حقیقت دو حال ہے خالی نہیں ہو سکتی-یا تو معاذ اللہ بیہ کما جائے کہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین اہل سنت نہیں تھے -اوریایہ کہ یہ انحصار وحد بندی نئ ہے جو خیر القرون کے بعد پیداہو ئی-للذامعتر نہیں ہے-ان میں سے جو نسی بات گواراہواور مطابق واقع ہواہے ا ختیار کرلیں اور دوسری کوترک کر دیں -والا مر الیک وماعلیناالا البلاغ -

نقشه مشتمل برتواريخ ولادت و وفات حضرات اثمه اربعةً

تاریخولادت مقام ولادت 💎 تاریخوفات مقام و فات نمبرشار نامامام كو فيه امام ابو حنيفة بغداد <u>م ۵ اچه</u> <u>مرم ه</u> امام مالک ؓ وكاج مدينه طيبه مدينه طيب سا ۹ ج امام شافعیٌ ک سي مصر قاهره الم غزه (ضلع عسقلان) علاقه شام وهاج امام احد بن حنبل ١٦٨ هـ اسمع الغداد بغداد

قرون ثلثه: - صحیح بخاری میں حضرت عمر ان بن حصین صحابیؓ سے روایت ہے کہ آنخضرت علیہ نے فرمایا-

(میری امت میں سے)میراز ماند سب سے بہتر ہے۔ پھروہ لوگ جوان ہے ملیں

گے - پھروہ لوگ جوان سے ملیں گے (حضرت عمران صحابی کہتے ہیں) مجھے یاد نہیں کہ ''تخضرت ﷺ نے اپنے زمانہ کے ذکر کے بعد دو دفعہ (دو زمانوں کا) ذکر کیا- یا تین

د فعه-

اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ صحابہؓ اور تابعینؓ اور اتباع تابعینؓ بمترین امت ہیں۔ انمی تمین زمانوں کو قرون عشہ کتے ہیں اور چونکہ آنخضرت ﷺ نے ان کی خیریت کی خبر دی ہے۔اس لئے ان کوفرون مشہور لہا بالحیر بھی کہتے ہیں۔ابان

برسد کی حدیں بھی ملاحظہ فرماویں-ہرسہ کی حدیں بھی ملاحظہ فرماویں-

صدور قرون علیہ: - آنخضرت علیہ کا زمانہ الھ تک ہے کیونکہ آپ کی وفات شریف ریج الاول الھ میں ہوئی اور صحابہ گازمانہ والھ تک ہے کیونکہ آخری صحابی ابو طفیل <u>والھ</u> میں فوت ہوئے اور تابعین کا زمانہ والھ تک ہے اور اتباع تابعین کا زمانہ

گذشتہ سے پوسا

۔ دوسرے حج یعنی مصافیات کے سفر حج میں مدینہ شریف کی زیادت کی سعادت حاصل ہو کی تو قبر ستان جنت البقیع میں امام مالک کی قبر مبارک کی بھی زیادت نصیب ہو گی-ملا سیسید سے مزج سے صفر مدین ہے ہیں سے میں مدین سے سے مزید ہوئی۔

لل وسال الحقد سن و مشق بورث مسعید اسویز اور مصر (قاہرہ) مصر بین جعد کی نماز جامعہ شافعیہ بین المقدس و مشق بورث اسعید اسویز اور مصر (قاہرہ) مصر بین جعد کی نماز جامعہ شافعیہ بین معالیخ رفقاء ججو میلر ماسٹر عبد اللہ سیالکوٹی پڑھی اس کے متصل امام شافعی کی قبر شریف ہے اس کی بھی زیادت کی اور نماز مغرب الن مسجد بین اوا کی - بعد اذال شخ عبد الوہاب شعر انی شافعی کے مرقد منور کی زیادت کی اور نماز مغرب الن کی مسجد بین اوا کی - اس گنگار کو سب بزرگان دین کی طرح ان سے بھی کمال حسن عقیدت ہے اور میں نے ان کی کتب سے سلوک و فروع کے متعلق بہت فیض حاصل کیا - اللم زونی حب الصالحین - میں شرعت کا دورہ ہے بین آپ میں شرعت کا دورہ ہے بین آپ میں شرعت کا در نے پر آپ میں شرعت کا در دورہ ہے بین گرد نے پر المجاری موضع کی مدت گزر نے پر المجاری موضع کی مدت گزر نے پر المجاری میں بید انہو نے اور دورہ ہینے کی مدت گزر نے پر المجاری کی اور اور دورہ ہینے کی مدت گزر نے پر المجاری کی اور اور دورہ ہینے کی مدت گزر نے پر المجاری کی المجاری کی دورہ کی مدت گزر نے پر المجاری کی المجاری کی دورہ کی کا دورہ بین بید انہوں کے اور دورہ ہینے کی مدت گزر نے پر المجاری کی المجاری کی دورہ کی کا دورہ بین بید انہوں کے اور دورہ ہین بید انہوں کی کا دورہ بین بیر سے سیلے (تہذیب المبتد یب)

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ووع ہے کے ^{کے}

. تاریخابل مدیث

اس بیان سے واضح ہوگیا کہ قرون خیار کی میعاد مراجے یا زیادہ سے زیادہ مراجے علام سکت ہے۔ اور ہر چار ند ہب کی تقلیداس معیاد تک ثابت نہیں ہوئی۔ کیونکہ چوشے امام اعمد رحمتہ اللہ علیہ کی وفات اس میں ہوئی اور بیہ کوئی نہیں کہ سکتا کہ امام احمد رحمتہ اللہ علیہ کی وفات اس میں ہوئی اور بیہ کوئی نہیں کہ سکتا کہ امام احمد کی تقلید ان کی زندگی میں واجب جانی تھی حالا تکہ وہ خود فرمایا کرتے تھے۔ لا تقلد فی ولا ملکا (عقد الجید للحدث الدہلوی) پس جس طریق پر قرون علیہ مشہود لها بالخیر کی گذر ہے وہی طریق سنت ہے۔ اور وہ کیا تھا۔ بغیر ان چی اور جھنج تان کے اور بغیر کی خاص معین شخص کی تقلید کے قر آن وحدیث پر اور جو بطریق توارث وتعامل جماعت خاص معین شخص کی تقلید کے قر آن وحدیث پر اور جو بطریق توارث وتعامل جماعت خاص معین شخص کی تقلید کے قر آن وحدیث پر اور جو بطریق توارث وتعامل جماعت خاص معین شخص کی تقلید کے قر آن وحدیث پر اور جو بطریق توارث ولی اللہ صاحب خاص معین شخص کی تقلید کے قر آن وحدیث پر اور جو بطریق توارث ولی اللہ صاحب خرمات شاہ ولی اللہ صاحب خرمات جو اس معین شخص کی تقلید کے قر آن وحدیث پر اور جو بطریق توارث ولی اللہ صاحب خرمات شاہ ولی اللہ صاحب خرمات جو جہ تابت ہوا اس پر عمل کرنا چاہا چنانچہ ججۃ المند حضرت شاہ ولی اللہ صاحب خرمات جو ہیں۔

"(اے پڑھنے والے) تو جان لے کہ (امت مرحومہ کے) اوگ چو تھی صدی ہجری سے پیشتر بعینہ کسی خاص ند ہب کی تقلید پر جمع نہیں تھے (جمتہ اللہ مصری جلد اول ص ۱۵۲)

ای طرح شخ الاسلام امام این جمید اپنی ماید ناز کتاب منهاج السند میں فرماتے ہیں۔
"اور اہل السند و الجماعت میں سے ایک اور قدیم اور معروف فد ہب ہے۔ جو
اس وقت سے بھی پیشتر کا ہے۔ جب کہ خداو ند تعالی نے امام ابو حنیفہ اور امام
مالک اور امام شافعی اور امام احراک پیدا کیا تھا۔ اور وہ صحابہ کا فد ہب ہے۔
جنہوں نے وہ فد ہب اینے نبی (اللہ اس کے سکھا تھا۔ اور جو مختص اس کے

[﴾] مستفاد از فتح الباري وغير ه كتب شر وح حديث د كتب طبقات العلماء -

نوٹ خاص تابعین تک تو صدیث کے الفاظ بھی ہیں اور اتباع تابعین کے لئے راوی کو شک ہے دیکن ہم نے مدت کو لمباکر کے ان کے زمانہ کو بھی شار کر لیاہے تاکہ ظاہر ہو جائے کہ اتباع تابعین تک بھی تقلید شخصی کارواج نہیں ہڑا تھا۔ جیسا کہ آئندہ انشاء اللہ آپ بالاستقلال بھی ملاحظہ فرما لیں مے۔

فلاف چلے وہ اہل سنت کے نزد یک بدعتی ہے (منهاج السه جلد اول ص۲۵۷)"

اس بیان سے عیال ہو گیا کہ ند ہب اہل سنت والجماعت ائمہ اربعہ سے پیشتر کا ہے۔ پس اس کو اننی چار امامول کے مقلدین میں محصور جاننا علم تاریخ کے خلاف ہے۔

بحث تقليد بحيثيت مسكه

ہم نے باب سوم کی قصل سوم میں حاشیہ پر لکھا تھا کہ یہ تاریخی بیان ہے - مسلہ تقلید کی مستقل بحث انشاء اللہ اللہ فصل میں کی جائے گی - سویہ فصل اس وعدہ کے ایفاء کے لئے ہے - واللہ الموفق

اس فصل میں چند عنوان ہیں:-

عنوان اول تقليد كي تعريف ميں

علائے اصول نے تقلید کی تعریف حسب ذیل کی ہے:-

() علامه كمال الدين ابن بهام حنى الني كتاب تحرير مين ارقام فرمات إن-التقليد العمل بقول من ليس قوله احدم الحجج بلا حجة منها

(جلد۳۳ ص ۳۴۰ مطبوعه مصر)

'' تقلید نام ہے اس شخص کے قول پر عمل کرنے کا جس کا قول کچ (دلائل اربعہ) میں ہے نہیں ہے - بغیر دلیل (جاننے کے)ان(چاروں) میں ہے -'' (۲) اور امام جلال الدین محلی جمع الجوامع میں فرماتے ہیں -

التقليد اخذ القول من غير معرفة دليله

(جمع الجوامع جلدة ص٣٦١)

" تقلید نام ہے بات کو بغیر اس کی دلیل جاننے کے قبول کر لینے کا-"

(۳) جمة الاسلام امام غزالی رحمة الله علیه اس کے ساتھ کچھ وضاحت کر کے فرماتے

بين :-

التقليد هو قبول قول بلا حجة وليس ذلك طريقا الى العلم لا فى الاصول ولا فى الفروع (المستصفى حلد دوم ص ٣٨٧)
"كسى قول كو بغير دليل قبول كرلين كو تقليد كتے بيں اور به علم كاكوئى بھى

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

طریقہ نہیں ہے نہ اصول میں نہ فروع میں" عنوان دوم انواع تقلید <u>اور</u>اس کے تھم میں

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبٌ عقد الجید میں تقلید کی دو قشمیں واجب اور حرام ہتا کر ہر ایک کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔ جس کا خلاصہ بیہ ہے کہ جو شخص قر آن اور حدیث اور آثار صحابہ سے ناواقف ہووہ کی تندین و مقی عالم سے پوچھ کر عمل کرلے۔ پھراس کی علامت کی بابت فرماتے ہیں۔

وامارة هذا التقليد ان يكون عمله بقول المجتهد كالمشروط بكونه موافقا للسنة فلا يزال متفحصا عن السنة بقدر الامكان فمتى ظهر حديث يخالف قوله هذا اخذ بهذا الحديث واليه اشار الائمة (عقد الحيد مطبوعه لاهور ص٨٤)

"اوراس فتم کی تقلید کی نشانی ہے ہے کہ مجتد کے قول پراس کا عمل کرنامشل اس شرط کے مشروط ہو کہ وہ قول سنت (نبویہ) کے موافق ہو پس وہ مقلد ہمیشہ سنت کے معلوم کرنے کی کوشش میں لگارہے - پس جب اس کو کوئی ایک حدیث مل جائے - جو مجتد کے اس قول کے خلاف ہو تواس حدیث کو اختیار کرلے اور حضرات ائمہ علیم الرحمة نے اس امرکی طرف اشارہ کیا ہے۔"

حضرت شاه صاحب تقلید کی دو سری فتم کی بابت جو حرام بے فرماتے ہیں۔
فان بلغه حدیث واستیقن بصحته لم یقبله لکون ذمته مشغولة
بالتقلید فهذا اعتقاد فاسد و قول کاسدلیس له شاهد من النقل
والعقل وما کان احد من القرون السابقة یفعل ذلك (ص٥٨)
"پس اگر اس مقلد کو حدیث نوگ مل جائے اور اس کو اس کی صحت کا یقین
بھی ہو جائے تو اس حدیث کو قبول نہ کرے اس وجہ سے کہ اس کاؤمہ تقلید
سے مشغول ہے۔ تو یہ اعتقاد فاسد ہے اور کھوٹی بات ہے۔ عقل و نقل

(شری سے)اس کا کوئی بھی شاہد نہیں ہے اور قرون سابقہ میں اس پر کوئی بھی عمل نہیں کر تاتھا۔"

(۴) ای طرح علامہ ابن عابدین جو متاخرین حنفیہ میں بڑے پائے کے عالم ہوئے ہیں شرح در مختار میں فرماتے ہیں-

اذا صح الحديث وكان على خلاف المذهب عمل بالحديث ويكون ذلك مذهبه ولا يخرج مقلده من كونه حنفيا بالعمل به فقد صح عنه انه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي (شامي حلد اول ص ، ٧ مطبوعه مصر)

"جب حدیث محیح ثابت ہو جائے اور وہ اپن (تقلیدی) نہ ہب کے خلاف ہو تو صدیث پر عمل کرے اور دی اس (امام) کا نہ ہب ہوگا - اور اس حدیث پر عمل کرنے سام صاحب کا مقلد حفی ہونے سے خارج نہیں ہو جائے گا کیو نکہ آپ سے بیا ثابت ہو چکاہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب حدیث صحیح

ثابت ہو جائے تو میر اوہی ند ہبہے-"

(٣) اى طرح قاضى ثاء الله صاحب بإنى بي كى تغيير مظهرى ميس سے تغيير جامع البيان كے حاشيہ بر زير آيت إِنَّحَذُوا أَحبَارَهُمُ وَرُهُبَانَهُمُ أَرْبَابًا مِّنُ دُونِ اللهِ (بِ-١٠سورة توبه) نقل كياہے كه :-

اس سے صاف ظاہر ہے کہ جب کسی کے نزدیک آنخضرت کی صحیح اور مرفوع حدیث ثابت ہو جائے جو معارضہ سے بھی سلامت ہواور اس کاناتخ ظاہر نہ ہواور فتوی (اہام) ابو حنیفہ کا مثلاً اس کے خلاف ہواور چاروں اہا موں میں سے کسی امام کااس حدیث کے موافق نہ ہب ہو تواس مخض پر اس ثابت شدہ حدیث کی پیروی واجب ہے۔ اور اسے این نہ ہب (تقلیدی) پر جم رہنا اس بات سے نہیں روک سکتا کہ خدا کے سواا یک دوسرے کورب بنالین الازم نہ آوے (ائتی مترجماً) عاشیہ تغییر جامع البیان مطبع فاروتی ربلی طبع اول ص ۵۳)

مجھی ذکر کرتے ہیں۔

عنوان سوم ائمکہ اربعیہ کے اقوال دربارہ تقلید واتباع سنت <u>-</u> یہ عنوان تنہ یا ضمیہ ہے عنوان سابق کا-تفصیل اس کی یوں ہے کہ تقلید غیر

منصوص احکام میں ہوتی ہے اوروہ بھی اس شرط سے کہ اپنے میں الجیت استد لال و نظر کی نہ ہو۔ لیکن جب نص شرعی موجود ہو۔یا آدمی خود اہل نظر واہل علم ہو تواس پر دلیل کی پیروی واجب ہے۔اس امر میں کسی اہل علم کا اختلاف نہیں ہے۔یہ سب با تیں او پر کے دونوں عنوانوں سے معلوم ہو سکتی ہیں لیکن مزید توضیح کے لئے ہم پچھ حوالجات

ا قوال نقل کئے ہیں-امام شعر انی رحمتہ اللہ علیہ نے میز ان میں اسمہ اربعہ کے مفصل اقوال ذکر کر کے فرمایا-وال ذکر کر کے فرمایا-والما مانقال ان الانمة الاربعة رضب الله عنصه احمعه، في ذه

واما مانقل ان الائمة الاربعة رضى الله عنهم اجمعين فى ذم الراى فاولهم تبرياً من كل رأى يخالف ظاهر الشريعة الامام الاعظم ابوحنيفة النعمان بن ثابت رضى الله عنه خلاف مايضيفه اليه بعض المتعصبين و يافضيحته يوم القيمة من الامام اذا وقع الوجه فى الوجه فان من كان فى قلبه نور لا يتجرأ ان يذكر احدا من الائمة بسوء واين المقام من المقام اذا الائمة كالنجوم فى السماء وغيرهم كاهل الارض الذين لا يعرفون من النجوم

ل ام عبدالوہاب شعرانی مصر کے اولیاء اللہ سے تنے سے وہ یا الاے وہ میں فوت ہوئے - مجھ نابکار کوان سے بہت عقیدت ہے • سے المقدس نابکار کوان سے بہت عقیدت ہے • سے المقدس نابکار کوان سے بہت عقیدت ہے • سے المقدس نابکار کوان سے بہت مصر میں ان کی مسجد میں نماز مغرب اداکی اور ان کے مزار مقدس پر فاتحہ پر صی آپ شافعی تنے لیکن بہت متادب تنے - آپ کثیر التصانیف ہیں رحمت اللہ - سے الیواقیت والجواہر جلد ۲ ص ۵ ۲ ۲ ۸ اور میز ان کبری جلد اول ص ۳ تا ۵ ۲ - سے الیواقیت والجواہر جلد ۲ ص ۵ ۲ ۲ ۸ اور میز ان کبری جلد اول ص ۳ تا ۵ ۲ -

الاخيالها على وجه الماء قدى روى الشيخ محى الدين فى الفتوحات المكية لبسنده الى الامام ابى حنيفة رضى الله عنه انه كان يقول اياكم والقول فى دين الله تعالى بالراى وعليكم باتباع السنة فمن خرج عنها ضلّ (ميزان كبرى ص ٥٠)

(لیکن جو کچھ ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہما جمعین ہے رائے کی مذمت میں نقل کیا گیاہے-سب سے اول بیزاری کرنے والا ہر ایسی رائے سے جو ظاہر شریعت کے خلاف ہو امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت ہے۔خدا تعالی اس ہے راضی ہو برخلاف اس کے جو کچھ آپ کی طرف بعض معصب لوگ نسبت كرتے ہيں- پس كيسى رسوائي ہو گى اس (معصب) كى دن قيامت كے (حضرات امام (صاحب) کی طرف ہے جب رودررو ہول گے - کیونکہ جس کے دل میں نور ہے وہ ہر گز جرات نہیں کر تا کہ کسی امام کو برائی ہے یاد کرےاوراس(متعصب) کامقام(اماموں کے)مقام (کے مقابلہ میں) کہاں ہے؟ کیونکہ امام آسان کے ستاروں کی طرح ہیں اور ان کے سواد وسر ہے لوگ مثل اہل زمین کے ہیں-جو ستاروں کی بابت کچھ نہیں جانبے سوائے خیال کے 'اوپر یانی کے -اور بیٹک شخ محی الدین ابن عرتی نے فتوحات مکیہ میں اپنی سند ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہے روایت کیا ہے کہ آپ (اکثر) فرمایا کرتے تھے(اے لوگو!)تم خدا کے دین میں اپنی رائے ہے کچھ کہنے ہے بچو اور لازم کپڑوا تباع سنت کو کیونکہ جو کوئی اس سے خارج ہواوہ گمراہ ہو

اسی طرح امام شعرانی رحمتہ اللہ علیہ اس سے پیشتر بعض صحابہ ٌ اورائمہ کے اقوال دربارہ ندمت رائے میں ذکر کرنے کے بعد تبصر ۂ فرماتے ہیں-

فكانوا رضى الله عنهم لا يجترء احد منهم ان يخرج من السنة قيد شبر (ميزان جلد اول)

"پس وہ امام خداان سے راضی ہو کوئی ان میں سے اس بات کی جرات نہیں کرتا تھا کہ سنت سے ایک بالشت بھر بھی باہر جائے۔"

ر بهارت سائے ہیں ہوں ہوں ہوں۔ اس طرح کے اور بھی کئی ایک حوالے ہیں جو وسیج المطالعہ علاء سے مخفی نہیں ہیں۔لیکن ہم نے یہ دونادر حوالے عوام کی آگاہی کے لئے کلھ دیے ہیں واللہ الهادی۔ عنوان چہار م التزام مذہب معین

مطلق تقلید کے بعداس امرکی بحث بھی ہے کہ آیا نداہب ادبعہ مشہورہ میں سے کسی معین کی پابندی ضروری ہے یا نہیں ؟اس کو دوسر ہے الفاظ میں تقلید شخص کتے ہیں۔ مطلق تقلید کو ہر حال میں واجب جانے والے اس کو بھی واجب جانے ہیں۔ اور تقلید کی تقسیم کرنے والے اسے واجب نہیں جانے۔ اگرچہ بید امر عنوانات سابقہ میں غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے۔ لیکن چونکہ بید بحث الل حدیث اور حضرات حنفیہ میں بہت طویل ہو کر معرکتہ الاراہو گئی ہے۔ اس لئے ہم اسے مستقل عنوان سے بھی بیان کرنا چاہتے ہیں۔ اور اس کے لئے کسی لمبی چوڑی بحث کی ضرورت نہیں۔ حنفی میان کرنا چاہتے ہیں۔ اور اس کے لئے کسی لمبی چوڑی بحث کی ضرورت نہیں۔ حنفی علائے اصول۔ (رحم ہم اللہ) میں سے دو محقق و مد قت علاء کی تحریر کافی ہے۔ چنانچہ ہم علائے اصول۔ (رحم ہم اللہ) میں سے دو محقق و مد قت علاء کی تحریر کافی ہے۔ چنانچہ ہم شرح فواتح الرحم و تسلم الثبوت اور اس کی درج خواتح الرحم و تسلم الثبوت اور اس کی شرح فواتح الرحم و تسلم ملائے کا ترجمہ لفظی درج ذواتح الرحم و تسلم کی کتاب مسلم الثبوت اور اس کی درج ذواتح الرحم و تسلم کی کتاب مسلم الثبوت اور اس کی درج ذواتح الرحم و تب مصنف علامہ بحر العلوم حنفی تکھنوی رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ لفظی درج ذواتح الرحم و تسلم کی سے دو جو تسلم کی کتاب مسلم الثبوت اور اس کی درج ذواتح الرحم و تب مصنف علامہ بحر العلوم حنفی تکھنوی رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ لفظی درج ذواتح الرحم و تب ہیں۔

"اوراً کرکی معین ند ہب کا التزام کر لیا یعنی اپنے نفس سے عمد کر لیا کہ وہ اس ند ہب پر ہے۔ مثل ند ہب (امام) ابو صنیفہ وغیرہ کے۔ بغیر اس کے کہ بید التزام ہر ہر مسئلہ کی دلیل پہچان لینے سے ہو۔ گمان کر کے اس کے راج (اور) افضل دیگر ندا ہب معلومہ کی دلائل پر۔ بلکہ بیہ عمد اپنے نفس سے ہوا جمالی طور پر اس کی فضیلت کے ظن سے بادیگر سبب سے۔ توکیا اس فد ہب پر قائم رہنا س کے لئے لازم ہے یا ضیس ؟ پس کما گیا ہے کہ ہاں قائم رہنا واجب ہے۔ اور اس فد ہب سے دوسر سے فد ہب کی طرف انتقال کرنا حرام واجب ہے۔ اور اس فد ہب سے دوسر سے فد ہب کی طرف انتقال کرنا حرام

ہے۔ حتی کہ بعض متاخرین متکلمین نے تشدد کیا ہے اور کہاہے کہ اگر کوئی حنیٰ - شافعی ہو جائے تواس کو سزادی جائے - اور یہ شریعت بنانا ہے اپنے نفوں سے کیونکہ یہ التزام اس میں غلبہ حقیقت کے ظن سے خالی نہیں۔ پس نہ چھوڑا جائے - ہم (مولانا بح العلوم) کہتے ہیں کہ ہم اس کو تشکیم نہیں کرتے - کیونکہ کوئی شخص تبھی لازم پکڑتاہے دومتسادی امروں میں سے ایک کواینے فی الحال نفع کے لئے اور اپنے آپ سے دفع حرج کے لئے-اور اگر اس کو نشلیم بھی کر لیا جائے تو بیہ اعتقاد (التزام مذہب معین) کسی شرعی دلیل سے پیدا نہیں ہوا بلکہ وہ ایک ہوس ہے اس معتقد کی ہو سات میں ہے -اور ہوس پر قائم رہناواجب نہیں - پس(ایے قاری) تو (اس کو) سمجھ اور (اس یر) ٹابت رہو-اور (یہ بھی) کھا گیا ہے کہ نہیں واجب قائم رہنااور انتقال کر نادرست ہے۔ پس میں وہ حق ہے جواس بات کے لا کق ہے کہ اس یر ایمان اور اعتقاد رکھا جائے- لیکن مناسب نہیں کہ بید انتقال بطور تلمی (کھیل) کے ہو- کیونکہ تلمی (کھیل) قطعاً حرام ہے- نہ ہب میں ہویا اس کے سوامیں - کیونکہ نہیں کوئی واجب گرجس کواللہ تعالی نے واجب کیا-اور تھم اس کا ہے-اور اس نے نہیں واجب کیائس پر کہ کوئی اماموں میں سے کسی خاص امام کا مذہب لازم کپڑے پس اس کو واجب گر داننا نئی شریعت ا یجاد کرناہے -اور (اے قاری) محقی جائز ہے اس بات سے استدلال کرناکہ اختلاف علاء کا ایک رحمت ہے نص ہے۔اور آسائش ہے خلقت کے حق میں - پس اگر کسی خاص مذہب پر عمل کرنا لازم کیا جائے تو بیہ تکلیف اور شدت ہو گی-اور (یہ بھی) کما گیاہے کہ جس نے لازم گر داناہے وہ مثل اس کی ہے جس نے لازم نہیں گر دانا پس وہ نہ رجوع کرے اس ہے جس میں اس نے اس کی تقلید لازم پکڑی-اوراس کے سوامیں جس کی چاہے تقلید کر لے اور ای پر (امام) سبکی ہے شافعیہ میں ہے۔اور تحریر (این ہمامٌ) میں ہے

اور ظن غالب اس پر ہے کیونکہ بوجہ نہ ہونے اس چیز کے جو اس کو شر عا واجب کرے بعنی اس وجہ سے کہ ایک ہی ند جب کی پیروی کے لئے کوئی موجب شرعی نہیں-لورید وعوے کی ایک جزوپر دلالت کر تاہے وہ یہ کہ وہ تقلید کرلے جس کی چاہے-"

پھر (بید کہ) یہ بیان تطعیٰ ہے کہ جس چیز کو شرع داجب نہ کرے وہ باطل ہے
کیونکہ رائے کے ساتھ شرع بنانی حرام ہے - لیکن سیر بات کہ وہ نہ رجوع کرے اس
سے جس میں اس نے تقلید کی ہے - پس نہیں لازم آتی اس سے بیہ بات قطعالیں (اے
قاری) تو اس میں تامل کر لے " (فواتح الرحموت معمتصفے الامام الغزائی مطبوعہ مصر
جلد دوم ص ۲۰۲ طبع اول)

عنوان بنجم-اہل حدیث کامسلک مبین

کیا ہمارے حفی بھائی ہم اہل حدیثوں کے متعلق بیہ خیال رکھتے ہیں کہ ہم تقلید سے مطلقا انکار کرتے ہیں اور عوام کو تعلیم کرتے ہیں کہ وہ باوجود رسول اللہ ﷺ کی حدیث یا قوال صحابہ نہ ملنے کے اور خود بھی کتب متداولہ مشہورہ میں علمی قابلیت نہ رکھنے کے اقوال ائم کو (معاذ اللہ) محکرادیا کریں-اور مادر و پدر آزاد ہو کر جو چاہیں سو کیا کریں-

اگران کا ئیں خیال ہے تو ہم صاف الفاظ میں اعلان کرتے ہیں کہ انہوں نے ہمار ا مسلک سبحضے میں تحقیق سے کام نہیں لیا- عنوانات سابقہ میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ زیادہ تر حنفی تبحر علماء کی تحریرات سے نقل کیا گیا ہے -اگر آپان کے مطابق عمل پیرا

ل ملاعلی قاری حنق شرع مین العلم میں زیر لفظ ثم الاحوط فرماتے ہیں کہ یہ (یعنی احوط پر عمل کرنا) طریقہ سنیعہ حضرات صوفیہ رحمہم اللہ اجمعین کا طریقہ ہے حتی کہ کہا گیا ہے کہ نداہب ادبعہ کے ساتھ یہ پانچواں ندہب ہے جلد اول بحث علم ص ۳۵ طبع مصر) اس سے ظاہر ہے کہ حضرات صوفیہ کے صوفیہ کے خزد یک التزام ندہب معین کا لازم نہیں ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ حضرات صوفیہ کے خزد یک التزام ندہب معین کالازم نہیں ہے۔

ہوں تو ہمارا بھی اس پر صاد تشمجھیں۔ تاکہ روز مر ہ کی نزاع مث جائے۔اور ہم ہر دو فریق خوشی ہے کہیں۔

> کون کہتا ہے کہ ہم تم میں جدائی ہو گ یہ ہوائی کسی دغمن نے اڑائی ہو گ

(۱) ہمارے بے ہزاع اور بے نظیر پیشواشخناوشخ الکل مشس العلماء حضرت مولناسید نذیر حسین صاحب محدث دہلوی رحمتہ اللہ علیہ نے (جن کے علم و فضل اور تقوے و دیانت اور سلامت روی و بے نفسی میں کسی کو کلام نہیں) اپنی مایہ ناز کتاب معیار الحق میں اس مسئلہ کو نمایت تفصیل سے بیان فرماویا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

باقی رہی تقلید وقت لاعلمی سویہ چار قتم ہے قتم اول واجب ہے۔ اور وہ مطلق تقلید ہے۔ کمی مجتدین اہل سنت میں ہے۔ لاعلے التعمین جس کو مولانا شاہ ولی اللہ نے عقد الجید میں کہا ہے کہ یہ تقلید واجب ہے۔ اور صحیح ہے باتفاق امت قتم دوم میاح ہے اور وہ تقلید نہ بہ معین کی ہے۔ بشر طیکہ مقلد اس تعیین کو امر شر کی نہ سمجھے۔ قتم ثالث حرام و بدعت ہے۔ اور وہ تقلید ہے بطور تعیین بزعم و جوب کے برخلاف قتم ثانی کے۔ قتم رابع شرک ہے۔ اور وہ تقلید ہے بطور تعیین بزعم و جوب کے مقلد نے ایک مجتد کی اتباع کی۔ پھر اس کو حدیث صحیح غیر منسوخ غیر معارض مخالف مقلد نے ایک مجتد کی اتباع کی۔ پھر اس کو حدیث صحیح غیر منسوخ غیر معارض مخالف مربب اس مجتد کی اتباع کی۔ پھر اس کو حدیث صحیح غیر منسوخ غیر معارض مخالف نہ بہت اس مجتد کے معلوم ہو گئی۔ تو اب وہ مقلد بدستاہ بین کر تا۔ اور یاس میں بدوں سبب مابقا بخو بی جواب دیا گیا ہے۔ یا تو حدیث کو قبول ہی نہیں کر تا۔ اور یاس میں بدوں سبب مقلد نہ بہا ہے ان کا نہیں چھوڑ تا "(ص ۲۳ سے)

ای طرح اسلامی دنیا میں اہل صدیث کے مسلم پیشوااور مجتند امام شوکانی رحمتہ الله علیہ (التونی و ۱۳ الله) کے مسلم پیشوااور مجتند امام شوکانی رحمتہ الله علیہ (التونی و ۱۳ الله) کے نظیر تغییر فتح القدریمیں آیت و لا تقف ما لیس لك به علم (بنی اسرائیل پ ۱۵) كو اور آیت ان الظن لا یعنی من الحق شیاء (النجم پ ۲۷) کے عموم كو مخصوص البعض اور آیت ان الظن لا یعنی من الحق شیاء (النجم پ ۲۷) کے عموم كو مخصوص البعض



فرقہ جدیدہ و قدیمہ کی شناخت کے اصول اور ان کی روسے اہل حدیث کی قدامت

صدیث مشکوۃ شریف جس کی بابت اوپر مفصل مذکور ہو چکا ہے اس کے روہے ہر فرقہ اپنے مخصوص مسائل کو جن کی روہے وہ دوسرے فرقوں سے ممتاز والگ گنا جاتا ہے - کتاب و سنت پر پر کھے - اور اپنے مخصوص طرز استد لال اور رائے وقیاس سے کام نہ لے - بلکہ نصوص شرعیہ کو امام بنا کر ان کی پیروی کو لازم کپڑے - اور ان میں کسی ویگر فرقے کی مخالفت و موافقت کا لحاظ اور اپنے فرقہ کے متر وک ہو جانے کا اندیشہ نہ کرے - تو خدا کے فضل سے روز روشن کی طرح حق و باطل میں تمیز ہو جائے گی اور واضح ہو جائے گاکہ -

> اهل الحديث هم اهل النبي وان لم يصحبوا نفسه انفاسه صحبوا

" یعنی صرف اہلیدیث ہی آ تخضرت عظیمہ کے اہل ہیں آگر چہ انہوں نے آپ کی ذات کی صحبت نہیں پائی کیکن ان کو آپ کے انفاس (کلمات) طیبہ لینی احادیث مطہرہ کی صحبت تو ضرور ہے ۔ لینی احادیث نبوچان کا دن رات کاور د زبان اور دستور العمل ہیں ۔ " صحبت تو ضرور ہے ۔ لینی احادیث نبوچان کا دن رات کاور د زبان اور دستور العمل ہیں ۔ " اس اجمالی اور مخضر طریق کے بعد ہم ایک دیگر تفصیلی طریق فیصلہ بھی لکھتے ہیں ۔ جود لاکل عقلیہ ونقلیہ ہر دو ہے ممزوج ہے اور وہ یہ ہے کہ کسی فرقہ کی جدت و قد امت معلوم کرنے کے لئے تین باتوں پر نظر کرنی جائے ۔

اول اس فرقہ کے منسوب الیہ کودیکھیں کہ اس کا دجود کب ہوا لینی اس امرکی تحقیقات کریں کہ یہ فرقہ جس کی طرف منسوب ہے وہ کب وجود پذیر ہوا؟ عام اس سے کہ منسوب الیہ کوئی شخص ہویا بچھ اور - کیونکہ ضروری ہے کہ ہر منسوب اپنے منسوب اليه كے بعد موجود ہواور يہ بھى نہيں ہو سكتاكه كوئى نبست اپ منسوب اليه عنسوب اليه عيشتر قائم ہو جائے - كيونكه نبست ايك وصف ہے اور منسوب اليه موصوف ہو اور كسى وصف كا قيام بغير موصوف كے نبيں ہو سكتا - منسوب اليه خواه كوئى خاص مخص ہو يامقام فن يا قوم مثلا نبى آوم حضرت آدم عليه السلام كى طرف منسوب ہوكر آدى كملاتے ہيں توان كاوجود حضرت آدم عليه السلام ہے پيشتر نبيں ہو سكتا - پس المحديث جو سب نسبتوں سے منقطع ہوكر صرف آ مخضرت عظیم كى حديث ياك كى طرف جو سب نسبتوں سے منقطع ہوكر صرف آ مخضرت عليم كى حديث ياك كى طرف

منسوب ہیں ان کی جدت و قدامت کے لئے حدیث نبویؑ کی طرف نظر کی جاوے گی

کہ اس کیا بنداء کب ہے جس کی بناپروہ فخریہ کہتے ہیں-ن کسی کا ہورہے کوئی نبی کے ہورہے ہیں ہم

اس میں توکسی کو بھی کلام نہیں کہ علم حدیث آنخضرت ﷺ کےا قوال وافعال و تقاریر کا مجموعہ ہے اور یہ سب آنخضرت ﷺ کے زمان برکت نشان ہی میں ہو سکتے ہیں۔ پس گروہ اہل حدیث انہیں پاک لوگوں کے نام لیواو جانشین ہیں۔جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں آپ کے اقوال وافعال پر عمل پیرانتھ اوراس میں بھی کسی کو کلام نہیں کہ آنخضرت میں کے کہ موجودگی میں صرف کتاب اللہ اور آپ کے ا قوال وافعال کی پیروی تھی-نہ توکسی کی رائے پر عمل تھااور نہ کسی کے قیاسی اصول پر شر عیات کی بنار کھی جاتی تھی۔اور خود منصب رسالت پر نظر کرنے ہے بھی معلوم ہو سکتاہے کہ آنخضرت پینے کی موجود گی میں آپ کے سواکوئی دوسر اشخص واجب الا تباع ہو ہی نہیں سکتا تھا-اب قر آن مجید تووہی ہے اور سب فرقوں میں مکسال مسلم ہے-لیکن آنحضرت ﷺ کی ذات بابر کات کی بجائے آپ کے وہی اقوال وافعال جو آپ صحابہؓ کے سامنے فرمایااور کیا کرتے تھے کتب حدیث میں جمع ہیں۔اور ہمارے دستور العمل ہیں۔ یہ وجہ ہے کہ اہل حدیث بانخفیص حدیث نبوی کو اپنامنسوب الیہ قرار دية بين-

یں اہل حدیث کے سواجس قدر فرقے ہیں- چونکہ ان کے منسوب الیمم (پیشوا)

ٱنخضرت عَلِيْكَ ہے بیچھے ہوئے-اس لئے وہ فرقے بھی جدید ہیں اور حقیقت میں ا ننی لوگوں نے دین واحد میں فرقہ بندی کی اور ایک امت کو کئی فرقوں میں تقشیم کر دیا۔ "فتقطعوا امر هم بينهم زبرا^د كل حزب بما لديهم فرحون"

(المومنون پ١٨)

''(انبی<u>ا</u>ئے سابقین علیم السلام کے بعدان کے)امتوں نے امر دین کو آپس میں ککڑے نکڑے کردیا-ہر گروہ ای پر نازاں ہواجوان کے ہاں (مسلم) تھا-"

چو نکہ علم حدیث کی کامل تدوین آنخضرت ملے سے بہت عرصہ پیچھے ہو گی-لینی آپ کے افعال وا قوال کو کتابی صورت میں آپ کے بعد صبط کیا گیا-اس کئے لبعض لوگ ہے شبہ کرتے ہیں کہ اہل حدیث بھی آپ کے بعد ہوئے- نیز ہے کہ حدیث نبوی کی پیروی بھی بعد میں کی جانے تگی- یہ لوگ نکتہ رسی سے کوسوں دور ہیں-اور پیہ بات ان کی غلط فنمی کی علامت اور حدیث یاک ہے بدخلنی کی نشانی ہے کیو نکہ کسی علم کا مستعمل درائج جو ناامر دیگر ہے ادر اس کا کتابی صورت میں مدون ہو ناامر دیگر ہے۔علم حدیث بی پر کیامو قوف ہے۔ جملہ علوم و فنون کی مذو ین اور ان کے تعلیمی و کتابی قواعد کی بناان کے رواج واستعال کے بعد ہوئی اب تو ہر پیشہ کتابی صورت اختیار کر رہاہے۔ کیا کوئی عقلمنداس ہے یہ نتیجہ نکالے گا کہ یہ علوم وفنون اور پیشےود ستکاریاں جو د نیامیں فن کتابت جاری ہونے ہے بھی پہلے کے ہیں۔مثلا زباندانی ومنطق (نطق ظاہری و ادراک باطنی) نئے ہیں- حالا نکہ ان کے قواعد و مصطلحات سینکڑوں برس بعد بنائے مجئے - بس اگر چہ علم حدیث مکمل کتابی صورت میں آنخضرت تلاق کے بعد آیا-اوراس کے اصول و مصطلحات چیچیے لکھے گئے - نیکن اس کااستعمال اور اس پر عمل در آید اور اس کا واجب الابتاع ہو نازمانہ نبوت اورعصر صحابہ میں برابر تھا۔ جس ہے کسی کوا نکار نہیں ہو سكتا- كيونكه بير تواسى عهد سعادت مهداور زمان بركت نشان كے واقعات كى حكايت ب اور بس - مثلاً نماز وغيره عبادات اور معاملات احكام جو كتب حديث بيس مروى بين-

عصر نبوت وعمد صحابہ میں برابر مستعمل تھے اور ای لئے ان کو"مروی"کہاجاتا ہے کہ وہ ذمانہ تدوین سے سابق زمانہ کے حال کی حکایت ہیں۔ پس جب اس عمل در آمد کو بعد کے زمانہ میں روایة مع اسناد مدون کیا گیا تو کتابت و تدوین نتی ہوئی نہ کہ علم وعمل - پین بی شبہ بالکل بے بنیاد ہے - واللہ الهادی -

امردوم: - جس پر کسی فرقے کی جدت وقد امت کے متعلق نظر ضروری ہے۔ یہ ہے کہ اس فرقے کے امتیازی اصول و مسائل کو دیکھا جائے کہ آیا یہ اصول صاحب شرع کے مقرر کردہ ہیں یااس کے بعد کسی دیگر نے ان سب کویاان میں سے بعض کو وضع کیا۔

اس پر نظر کرنے سے بہ فاکدہ ہوگا کہ جس فرقے کے انتیازی اصول و مسائل صاحب شرع لینی آنخضرت بھا کے مقرر کردہ ہوں گے۔اس کو آپ سے خصوصی نبست اور حقیق تعلق ہوگا۔اور جس فرقے کے تمام یا بعض اصول و مسائل مخرعہ ہوں گے وہ فرقہ ازرو کے ایک خاص فرقہ ہونے کے مبلغ شریعت پنیم پر حق فداہ روحی کی طرف حقیقہ منسوب نہیں ہو سکے گا۔ بلکہ اس کی نبست اس شخص کی طرف صحیح ہوگی جس نے اس کے زیارا گیا جس نے اس کے زیارا گیا جس نے اس کے زیارا گیا مسلم سے اس کے زیارا گیا صفات باری عزامہ اور مسئلہ جروقہ رقدر کی جو کیفیت ان کے ہاں مسلم ہے وہ نہ تو زمانہ نبوت میں تعلیم کی گئ اور نہ عمر صحابہ میں اس کا کوئی قائل تھا۔ پس چو نکہ اہل حدیث کا اصل اصول ہے۔

اصل دین آمد کلام الله معظم داشتن پس حدیث مصطفر برجان مسلم داشتن

اور یہ اصول اپنی ذاتی شمادت سے بغیر کسی خارجی دکیل کی احتیاج کے ظاہر کر رہا ہے کہ میں اپنے نبی محمد رسول اللہ علی کے وقت سے ہوں اس لئے اہل حدیث کی ابتدا جھی جو اس اصول کے پابندو قائل ہیں۔ آنخضرت علی ہے۔ اس بنا پروہ علی روس محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الاشماد كہتے ہیں اور كهہ سكتے ہیں "ہمارا كوئى عقیدہ اور كوئى طریق عمل اور كوئی طریق عبادت ابیانهیں -جو آنخضرت ﷺ کا سکھایایا فرمایا ہوانہ ہو - یاعصر صحابہٌ میں اس پر عمل نہ ہوتا ہو''اور سب مراتب کے بعدیہ کہ ہمارا ظاہر و باطن بالکل قر آن وحدیث کے مطابق وموافق ہے-اوراس میں سر موکسی طرح کا تخالف نہیں ہمارے کسی عقیدے اور سمی عمل میں کوئی ایسی بات نہیں جو قر آن شریف کی سی نص یا حدیث نبوی کے کسی بیان یا ہر دو کے صحیح استباط ہے ذرہ برابر بھی مخالف ہو ہمارے جمیع مسلمات اعتقادیہ و عملیہ (اصولیہ و فروعیہ) ہمارے نزدیک ٹھیک اسی صورت میں تشکیم کئے جاتے ہیں-جس صورت میں صحابةٌ میں تشکیم کئے جاتے تھے اور آنخضرت علیے نے ان کو تعلیم کئے تھے یا کم از کم بصورت نص موجود نہ ہونے کے قر آن وحدیث ہے صحیح طور پر متنبط ہیں'نہ تووہاشنباطات مخالف نصوص ہیںاورنہان کی بنامحض قیاسورائے پرہے-امر سوم : - جس پر کسی فرتے کی جدت و قدامت کی نسبت نظر کرنی ضروری ہے ریہ ہے کہ تاریخی طور پر اس فرتے کے اصول کو دیکھا جائے کہ ان پر عمل در آمد کب شروع ہوا- آیا مبلغ شرع پیغیمرؓ خدا کے وقت میں -یااس(آپؓ) کے بعد صدر اول میں ان اصول متنازعه پر عمل در آمد تھایا نہیں-

یہ اس لئے ہے کہ ہو سکتا ہے کہ کوئی فرقہ قر آن وحدیث میں تھینج تان کر کے اور اینے خود ساختہ مقدمات واصول قیاس اور قواعد اجتماد قائم کر کے اپنے اصول کو پرانے قرار دے لے لیکن دیکھنا تو یہ ہے کہ جس صورت میں یہ اصول و مسائل ہمارے سامنے پیش کئے جاتے ہیں۔ آیاس صورت نے اس سے قبل عمد نبوت وعصر صحابہ میں بھی عملی شکل اختیار کی تھی۔ کیونکہ اسلام عملی فد ہب ہوداس کا علم بھی

عمل سے متعلق ہے۔ محض ذہنی نہیں ہے۔اور آنخضرت ﷺ اسلام کے آخری نبی ہیں۔اور صحابہؓ آپ سے علم وعمل حاصل کرنے والے ہیں۔اگر تاریخی طور پر ثابت ہو سیریں مصابہؓ آپ سے علم وعمل حاصل کرنے والے ہیں۔اگر تاریخی طور پر ثابت ہو

جائے کہ میں پیش افتادہ صورت زمان بر کت نشان میں مسلم تھی- تواس فرقے کے قدیم ہونے میں اوراپنے صاحب شرع کے وقت سے ٰہونے میں کلام نہیں-ورنہ اس

کا نیا فرقہ ہونا بھنی ہے۔ بھرہ اس اصول کے روسے بھی "اہل حدیث" اپنے پرانے اصول ۔۔

> اصل دین آمد کلام الله معظم داشتن پس حدیث مصطفے برجال مسلم داشتن کود ہراتے ہیں نیزسب کو۔

ما المحديثيم دغارا نشا سيم باقول نبي چون و چرا رانه شناسيم

سناكر كتے بي "زمان سعادت اقتران بين اى پر عمل تھا- عمد صحابہ بين يى وستور العمل تھا- عمد ر تابعين بين اى كارواج تھا- اس كے سواكوئى ديگر امر واجب الا تباع والطاعة نہيں سمجھا جاتا تھا" آيت اتبعوا ما انزل البكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اوليا في (اعراف ب ٨) بين اى روش كى تاكيد ہے اور آيت وما اتكم الرسول فحذوه وما نها كم عنه فائتهو آ (حشرب ٢٨)كا تكم اى پر منى ہے۔ لين المحمد عنه فائتهو آ (حشرب ٢٨)كا تكم اى پر منى ہے۔ ئين كوئى شبہ ندر با وللہ الحمد

**

لہ پیروی کرواس کی جو تمہاری طرف تمہارے رب کی طرف سے اتارا گیاہے -اور اس کے سوا (خوذ معاختہ) دوستوں کی پیروی نہ کرو-

[·] جو کچھ فلم کو (خداگا) رسول دے اے لے اواور جس ہے رد کے اس سے بازر ہو-

فرقہ اہل حدیث کاذکر کس پرانی کتاب میں ہے

اس عنوان سے اس وہم کا دور کرنا مقصود ہے جو اس زمانہ میں بعض کم علم اور غیر محقق لوگوں کو پڑتا ہے کہ فرقہ اہل حدیث کی ابتدا زیادہ سے زیادہ ایک صدی سے پچھ اور کی ہے - کیونکہ ان کانام محمد بن عبدالوہاب نجدی کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے وہانی ہے اور اس کی ولادت والے میں اور وفات استاج میں ہوئی پس یہ ایک نیا فرقہ ہے -

(۲) فرقہ اہل حدیث کی قدامت بلحاظ اصول (عقائد) اور فروع (عملیات) کے ہم سابقہ بدلائل ثابت کر آئے ہیں۔ اس فصل میں ہم صرف یہ جتانا چاہتے ہیں کہ اہل حدیث کاذکر ان کتابوں میں موجود ہے۔ جو شیخ محمہ بن عبد الوہاب سے صدیوں پیشتر لکھی گئیں۔ پس ان کی نہ ہمی نسبت شیخ موصوف کی طرف ہر گز درست نہیں کیونکہ کوئی منسوب شان نسبت میں اپنے منسوب الیہ سے پیشتر نہیں ہو سکتا۔ یہ ایک ایسا تاریخی ثبوت ہوگاجس سے کوئی انصاف پیندا افکار نہیں کر سکے گاس کے بعد ہم بتائیں تاریخی ثبوت ہوگاجس سے کوئی انصاف پیندا افکار نہیں کر سکے گاس کے بعد ہم بتائیں سے کہ جس امر میں اہل حدیث خفی اور شافعی مقلدین سے متاز ہیں اسی امر میں شیخ محمد بن عبدالوہاب سے بھی مختلف ہیں۔ پس ان کووہائی کہنا ہر گز در ست نہیں۔

علم شریعت کے مختلف شعبے ہیں مثال تغییر 'حدیث فقہ 'اصول کلام اور تاریخ وغیرہ ہر شعبہ کی قدیم و جدید تصانیف میں برابر اہل حدیث کا ذکر عزت سے پایا جاتا ہے۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ ان مصفین کی نظر میں ضرورا کیک گروہ موجود تھا جن کی تحقیقات و تقید کی سب کواحتیاج تھی۔ بعض جگہ توان کا ذکر لفظ اہل حدیث سے ہوا ہے اور بعض جگہ اہل اثر کے نام سے اور بعض جگہ محدثین کے نام سے اور بعض جگہ اہل اثر کے نام سے اور بعض جگہ محدثین کے نام سے -مرجع ہر لقب کا بھی ہے کہ چونکہ اس گروہ باشکوہ کو احادیث و آثار نبویہ سے ایک خاص انس و شفقت ہے۔ اس لئے ان کوان پیارے القاب سے یاد کر

کے صرف آنخضرت علیہ کی طرف منسوب کیا گیا-اور مقولہ ''از مصطفے شنیدن واز دیگر ال بریدن''اور مصرع

> کسی کا ہورہے کوئی نبی کے ہورہے ہیں ہم کوصادق کرد کھایا گیا-اور نسبت سولی کوجواس شعر۔

اهل الحديث هم اهل النبي وان لم يصحبوا نفسه انفاسه صحبوا

میں مذکور ہے۔ ثابت کر کے زبان حال ہے آنخضرتﷺ کی طرف سے چار دانگ عالم میں ؤ نکا بجادیا۔۔۔

در مخن نیال شدم چون ہوئے گل در برگ گل

ہر کہ ویدن میل دار د در سخن بیند مرا
چنانچہ مولانا عالی مرحوم ای گردہ حق پڑدہ کے وصف میں یول رطب اللمان ہیں۔
گردہ ایک جویا تھا علم نبی کا لگایا پیتہ جس نے ہر مفتری کا
نہ چھوڑا کوئی رخنہ کذب خطی کا کیا قافیہ نگل ہر مدعی کا
کے جرح و تعدیل کے وضع قانوں

نہ چلنے دیا کوئی باطل کا افسوں

ای دھور میں تمال کا ہے سن کہ ای شرقہ میں طے ایج دیم ک

ای دھن میں آسال کیا ہر سفر کو ای شوق میں طے کیا بحر و بر کو سنا خازن علم دیں جس بشر کو لیا اس سے جا کر خبر اور اثر کو بھر آپ اس کو پر کھا کسوٹی پہ رکھ کر دیا اور کو خود مزا اس کا چکھ کر

کیا فاش راوی میں جو عیب پایا مثالب کو چھانا مناقب کو تایا مشائخ میں جو فتح نکلا جہایا ائمہ میں جو داغ دیکھا بتایا طلعم ورع ہر مقدس کا توڑا

نہ ملا کو چھوڑا نہ صوفی کو چھوڑا محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ رجال اور اسانید کے ہیں جو دفتر گواہ ان کی آزادگ کے ہیں کیسر نہ تھاان کا احسال یہ اک اہل دیں پر وہ تھے اس میں ہر قوم و ملت کے رہبر لبرٹی میں جو آج فائق ہیں سب سے ہنائیں کہ لبرل ہے ہیں وہ کب سے

مولاناحالی مرحوم کی یہ توصیف اس زمانے کے متعلق ہے۔جب اسلامی سلطنت نمایت عروج پر تھی۔اس کا بھر ریا چار اطراف عالم میں ہر اربا تھا۔اس کے اقبال کا ہما سارے جمان پر سایہ افکن تھا۔ترقی و تہذیب اس کی آستان ہوسی سے فخر حاصل کرتی تھی اور تدن و سیاست خوشامہ سے اس کے پاؤس پڑتے تھے۔ حتی کہ دنیا کے بڑے بڑے جابر اور گردن کش باد شاہ سر سے فرعونیت و جبروت کی ہوا نکال کر اس کی حلقہ بڑے جابر اور گردن کش باد شاہ سر سے فرعونیت و جبروت کی ہوا نکال کر اس کی حلقہ

بگوشی وغلامی کومایہ نازوسر مایہ افتخار سمجھ چکے تھے اس واسطے کہا گیاہے - ت لقب سلطان ہے غلامان محمد کا

لقب سلطان ہے غلامان حمد کا اورایشیا بیورپ اورافریقہ کے اکثر ممالک ان کے ذیر تکیں تھے۔ چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہیں سارا جمال ہمارا

پس اہل حدیث کو باعتبار زمانہ کے نیا فرقہ کمنا ایسا ہی ہے جیسا کہ بلحاظ اصول و مسائل کے اسے جدید قرار دینا-اگر ہم اہل حدیث کا ذکر کتب حدیث میں دکھائیں- تو شائد کسی کو وہم ہو کہ ان کتابوں میں ان کا ذکر کوئی تعجب کی بات نہیں کیونکہ یہ کتابیں تو محدثین ہی کی تصنیف ہیں-اس لئے ہم ان کے علاوہ دیگر فنون کی کتب کے حوالے بھی پیش کریں گے۔

علم حدیث کی کتابوں کے حوالے اس لئے مفید ہیں کہ زماند اسلام میں قر آن مجید کے بعد سب سے پہلے جس علم کی تدوین ہوئی وہ وہی ہے جو قر آن کریم کا توام ہے لینی فن حدیث چنانچہ بید امر تاریخی حوالوں سے اس فصل سے ظاہر ہوگا جس میں کتابت و تدوین حدیث کابیان ہوگا۔انشاء اللہ تعالیٰ۔

وجه تشمیه الل حدیث :-اس موقعه پریه بات خاص طور پر ملحوظ رہے-که چو نکہ نام کا تقرر تمیز و نعار ف کے لئے ہو تاہے اور صدر اول و قرون ثانی میں یعنی صحابہ ؓ و تابعینٌ میں اختلاف کی بنایر مذاہب کی بنیاد نہیں پڑی تھی اور امت کو مختلف فر قوں میں تقتیم کرنے کی حدیں نہیں تھینچی گئی تھیں بلکہ صرف کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ کا تقید تھااور آنخضرت ﷺ کے سواکسی دیگر شخص کی شخصیت کو شریعت میں داخل نہیں کیا جاتا تھا۔ غرض کوئی دوسرافرقہ تھاہی نہیں اس لئے کس سے متیز ہونے کے لئے الگ نام کی ضرورت نہیں پڑی تھی۔ حتی کہ جب مجتمدین کے اقوال کو ججت گر دانا گیا-اور مختلف نداہب کی بنیادیں قائم ہو گئیں تو جن لوگوں نے طر زاول اور زمانہ سابق کی ہر طرح کسی شخصیت کو دین میں داخل کرنے کے بغیر صرف کتاب و سنت ہے دین حاصل کرناا پناد ستور ر کھااور راویوں کی روایت اور ان کی درایت میں فرق کیا اور اینے عمل واعتقاد کی بناصرف سمعیات (قر آن و حدیث) پر رکھی وہ اہل حدیث ' اصحاب حدیث الل اثر اور محدثین كملائے - چنانچه بد بات حجت الله كى طويل عبارت میں پہلے گذر چکی ہے اور باتی سب یا تواہیے اپنے امام و مقتدا کی طرف منسوب ہوئے۔ جس کی شخصیت کوانہوں نے دوسرے فرقوں میں حد فاصل قرار دیا تھااور اس کے مجتدات کو بجائے خود اصل و سند مانا تھا- مثلا حنفی و شافعی باعتبار امام ابو حنیفهٌ اور امام شافعیؒ کی طرف منسوب ہونے کے -اور پااس مسئلے کی طرف منسوب ہوئے جس میں انہوں نے اصحاب حدیث ہے اختلاف کیا- مثلاً قدریہ بسبب تقدیر کے منکر ہونے کے اور جبرید بلحاظ جبر محض کے قائل ہونے کے اور مرجید بوجہ انتمال کوایمان سے جدا کرنے اور محض ایمان پر امید نجات د لانے کے -

یہ اس شبہ کا جواب ہے جو بعض ناواقف پیش کیا کرتے ہیں کہ اہل حدیث اگر قدیم ہیں توبیہ لقب زمان صحابہ و تابعین میں کیوں مشہور نہیں ہوا-

اس اعتقادی و فروعی اختلاف سے پیشتر عصر صحابّہ میں بھی ایک عظیم اختلاف ہواتھا جس کی بناامور سیاست پر تھی- لیکن بعد کووہ بھی نہ ہمی واعتقادی اختلاف بن محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ گیادورامت میں ایک عظیم ته لکه مج گیا- مثلاً شیعه کو اصل میں بیاس گروه کانام تھا-جو
امیر معاویہؓ کے مقابلہ میں حضرت علیؓ کا حامی تھا اور خارجی اس طائفہ کا نام تھا جو
امر تحکیم میں حضرت علیؓ سے الگ ہو کر آپ پر اعتراض کرتا تھا لیکن آج وہ
معتقدات میں اہل سنت کے مدمقابل میں اور اگر تاریخی سراغ لگائیں تو معلوم ہوگا کہ
"اہل سنت و جماعت" کا ممتاز لقب انہی بدی فرقوں کے مقابلے میں وضع کیا گیا تھا جیسا
کہ سابقامعلوم ہو چکا ہے-

آج کتب حدیث میں سب سے پرانی مؤطانام مالک ہے۔ امام ہمام کی پیدائش مدیہ طیبہ میں پہلی صدی کے اخیر عشرہ ۱۹ ھے میں خلیفہ ولید بن عبد المالک اموی کے عمد میں ہوئی اور و فات مدینہ طیبہ ہی میں عصر بن امیہ کے بعد المحاجے میں خلیفہ ہارون الرشید عبای کے زمانہ میں ہوئی۔ اس وقت تک علم اسلامی تمام شالی افریقہ کو فتح کر کے سپین وغیرہ ممالک یورپ میں لرا رہا تھا۔ امام مالک کا فیض حدیث ان تمام ممالک اسلامیہ میں پہنچ چکا تھا۔ چنانچہ مؤطاکا آخری نسخہ عام طور پر متداول ہے یکی بن ممالک اسلامیہ میں پہنچ چکا تھا۔ چنانچہ مؤطاکا آخری نسخہ عام طور پر متداول ہے یکی بن محمودی کی روایت سے ہے۔ جوامام مالک کے بلا واسطہ شاگر دہتے۔ اور اہل سپین خرقہ بندی کا ذکر نہیں ہے اور نہ اس میں مسائل کا بیان بطور تردید فرقہ کے ہے۔

(i) امام مالک کے لائق شاگر دون میں سے ایک امام شافعتی ہیں جو وہ اچے میں پیدا ہوئے اور س<mark>م ماجے میں فوت ہوئے جس سے زمانہ تبع تا بعین ختم ہو گیا- آپ اپ</mark>ے سفر نامہ مولفہ امام سیوطی میں جو آپ نے اپنے شاگر در بھے بن سلیمان مصری کو املا کر ایا تھا فرماتے ہیں-

يلقاني الرجال واصحاب الحديث منهم احمد بن حنبل و سفيان بن عينيه و اوزاعي (رحلة الشافعي ص ١٤)

" مجھے عام لوگوں بھی ملتے تھے اور اصحاب حدیث بھی جن میں ہے بعض یہ

ل چنانچدید امر باب اول کے ضمیمہ فصل سوم میں باالتففیل ند کور ہو چکاہے-

ې احمد بن حنبل اور سفيان بن عينيه اوراوزاعي^{، ال}

(۲) اسی طرح توالی الناسیس میں کئی جگہ امام شافعیؒ کی زبانی اور بعض جگہ تذکرہ مصنف یعنی (حافظ ابن حجر) کے الفاظ میں الفاظ اصحاب الحدیث اور اہل الحدیث ندکور جیں۔ ان مواقع میں ہے ایک موقع بہت لطیف ہے کہ مصنف علام نے اہل الحدیث کو روش و طریق واجتماد و حفظ نصوص میں اہل الرائے (کوفیوں) کے مقابلے میں ذکر کیا ہے چنانچہ امام شافعیؒ کے جامع الفقہ والحدیث ہونے کی بابت فرماتے ہیں فاجتمع له علم اهل الرای و علم اهل الحدیث حافظ ابن حجر مے کے حام میں پیدا ہوئے اور علم حیں فوت ہوئے۔

(٣) كتاب جامع الترمذى توابل حديث اور اصحاب الحديث ك ذكر سے بھرى برئى ب- چنانچه ہم چند مواقع بطور نمونه درج كرتے ہيں-

جلد اول مطبوعه محیتبائی د ہلی ص ۴ سطر ۳۰ نیز ص ۲ سطر ۲۳ نیز ص ۹ اور سطر ۲۳ 'نیز ص ۱۰ سطر ۳۰-

ای طرح امام ترندی "کتاب العلل" میں بھی کی جگہ ذکر کرتے ہیں۔ جن میں سے ایک بیہ ہے صادل سطر ۲۵ امام ابو عیسیٰ ترندی و ۲۰جے میں پیدا ہوئے اور وے ۲جے میں فوت ہوئے۔

(۴) کتب فقہ حنیٰ میں بھی اہل حدیث کو ایک" فرقہ "کر کے لکھاہے - چنانچہ علامہ سید محمد امین این عایدین شامی روالحقاز شرح الدر المختار جلد سوم ص ۳۹۳ و ص ۳۹۴ میں فرماتے ہیں -

حكى ان رجلا من اصحاب ابى حنيفة خطب الى رجل من اصحاب الحديث ابنته في عهد ابى بكر الجوز جاني فابي الا ان

ل امام احمد بغداد کے رہنے والے ہیں امام ابو سفیان بن عینیہ کوف کے اور امام اوزائی شام کے جغر افیہ اور انتقام ک جغر افیہ اور نقشہ ایشیا پر نظر رکھنے والے اصحاب جان سکتے ہیں کہ بغداد کوف اور شام میں حمس قدر بعد مسافت ہے۔ اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ امام شافعی کے وقت میں جماعت ہیں جہ علیہ عدیث کمال سے کمال تک چھیلی ہوئی بھی۔ اللم زوفزز۔

یترك مذهبا فیقراء حلف الامام ویرفع بدید عند الانحناء و نحو
ذلك فاجابه فزوجه (شامی حلد ثالث طبع مصر ص ٢٩٣)

"روایت ہے كہ قاضی ابو بكر جو زجانی كے عمد میں ایک حنی نے ایک اہل
صدیث ہے اس كی بیٹی كارشتہ مانگا تواس (اہلحدیث) نے انكار كر دیا مگر اس
صورت میں كہ وہ (حنی) اپنا ند بہ چھوڑ دے اور امام كے بیچھے (سورہ
فاتحہ) پڑھے اور ركوع جاتے وقت رفع يدين كرے اور مثل اس كے (اہل
حدیث كے دوسر كام بھی كرے) پس اس (حنی) نے اس بات كو منظور
كرليا تواس (اہل حدیث) نے اپنی لڑكی اس كے تكام میں دے دی۔
قاضی ابو بحر جو زجانی تيسری صدی كے قاضی ہیں۔ آپ ابو سلیمان كے شاگر د
ہیں اور بلا واسطہ امام محمد كے شاگر د تھے (الفوائد البہيہ ص ۱۲)

اس حوالہ سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ تیسری صدی میں بھی مستقل ایک گروہ موجود تھا۔ جس کا نام اصحاب حدیث تھااور ان کے امتیازی مسائل میں سے قرات فاتحہ طلف الامام اور رکوع جاتے وقت رفع یدین تھے۔ کیااس زمانہ میں بھی اننی مسائل کی وجہ سے اہل حدیث کے ساتھ عداوت نہیں گئی اور نہیں کی جاتی ؟ جس کے جواب میں کماجا تا ہے۔

مکش بہ تنج ستم والهان سنت را کردہ اند بجو پاس حق گنا ہے دگر

(۵) ای طرح امام مسلم بن تتیبہ آئی گرال قدر کتاب تاویل مختف الحدیث میں معتزلہ ، جہمیہ 'روافض 'الل الرائے وغیر حافر قول کاذکر کرنے کے بعد ان کے مقابلے میں ایک خاص عنوان اصحاب الحدیث کے ذکر میں مقرر کرتے ہیں اور اس میں فرمائے ہیں کہ اصحاب حدیث نے حق کو اس کے ملنے کی جگہوں سے تلاش کیا اور ان کور سول اللہ علیہ کی سنت کی پیروی کی وجہ سے قرب اللی حاصل ہو گیا۔ پھر فرماتے ہیں کہ اصحاب حدیث کی برکت سے حق فلام ہو گیا اور لوگ سنت نبوی کے مطبع و منقاد ہو اصحاب حدیث کی برکت سے حق فلام ہو گیا اور لوگ سنت نبوی کے مطبع و منقاد ہو

گئے اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث پر فیصلے (اور عمل در آمد) کرتے تھے-بعد اس کے کہ وہ فلال اور فلال (اشخاص) کے اقوال پر فیصلے (اور عمل در آمد) کرتے تھے-اگر چہ وہ اقوال رسول اللہ ﷺ کی احادیث پر فیصلے (اور عمل در آمد) کرنے گئے ساتھے میں بغداد میں فوت ہوئے-

اس سے صاف ظاہر ہے کہ امام ابن قتیہ ؓ کے وقت میں اور ان سے پیشتر ان ند کورہ بالا فرقوں کے مقابلے میں ایک خاص فرقہ اصحاب عدیث کا موجود تھا۔ جن کا فرہب اقوال الرجال کے مقابلے میں احادیث رسول اللہ ﷺ کی پیروی تھی۔ اور یمی اہل حدیث کا امتیازی نشان ہے اور یمی اتباع حدیث کی خصوصی علامت ہے اور یمی صورت حفر ات مقلدین اور اہل حدیث میں زیر نزاع ہے۔ جس پروہ اہل حدیث کو غیر مقلد کہتے ہیں۔

(۱) اس کے بعد ہم ایک ایسے علم کا حوالہ پیش کرتے ہیں جے نہ ہی اختلافات سے کوئی بھی تعلق نہیں۔ اس میں بھی فرقہ اہل حدیث کا ذکر موجود ہے۔ چنانچہ تاریخ فرشتہ میں سلطان محمود غزنوی رحمتہ اللہ علیہ کے ذکر میں لکھاہے۔

سلطان محمود نیزا بوالطیب سل بن سلیمان معلو کی را که ازامکه ابل حدیث بود برسم رسالت پیش ایلک خال فرستاد ه الخ- جلد اول مقاله اول ص ۱۲۳ ^{یا}

سلطان محمود غرنوی کا زمانه اسلام کے نهایت عروج واقبال کا زمانہ ہے یہ سلطان عظیم الشان کے سے ہیں پیدا ہوااور ۴ سسال سلطنت کی -

(2) اس کے علادہ اسی فن کا دوسرا حوالہ ہیہ ہے کہ علامہ بیثاری مقدی جنہوں نے 22 میں ہندوستان کی سیاحت کی اپنے سفر نامہ میں حالات "منصورہ" علاقہ سندھ میں فرماتے ہیں-

"یمال کے ذمی بت پرست لوگ ہیں۔ مسلمانوں میں اکثر اہلحدیث ہیں۔" (تاریخ شدھ جلداول ص ۱۲۴)

ل تفیر بیناوی - ماشید سیالکوئی بر بیناوی تفییر کبیر وغیر و بیل بھی اہل صدیث کافکر بلترت ہے - محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اس سے بھی ثابت ہو تا ہے کہ یہ گروہ باشکوہ چو تھی صدی میں کثرت سے ہندوستان میں بھی موجود تھا-

(۸) اس کے علاوہ اس فن کی ایک اور مشہور و متد اول کتاب تاریخ ابن خلدون کا حوالہ ہے اس میں علامہ موصوف صحابہ کے بعد کے زمانے کی نسبت فرماتے ہیں:

وانقسم الفقه فيهم الى طريقتين طريقة اهل الراى والقياس وهم اهل العراق وطريقة اهل الحديث العراق وطريقة اهل الحديث وهم اهل الحجاز وكان الحديث قليلافي اهل العراق لما قد منا (مقدمه ص ٢٧٦ فصل في علم الفقه) اور منقسم مو تن ان مين فقد دو طريقول پر المل رائي و قياس كے طريقة پر اور وہ الل عراق بين اور الل حديث كے طريق پر اور وہ الل حجاز بين – اور الل عراق بين فن حديث قليل تفا – اس وجہ سے جو تم نے جو بيان كى –

اس کے بعد پھراس فصل میں فرماتے ہیں-

ولم يبق الامذهب اهل الراى من العراق واهل الحديث من الحجاز (مقدمه ج۱_ ص۲۷۳)

''اور نہیں باقی رہا تھر نہ ہب اہل رائے کا عراق سے اور اہل حدیث کا حجاز ..

ے-"

(9) اس کے بعد ہم ایک ایسے بزرگ کی عبارتیں نقل کرتے ہیں - جو اہل حدیث اور مقلدین میں برابر مسلم ہیں - ان سے مراد حضرت پیر صاحب سید عبد القادر جیلانی رحمتہ اللہ علیہ ہیں آپ اپنی مضہور کتاب غنیتہ الطالبین میں بہت جگہ اہل الاثر اور اہل حدیث کا ذکر کرتے ہیں چنانچہ آپ علامات "اہل بدعت" کی فصل میں تحریر فرماتے ہیں۔

"فعلامة اهل البدعة الوقيعة في اهل الاثر"

(ص۱۹۸ مطبوعه مطبع مرتضوی دهلی)

'' بدعتیوں کی نشانی میہ ہے کہ وہ''اہل حدیث'' کی غیبت وبد گوئی کرتے ہیں۔''

اس مقام پر "الل الا ر " ہے مراد اہل حدیث ہیں - شرح تحبہ جو اصول حدیث کی مشہور و متد اول کتاب ہے اس کا پورانام ہیہ ہے - شرح نحبة الفکر فی مصطلح اهل الحق "

نیزید که فخرنا جناب مولوی عبد الحکیم صاحب فاضل سیالکوٹی اس عبارت کا ترجمہ فارسی ان الفاظ میں کرتے ہیں ''پس نشان اہل بدعت عیب کرون ست در اہل حدیث۔''

اوراس فصل میں حضرت پیر صاحب نے جتنی دفعہ لفظ اہل الاثر لکھاہے مولوی صاحب ممدوح نے سب جگہ اس کا ترجمہ اہل حدیث ہی لکھاہے اور ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ اہل الاثر – اہل حدیث اور اصحاب حذیث سب اہل حدیث ہی کے لقب ہیں" لفظ چگذاری سوئے معنی روی"

عباراتنا شتی و حسنك واحد و كل الى ذاك الحمال يشير چنانچه حفرت پيرصاحبٌ عبارت مندرجه بالا كے كچھ آگے يه ذكر كرك كه بدكل لوگ "الل مديث "كے طرح طرح ك نام ركھتے ہيں-لكھتے ہيں-

ولا اسم لهم الا اسم و احد وهو اصحاب الحديث (ص١٩٨) "اوران كا توصرف ايك بى نام ب يعنى الل حديث "ل

ا بعض مقلدین کماکرتے ہیں کہ حضرت پیر صاحب قدس سر ہاور دیگر مصفین جنہوں نے اہل حدیث کی تعریف کی ہے۔ اس سے ان کی مرادید وہابی لوگ نہیں۔ بلکہ گردہ محدثین ہے جو ائمہ حدیث کی تعریف کے جائمہ حدیث تقدوروہ مجتمد ہے اس سے ان کی مرادید وہابی لوگ نہیں۔ ایسا کنے والے حضر اس محتمین و حدیث قصر ہیں۔ ان کے قول سے تو یہ ثابت ہو گیا کہ محدثین کس کے مقلد نہ تھے۔ اب یہ سوچنا حاسبے کہ ان کی محدثین کی روایات کے مقلد نہ تھے۔ اب یہ سوچنا نہیں ؟ اس کا جواب نفی میں تو ہو سکتا نہیں۔ کیو نکہ ان کی روایات کے دفاتر اب تک محفوظ ہیں۔ اور و نیا جان کے مقلدین بھی اپنے نہ ہم کہ کو تا ہیں۔ اور ان کی دفاتر حدیث بیش کرتے ہیں۔ طاحظہ ہو ہدایہ۔ تو ان کے دفت میں ان پر ممل کرنے والے کے امادیث نبویہ کیوں نہ تھے۔ اگر بتے اور ضرور جھے تو تو ثابت ہو گیا کہ بغیر کس معین محفی کی تھلید کے امادیث نبویہ کیوں نہ تھے۔ اگر بتے اور ضرور جھے تو تو ثابت ہو گیا کہ بغیر کس معین محفی کی تھلید کے امادیث نبویہ اور آثار صحاب ہے کسی نے سوال کیا۔

اب بھی اہل حدیث کے مخالف ان کے کی طرح کے نام رکھتے ہیں کوئی "نجدی"
کتا ہے کوئی "وہائی "کمہ کر بدنام کر تا ہے کوئی "غیر مقلد" کے نام سے یاد کر تا ہے -وہ
یاد رکھیں کہ ایسا کرنے والوں کو حضرت پیر صاحب "بدعی" کتے ہیں - ہم ان سب
جدید ناموں سے بیزار ہیں - سوائے اس اپنے پیارے لقب کے جس میں اس محبوب
رب العالمین (علیلے) کی طرف نسبت پائی جائے - یعنی اهل حدیث النبی صلی الله
علیه وسلم - ئ

کسی کا ہورہے کوئی نبی کے ہورہے ہیں ہم

حفرت پیرصاحب اوس پیدا ہوئے اور ادع میں بغداد میں فوت ہوئے اور مولوی عبدالحکیم صاحب سالکوٹی کے نیاھ میں سالکوٹ میں فوت ہوئے۔

ای طرح حفرت پیر صاحب ای کتاب کے ص ۲۱۲ پر فرقہ ناجیہ کے ذکر میں کھتے ہیں کہ ان کانام اصحاب الحدیث ہے۔ حضرت پیر صاحب کی بابت ہم الگ فصل میں ثابت کریں گے کہ آپ مقلد نہیں تھے بلکہ اہل حدیث تھے۔

(٠) امام المحمین امام فخر الدین رازی تغییر کبیر میں بذیل آیت وان کنتم فی ریب مما نولنا علی عبدنا (بقو پ ۱) الل حدیث کا ذکر کرتے ہیں (جلد اول ص ۲۳۳ مطبوعه مصر) امام رازی لاواج میں فوت ہوئے ہیں- رحمد الله

میرست میں اور ہوئیں علم فقہ پر عمل کرتے ہیں یا نہیں؟ بعض کھنفس کہتے ہیں کہ محدثین علم فقہ پر عمل نہیں کرتے۔

جواب : علائے محدثین بیک فد بهباز نداب مجتمدین نباشند پس بعض اعمال ایشاں مطابق کتب فقد ی باشدو بعضے دیگر مطابق کتب دیگر - ص ۲ ااجلد دوم)

اس سے علائے محد ثین کامسلک تو معلوم ہو حمیا۔اب عوام الناس جو مسلک محدثین پر عمل کریں ان کے لئے امام ابن حزم کا حوالہ طاحظہ کریں جو اٹل سنت کے حکمن میں حنابلہ واہل حدیث کے بیان میں محذر چکا ہے۔ حافظ ابن حزم چینی ہیں۔ جو دی بھی فوت ہوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ محدثین کے مسلک پر عام لوگ عمل کرنے والے پانچویں صدی میں چین تک چیلے ہوئے ہے اور اس میں بین تک چیلے ہوئے ہے اور اس میں بین حک بھیلے ہوئے ہے اور اس میں بین حک مسلک ہوئے ہوئے ہے اور اس میں بین حک میں بین میں ہوئے۔

(۱۱) ای طرح امام ابن تھیہ جو جملہ فنون عربیہ میں مسلم امام ہیں۔ اپنی بے نظیر کتاب منہاج السنۃ میں متعدد مقامات پر الل الحدیث اور اصحاب الحدیث کے نام سے ایک مستقل فرقہ کا ذکر کرتے ہیں چنانچہ جلد ثالث ص ۲۳ میں جہمیہ 'قدریہ 'معتزلہ اور کرامیہ وغیرها فرقوں کے تردیدی ذکر میں فرقہ اہل حدیث کا بھی ذکر کرتے ہیں جلد اول ص سمااہ جلد سوم ۲۲ میں بھی ذکر کرتے ہیں جس سے ثابت ہے کہ ان کے وقت میں ان فرقوں کے مقابلہ میں اہل حدیث کا بھی ایک فرقہ موجود تھا۔ منہاج السنۃ جامع ترندی کی طرح اہل حدیث کے ذکر سے بھری پڑی ہے۔ لیکن ہم صرف دو جامع ترندی کی طرح اہل حدیث کے ذکر سے بھری پڑی ہے۔ لیکن ہم صرف دو ضروری اقتباس نقل کرتے ہیں۔ شخ الاسلام اختلاف امت کے ذکر میں اہل حدیث کا جبی اختلاف امت کے ذکر میں اہل حدیث کا جبی اختلاف امت کے ذکر میں اہل حدیث کا جبی اختلاف امت کے ذکر میں اہل حدیث کا جبی اختلاف امت کے ذکر میں اہل حدیث کا جبی اختلاف بھی بیان فرماتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

ثم بعد ذلك اختلاف اهل الحديث وهم اقل الطوائف اختلافافي اصولهم لان ميراثهم من النبوة اعظم من ميراث غيرهم فعصمهم حبل الله الذي اعتصموابه (حلد ثالث ص ٢١)

"اس كے بعد اہل حديث كا اختلاف ہے - جو سب فر قول ميں سے كم اختلاف ركھتے ہيں كيونكه ان كى علمى دراشت جو نبوت سے ان كو ملى ہے دوسروں كى دراشت سے بہت عظیم ہے -ان كواللہ كى رى (قر آن مجيد) نے بحاليا - جس سے دہ متمك ہيں - "

. اس جگہ امام ممروحؒ نے اہل حدیث کوان کی خصوصی نسبت''وراخت نبوت'' سے یاد کیاہے۔

اسی طرح ایک دوسرے موقعہ پر علامہ حلی شیعی کے اعتراض کے جواب کے ضمن میں اہل حدیث کی تعریف ایسے پیرائے میں کرتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر ہو نہیں سکتی چنانچہ فرماتے ہیں-

من المعلوم لكل من له خبرة ان اهل الحديث من اعظم الناس بحثا عن اقوال النبي صلى الله عليه وسلم وطلبا لعلمها وارغب

اس تعریف میں کمال سے ہے کہ اہل حدیث کے ظاہر وباطن کا صحح فوٹو تھنچ و کھایا ہے۔ اس میں نہ تو محض حسن ظنی و فرط محبت کے سبب غلو کیا ہے اور نہ اہل مدح کی طرح صرف لفاظی سے کام لیا ہے بلکہ جو پچھ واقعی حالت ہے وہی بیان کی ہے۔ جزاہ الله عنا خیر الحزاء

امام صاحب موصوف الم مليدا ہوئے اور ۲۲۸ هيں فوت ہوئے -اللهم اغفر له و ارحمه

(۱۲) اس کے بعد ہم علم اصول کا بھی حوالہ درج کرتے ہیں۔ علم اصول میں تو منبح تلو ت کارتبہ سب کو معلوم ہے۔علامہ تفتازانی تلو ی شرح تو منبح میں فرماتے ہیں۔

وعليه عامة اهل الحديث والشافعية

اورای پر ہیں عام اہل عدیث اور شافعیہ (بھی) تلویح مصری جلد دوم ص ۳۹ بحث(اجماع)

بعض لوگ کمہ دیا کرتے ہیں کہ پرانی کتابوں میں جہاں کمیں لفظ اہل حدیث یا اصحاب حدیث یا محدیث کو شوافع کے مقابلے میں عبارت کو انصاف ہے دیکھیں کہ وہ کن طرح اہل حدیث کو شوافع کے مقابلے میں مستقل گروہ قرار دے کران کا ند ہب نقل کرتے ہیں۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ علامہ کے زمانے میں شافعیہ وغیر ہم مقلدین کے سواایک اور مستقل فرقہ بھی تھا جن علامہ کے زمانے میں شافعیہ وغیر ہم مقلدین کے سواایک اور مستقل فرقہ بھی تھا جن

کواہل صدیث کما جاتا تھااور وہ وہی ہیں جن کا دستورالعمل قر آن و حدیث ہے۔اور خدا کے فضل ہے ہمائی میں سے ہیں۔۔

> ما المحديثيم دغارا نشنا سيم باقول نبی چون و چرارا نشا سیم

یمی علامه تفتازانی شرح مقاصد میں شیعوں کی دلیل حدیث غدیر خم کی شحقیق م*ين فرمات بين-و*قد قدح في صحته كثير من اهل الحديث^ك

علامہ تفتازانی تو بھی ہوئے - اور اس کتاب تلوی کی تصنیف ہے <u> ۷۵۸ ھ</u>میں فارغ ہوئے۔

(۱۳) ای طرح امام ابن ہمام جو متاخرین حنفیہ میں سے در جہ اجتماد کک پہنیے ہیں۔ اپنی کتاب فتح القدیر شرح ہدایہ مطبوعہ نولکھور پریس میں متعدد مقامات پراس گروہ حق پر وہ کا ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ جلد اول میں ص ۲۲و ص ۹۰وص ۱۱۵وص ۲۸۲ پر ان کا ذکر موجودہے۔

المام كمال الدين ابن جام قريبا • و ع ين بيدا بوع اور الله ين فوت بوع رحمه الله-

(۱۴۴) علامه شامی جن کاذ کر اوپر ہو چکاہے۔شرح در محتار میں فرماتے ہیں۔

قد علمت أن هذا لم يقل به الا الشافعي و عزاه الى جمهور أهل

الحديث (حلد اول ص٧٠٦)

تم جانے ہو کہ اس کے قائل صرف امام شافعی ہیں اور اس کو جمهور اہل مدیث کی طرف نسبت کیاہے-

(۱۵) جس طرح علامہ تفتازانی کی عبارت میں اوپر گذر چکا ہے کہ وہ اہل حدیث کو شوافع سے الگ کر کے لکھتے ہیں-اس طرح علامہ شامی بھی ایک دوسرے موقع پر اہل حدیث کو احناف وغیرهم فقهاء ہے الگ رکھتے ہیں- چنانچہ فتح القدیر ہے خوارج کی

نبت نقل کرتے ہیں۔

وحكم الخوارج عند جمهور الفقهاء والمحدثين حكم لبغاة وذهب بعض المحدثين الى كفرهم وقال ابن المنذر ولا اعلم احدا وافق اهل الحديث على تكفيرهم (ردائم ختار حلد سوم ص٤٧٨) "فارجيول كا تحكم جمهو فقماء اور محدثين ك نزويك باغيول كاسا به اور يعض محدثين ان كوكافر كت بين - ابن المنذر كت بين ميرے علم ميں كوكى شخص فوارج كى تحفير بين الل حديث بے موافق نہيں ہے۔ "

اس سے ہمارا مطلب ایساعیاں ہے کہ مختاج بیان نہیں۔ شخ ابن ہمام مصنف فخ القد ریکا ذکر اوپر گذر چکا ہے کہ وہ الآلاج میں فوت ہوئے اس حوالہ میں بیہ بھی لطف ہے کہ اہل حدیث کو اس گروہ میں شار کیا جاتا ہے۔ جو دوسر نے فر قوں پر اان کے خلاف سنت عمل واعتقاد کی بناپر تھم و فتوی لگانے والے ہیں نہ ان میں سے جن پر فتوی لگایا گیا۔ جیسا کہ آج کل اس کے بر خلاف ہورہا ہے اور رد المختار کے مصنف علامہ سید محمد المین بن عابدین شامی تو زمانہ حال کے قریب ہی ہوئے ہیں۔

(۱۲) ای طرح صاحب کشف الظنون حنی نے علم اصول پر بحث کرتے ہوئے اہم علاؤ الدین محمد بن احمد سمرفندی کا قول ان کی کتاب میز ان الاصول سے نقل کیاہے۔

واكثر التصانيف في اصول الفقه لاهل الاعتزال المخالفين لنا في الاصول ولاهل الحديث المخالفين في الفروع رباب الالف ص ١٩٤٠ يعن اصول فقه مين اكثر تصانيف معتزلول كي بين جو اصول (عقائد) مين بم سے مخالف بين اور المحديث كي (تصانيف بھي) بين جو جم سے فروع مين مخالف بين اور المحديث كي (تصانيف بھي) بين جو جم سے فروع مين مخالف بين -

اس حوالہ سے یہ بھی معلوم ہو گیاہے کہ حفوں اور اہل حدیث میں اختلاف صرف فروع میں ہے۔عقائد میں نہیں ہے۔ پس حفوں کو اہل حدیث سے عناد و بغض نہیں رکھنا چاہئے۔ امام علاؤ الدین حفول میں بڑے پائے کے بزرگ ہوئے میں۔ خصوصاً علم اصول میں بہت ماہر ہے۔افسوس ہمیں ان کا زمانہ حیات ووفات نہیں ملا۔

ہاں صاحب کشف الظنون کے آبارہ میں فوت ہوئے ہیں (فوا کد بہیہ ص ۱۳)

ان حوالجات کے علاوہ کٹرت سے اور بھی حوالے ہیں۔ جن کے ذکر سے طوالت کا اندیشہ ہے ان سے صاف ظاہر ہے کہ گروہ اہل حدیث (کٹر اللہ سواد ہم) شروع سے علامہ شامی کے وقت تک برابر ہر صدی میں دنیا کے مختلف حصوں میں موجود رہاہے اور علامہ شامی ای کتاب میں شخ محمہ بن عبد الوہاب کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ لیکن وہ گروہ اہل صدی تے واس کا بیرو قرار نہیں دیتے۔ چنانچ ہی امر آئندہ فصل سے بخوبی ظاہر ہوجائے صدی یا دوصدی کی عمر والا کہنا گا۔انشاء اللہ بس اہل حدیث کو ایک نیا فرقہ اور قریباً ایک صدی یادوصدی کی عمر والا کہنا تاریخی حالات کے روسے بھی ویبائی غلط ہے جیسا کہ قر آن وحدیث کے دلائل کی روسے تم والحمد بلٹہ الملہم۔



شخ محمد بن عبدالوہاب نجدی اور فرقہ اہل حدیث

جب ہم نے تاریخی شاد تول سے ثابت کر دیا کہ فرقہ اہل صدیث ایک قدیم گروہ ہے۔ جو ابتدائے اسلام سے آج تک برابر چلا آرہاہے۔ تو ہی بات اس الزام کے دور کرنے کے لئے کافی ہے کہ بیدلوگ محمہ بن عبدالوہاب نجدی رحمہ اللہ کے متبع نہیں ہیں۔ کیو نکہ شخ موصوف کی پیدائش ہالاھ میں اور وفات ۲۰۱۱ھ میں ہوئی۔ لیکن ہم اس فصل میں اس نہ ہی مسئلہ کے ذکر سے اس الزام کو دور کرنا چاہتے ہیں۔ جس کے روسے ہم دیگر مقلدین حفیہ شافعیہ وغیر هم سے امتیاز رکھتے ہیں یعنی مسئلہ تقلید شخصی اور اس ضمن میں ان الزامات کا جواب بھی دیں گے جو بعض مخصول نے غلطی سے یا عناد سے شخ ممروح پر لگائے ہیں وہ محض اس وجہ سے کہ مسلمان کی نصر سے مہماا کمن واجب ہے۔ جب شخ موصوف ان الزامات سے بری ہیں توان کا الزام لگاتے وقت اس آیت خداوندی کو خیال میں رکھ لینا چاہئے۔

والذين يوذون المومنين والمومنات بغير مااكتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا (احزاب ب٢٣)

اور جو لوگ مسلمان مر دوں اور مسلمان عور توں کو بغیر اس کے کہ انہوں کے ۔ نے قصور کیا ہو (ناحق کی تہمت لگاکر) ایزادیتے ہیں تودہ (جھوٹ) طوفان اور صرح گناہ کا بوجھ (اپنی گردن پر)اٹھا لیتے ہیں۔

شیخ محمد بن عبدالوہاب حنبلی ند ہب کے مقلد تھے۔ چنانچہ یہ بات ان کے اپنے خطبے سے بھی ظاہر ہے۔ جوانہوں نے حرم محترم میں ہر چمار ند ہب کے نامی علماء کے سامنے بیان کیا کہ

ان مذهبنا في اصول الدين مذهب اهل السنة والجماعة ونحن ايضا في الفروع على مذهب الامام احمد بن حنبل ولا ننكر من

قدر احد امن الائمة الاربعة (اتحاف ص ٤١٤)

بے شک ہمارا ند ہب اصول میں تواہلسنت و جماعت ہے۔ نیز ہم فروع میں امام احمد بن حنبلؒ کے ند ہب پر ہیں اور جو ھخص ائمیہ اربعہ میں ہے کسی کا بھی مقلد ہو ہم اسے برانہیں جانتے۔

شخ محد عبد الوباب كا حنبلى المذ بب بو ناخود علامه شامى كو بھى مسلم بے چنانچه آپ باب البغاة ميں فرماتے ہيں -

كما وقع في زماننا في اتباع عبد الوهاب الذين خرجوا من نجدو غلبوا على الحرمين وكانوا ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم المسلمون وان من خالف اعتقادهم مشركون استباحوا بذلك قتل اهل السنة وقتل علمائهم حتى كسر الله تعالى شوكتهم وخرب بلادهم وظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلثين ومائة والف (قوله كما حققه في الفتح) حيث قال وحكم الخوارج عند جمهور الفقهاء والمحدثين حكم البغاة وذهب بعض المحدثين الى كفرهم قال ابن المنذر ولا اعلم احدا وافق اهل الحديث على تكفيرهم (حلد سوم ص ٤٧٨)

جیساکہ ہمارے زمانہ میں عبدالوہاب کے پیروں میں ہے جو نجد سے ظاہر
ہوئے ہیں۔اورانہوں نے حرمین پر بزور غلبہ حاصل کیا ہے اورائی آپ کو
مذہب حنبلی کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ لیکن وہ یہ اعتقاد رکھتے ہیں صرف
ہم ہی مسلمان ہیں اور جو ہمارے اعتقاد کے خلاف ہیں وہ مشرک ہیں۔اورائ
وجہ سے انہوں نے اہل سنت اور ان کے علاء کا قتل جائز جانا ہے۔ حتی کہ اللہ
تعالیٰ نے ان کی شوکت توڑ ڈالی اور ان جیکہ شہروں کو برباد کر دیا۔اورمسلمانوں
کے انشکروں کو ساسلا میں ظفر یاب کیا (قول مصنف کا کماحققه فی

تھم باغیوں کا تھم ہے اور بعض منکرین ان کے کفر کے بھی قائل ہوئے ہیں ابن منذر کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ ان کی تحفیر پر کوئی اہل حدیث کے موافق ہوا ہو-

اس عبارت سے ہمارااصل مقصود تویہ ہے کہ علامہ شامی شیخ محمد بن عبدالوہاب کو برابر حنبلی قرار دیتے ہیں۔اور ہم اہل حدیث سوائے آنخضرت ﷺ صاحب شرع کے کسی اور کی طرف نہ منسوب ہیں اور نہ نسبت کو پہند کرتے ہیں ہم تو کہتے ہیں۔

کس کا ہو رہے کوئی نبی کے ہو رہے ہیں ہم اور خود حضرات مقلدین بھی ہم کوازراہ لطف غیر مقلدین ہی کہتے ہیں۔پس غیر

اور خود خطر الت مقلدين على بم توارزه نطف مير مقلدين بن سع بين- پن مقلد كه مقلدين بن سع بين- پن مير مقلد كه ريخ مقلد كهه كر شخ محمد بن عبدالوماب كامقلد كهنااين چه ؟

نیکن اس اصل مقصود کے علاوہ دو باتیں اور بھی کینے کی ہیں۔ اول یہ کہ علامہ شامی وہا ہیوں کو باوجودان کی نسبت سخت امور ذکر کرنے کے کا فر کہنے سے پر ہیز کرتے ہیں۔ پس جولوگ ہم کووہائی جان کر کا فر کہتے ہیں وہ علامہ شامی کی تحریر کودیکھیں اور خدا سے ڈرس ۔

> بروز حشر گر پر سند خسرو را چرا نخشی؟ چه خوابی گفت قربانت شوم تامن جمان گوئم

عجب توبیہ ہے کہ جوامور علامہ شامی نے وہا بیوں کی طرف منسوب کئے ہیں وہ ہم میں ندیائے گئے اور ندہم میں پائے جاتے ہیں۔

دوم ہے کہ علامہ شامی نے ان امور کی تحقیقات میں کو تاہی کی اور حقیقت امر پر غور شیں کیا-اور صورت بدنامی کو اپنے دل میں عظیم جان کر پیچارے شیخ محمد بن عبد الوہاب پر کہہ دیا کہ اس نے اور اس کے اتباع نے اپنے مخالفوں کو مشرک قرار دیا-اور مسلمانوں اور ان کے علماء کے قتل کو مباح جانا- یہ امر علامہ سے غصہ میں لکھا گیا-اور دلیل غصہ کی ان کی وہ عبارت ہے جو نجد یول کے حق میں لکھی ہے-

حتى كسر الله شوكتهم وخرب بلادهم وظفر بهم عساكر

المسلمين- (ص ٤٧٨)

خدانے ان کی حکومت کو توڑ الوران کے شہروں کو برباد کر دیالور مسلمانوں کی فوجوں کو ان برغالب کیا-

ائل ذوق سلیم شہادت دے سکتے ہیں کہ مصنف کے قلم سے ایسے کلمات کیسی حالت میں نکلتے ہوں گے -اول تو یہی دیکھنا چاہئے کہ علامہ شامی نے شخ کا نام اس کے باپ کا نام قرار دیا۔ جوان کی طبیعت کے قائم نہ رہنے کی دلیل ہے درنہ اگر علامہ شامی ذرہ برابر بھی تحقیقات کرتے توان کو معلوم ہو جاتا کہ شخ محمد بن عبد الو باب خدا سے ڈرنے والا متدین و متبع سنت تھاکس طرح ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کو مشرک جانے اور ان کے قتل کو مباح خیال کرے۔

اگر کہاجائے کہ قبر پرستی وغیرہ امور شرکیہ کی وجہ سے مشرک کہاہے تو یہ امر دیگر ہے۔اس میں شخ معروح منفرد نہیں ہیں علائے حنفیہ بالاتفاق ان کے ہم آہنگ ہیں۔اور خود علامہ شامی بھی اس کتاب ردالحقار میں جا بجاامور شرکیہ پر سخت فتوے لگاتے ہیں۔چنانچہ بعض کو ہم نقل کرتے ہیں۔

كتاب الصوم مين قبرول پرنذرونياز چڑھانے كى حرمت كى وجوہ ميں لكھتے ہيں۔ ومنھا انه ظن ان المميت يتصرف فى الامور دون الله تعالمى و اعتقادہ ذلك كفر (شامى ج٢ ص٢٠)

ٔ دیگر وجہ یہ ہے کہ اس (قبر پر نذر چڑھانے والے) نے یہ سمجھا ہے کہ مر دے امور (خیر وشر) میں خدا کے ورے متصرف ہیں اور اس کا یہ اعتقاد کفر ہے-

دیگر میر که در مختار میں فقها کا فد جب نقل کیا ہے کہ جو شخص غیر اللہ کے تقرب کے لئے کوئی جانور ذرخ کرے توہ ہ ذرام ہے ۔ اگر چہ ذرخ کے وقت اس پر خدا کا نام پڑھا جائے پھر کما ہے کہ جمہور کے نزدیک وہ شخص کا فرہو جاتا ہے چنانچہ کما ہے ۔ وفاعلہ حمہور ھم قال کافریعنی جمہور کا قول ہے کہ غیر اللہ کے قصد سے

ذبح كرنے والا كافر ہوجاتا ہے ك

ر کے دیاں (بار با با بسم کے دیا ہے۔ دیا ہے۔ دیا ہے دیا ہے۔ کا خود علامہ شامی شخ محمہ بن عبدالوہاب کے ذکر کے بعد بدئتی فرقوں کی کھیر کے متعلق مفیدو مفصل تحریکھتے ہیں۔ و ذکر الحنفیة تصریحا بالتکفیر باعتقاد ان النبی یعلم الغیب لمعارضة قوله تعالمی قل لا یعلم من فی السموت والارض الغیب الا الله (مسائرہ مصری ص ۲۰۲)

"حنیوں نے اس امر کے اعتقاد پر کہ آنخضرت ﷺ غیب جانتے تھے بالتھر تے کفر کافتویٰ لگایا ہے کیونکہ یہ بات اس آیت خداوندی کے خلاف ہے (اے پیٹیبر)ان سے کہ دیجئے کہ زمین و آسان میں جو کوئی بھی ہے ان میں سے سوائے خداکے کوئی بھی غیب نہیں جانیا۔"

ای طرح فآوی قاضی خال میں بھی لکھاہے-

رجل تزوج امرة بغير شهود فقال الرجل للمرأة خدا و پيغمبر راگواه كردم) قالوا يكون كفرا لانه اعتقد ان الرسول صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب وهو ماكان يعلم الغيب حين كان فى الاحياء فكيف يعلم بعد الموت (قاضى خال جلد٤ ص ٤٦٨ مطبوعه نولكشور)

''کی شخص نے کسی عورت سے بغیر گواہوں کے نکاح کیا تو وہ شخص اس عورت کو کمے کہ میں نے خدااور رسول کو گواہ کیا تو فقہاء کہتے ہیں کہ یہ بات کفر ہے کیونکہ اس نے یہ اعتقاد رکھاہے کہ رسول اللہ ﷺ غیب جانتے ہیں حالانکہ آپ اس وقت بھی غیب نہیں جانتے تھے جب زندوں میں تھے تو موت کے بعد یہ بات کس طرح ہو علق ہے۔''

ای طرح قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پی الا بدمنہ میں کلمات کفر کے بیان میں فرماتے ہیں۔

ك در مخار كتاب الذبائح-

"ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ اگر شیخ محمد بن عبدالوہاب نے قبر پرسی نذرلغیر اللہ اور ذرخ لغیر اللہ اور آنخضرت عظیہ کو عالم الغیب جانے وغیر ھاا مور شرکیہ کی بنا پر کسی کو کا فرو مشرک کما ہو تووہ اس میں منفر د نہیں ہیں - بلکہ سب علائے حنفیہ مع علامہ شامی کے اس امر میں ان کے ساتھ ہیں پس جو جو اب علامہ شامی اور دیگر فقہاء کی طرف سے ہوگا - لہذا بعد اس امر کے طرف سے ہوگا - لہذا بعد اس امر کے مسلیم کر لینے کے بھی شیخ محمد بن عبدالوہاب کی طرف سے ہوگا - لہذا بعد اس امر کے تسلیم کر لینے کے بھی شیخ محمد بن عبدالوہاب نے امور شرکیہ کی بنا پر کسی کو کا فرو مشرک کہا ہے شیخ موصوف کو بر انہیں کہ سکتے ۔"

اس کے بعد ہم اصل امرکی تحقیق میں لکھتے ہیں کہ جس طرح زمانہ کے بعض جمال و حاسد ہمیشہ اہل حق پر افتر اباند ھتے رہے ہیں۔ای طرح شخ محمد بن عبد الوہاب پر بھی بوجہ ان کی غیرت حق اور تردید شرک کے باند ھے گئے۔اور خاص ان کی زندگی میں بھی ان پر بہتان لگائے گئے۔ جن کے جواب میں شخ موصوف نے حرم محترم میں میں جمی ان پر بہتان لگائے گئے۔ جن کے جواب میں شخ موصوف نے حرم محترم میں ایک طویل خطبہ میں سب الزامات کو دفع کیا چنانچہ بالحضوص الزام تکفیر مسلمین کو بھی شار کر کے کہتے ہیں۔

وانا نكفر الناس على الاطلاق اهل زماننا ومن بعدست مائة الامن هو على مانحن عليه ومن فروع ذلك انا لا نقبل بيعة احد الا اذا اقر عليه م بانه كان مشركا وان ابويه ماتا على الشرك بالله (اتحاف ص ٥ ٤) "اور جم پرايك بهتان بيب كه جم اپ سواا پزمان كه سب لوگول اور چمش صدى كه بعد كه سب لوگول كوكافر جانتے بي اور چراس كے فروع ميں سے ايك بيب كه جم كى كى بيعت قبول نهيں كرتے مگر اس صورت ميں كه وه مخض صاف اقرار كرے كه بين پيلے مشرك تھا اور ميرے مال باپ بھى شرك تھا اور ميرے مال باپ بھى شرك تھا اور ميرے مال باپ بھى شرك تھا اور ميرے مال

اس کے بعد سب الزامات کے جواب میں مجملاً لاکھ کی ایک ہی بات کتے ہیں۔ فجمیع الخرافات وما اشبھھا لما استفھمنا عنھا من ذکر ناکان

جوابنا عليه في كل مسئلة سبحانك هذا بهتان عظيم فمن روى عنا شئيا من ذلك او نسبه الينا فقد كذب علينا وافترى ومن شاهد حالنا و حضر مجالسنا علم قطعا ان جميع ذلك وضع علينا و افتراء اعداء الدين و اخوان الشياطين تنفيرا للناس عن الازعان لاخلاص التوحيد لله تعالى بالعبادة وترك انواع الشرك الذى نص الله على انه لا يغفره ويغفر مادون ذلك لمن يشاء (اتحاف ص ١٥)

"پس بید سب اور اس قتم کے دیگر فرافات جب کوئی مخص ہم ہے ان کی
بابت دریافت کرے گا تو ہمار اہر مسئلے کے بارے میں کی ایک ہی جواب ہو
گا۔ هذا بهتان عظیم یعنی اے اللہ تو پاک ہے۔ یہ بات بڑا بھاری طوفان
ہے۔ پس جو هخص ہم ہے ایسی با تیں نقل کرے یا ہماری طرف ان کو نسبت
کرے تو اس نے ہم پر جھوٹ اور بہتان با ندھا اور جو شخص ہمارے حال کا
مشاہدہ کرے گا اور ہماری مجالس میں حاضر ہوگاوہ قطعی طور پر جان لے گا کہ
ہم پر یہ سب پچھ دین کے دشمنوں اور شیطان کے بھائیوں نے جھوٹ اور
افتراء با ندھاہے۔ تاکہ لوگوں کو خدا تعالی کی خالص عبادت میں خالص تو حید
کے اختیار کرنے اور جملہ اقسام شرک کو ترک کرنے سے نفرت دائیمیں جس
کی نسبت خدانے صاف کہ دیا ہے کہ اسے (شرک کو) ہرگز نہیں بخشوں گا۔
اور اس کے سواجس کو چاہوں گا بخش دول گا۔"

نقول فيمن مات تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ماكسبتم ولا تستلون عما كانوا يعملون ولا نقول بكفر من ثبت ديانته وشهر صلاحيته وعلمه وورعه وزهده وحسنت سيرته وبالغ في نصح الامة او غيرها كا بن حجر الهيتمي المكي فانا نعلم كلامه في الدر المنظم ولا ننكر سعة علمه الخ (اتحاف ص ٢١٤)

"اور جولوگ فوت ہو چکے ہیں ہمارا توان کی نسبت یہ قول ہے تلك امد الخ یعنی یہ وہ لوگ ہیں جو گذر چکے ہیں - ان كاكيا ان كے لئے اور تماراكيا تممارے لئے - ان كے اعمال كے بارے ميں تم ہے سوال نہيں ہو گااور جس شخص كى ديندارى ضح طور پر پائی گئى ہے اور اس كی صلاحیت و پر ہیز گارى اور اس كاعلم وزہد معروف ہو چكاہے اور اس كی سیرت نیک ثابت ہو چكی ہے اور اس نے امت كی خیر خواہی میں نمایت كوشش كی ہے - اگر وہ اس مسئلہ میں یا اس نے امت كی خیر خواہی میں نمایت كوشش كی ہے - اگر وہ اس مسئلہ میں یا کی اور میں خطا پر بھی تھا- تو ہم اس كو كافر نہیں كہتے مثلاً ابن حجر ہیمی كی -کیونكہ ہم ان كی كتاب الدار المنظم میں ان كی تحریر كو بھی جانتے ہیں اور ان کے وسعت علم ہے بھی انكار نہیں كرتے -"

شیخ صاحب کے اپنے خطبے سے معلوم ہو گیا کہ ووان الزاموں سے بالکل بری ہیں جن کی وجہ سے ان کے دشمن ان کو بدنام کرتے ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ علامہ شامی سے بھی بوجہ ضعف انسانی کے ایک مسامحت ہو گئی ہے۔ ولنعم ما قبل - لکل عالم هفوة ولکل حواد کیوہ عفا الله عنه وعن سائر المسلمین

حضرت سيد عبدالقادر جيلانی(قدس سره) اہل حدیث تھے

عوام الناس کی جسیعتنیں جست خطابی ہے اطمینان یا جاتی ہیں۔ لینی اگر ان کو کسی ملم بزرگ کا قول یا فعل نقل کر کے بنادیا جائے۔ نووہ تسلیم کر لیتے ہیں-اس لئے جب ہم عوام کی تسلی کے لئے کہتے ہیں کہ حضرت پیر صاحب رحمتہ اللہ علیہ بھی توحید اور اتباع سنت کی تاکید کرتے اور شرک و بدعت سے منع کرتے ہیں - نیز آپ قرات فاتحد کو فرض اور آمین بالجمر کو سنت جانتے ہیں - تو وہ اپنے علاء کے سکھانے سے بیہ جواب دیتے ہیں کہ حفرت پیر صاحب تو حنبلی ند ہب کے مقلد تھے اورتم غیر مقلد ہو-اگرتم بھی کسی امام کی تقلید کرو توبیہ سب امور ادا کر لیا کرو-ورنہ نہیں-اول توان کو نہی سوچنا جاہئے کہ جب بہ حال ہے تو ہمارے اور ان کے در میان نزاعی امر صرف تقلید شخصی ہوا۔ نہ کہ رفع یدین وغیرہ مسنون امر -لنذا مناسب نہیں کہ ان امور کے سبب ہم پر غضب ڈھائے جائیں اور مسجدوں سے نکالا جائے اور مقدمات کی صورت پیدا کر کے عدالت میں مسلمانوں کے ایمان ووفت اور مال وعزت کو ہر باد کیا جائے۔ ہاں صرف تغلید ممخصی کومبحث قرار دے کرامن وسلامتی ہے اس پر گفتگو کر لی جائے -اگر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی تعلیم سے بیہ ثابت ہو جائے تواہل حدیث بھی اسے قبول کر لیں۔ ورنہ مقلدین بھی اس ہے وست بر دار ہو جائیں۔ اور دونوں متفق ہو کر واعتصموا بحبل الله حميعا پر عمل كر كے ولا تفرقواكي مخالفت ہے نئي كراسلامي جعیت کاشیرازه مضبوط کریں-

دیگرید که اگر طریق مذکور پر عمل مشکل ہو توحفرت پیرصاحب ہی کے ند بب کی شخص کر لیں کہ وہ اہل حدیث متھیا مقلد ؟ سومعلوم ہو کہ ہمیں حضرت پیرصاحب کے قول سے کمیں نظر نہیں آیا کہ آپ نے رتبہ علم پر پہنچ کر کسی خاص امام کی تقلید کا

اقرار کیا ہو بلکہ آپ کی تصانیف میں خالص کتاب وسنت کی پیروی کی کئی عبار تیں پائی جاتی ہیں جن سے صاف عیال ہے کہ آپ اہل حدیث تھے۔ کیونکہ اہل حدیث بھی خالص کتاب وسنت کی پیروی کو واجب جانتے ہیں اور ترک تقلید کے لیم معنی ہیں۔ای لئے مقلدین کتاب و سنت کی علاوہ پچھ اور کو بھی واجب جانتے ہیں جس کے جوت کے مقلدین کتاب و سنت کی موست کی روسے کے لئے ہم نے اوپر گذارش کی ہے کہ دونوں فریق کے علاء کتاب و سنت کی روسے فیصلہ کر لیں۔اگر خدا کی کتاب اور اس کے رسول ملک کی سنت ہمارا ہاتھ اپنے سواکس اور کے ہاتھ میں دے دے تو ہم اللہ۔ع

دل ثاد و جیثم ما روثن

"جمیں تو کماب وسنت کی پیروی سے غرض ہے -اور بس -ورنداگر خوداس لائن پرند آئیں تو کم از کم جمیں تو معذور سمجھیں کہ جو بات نہ خدائے ذوالجلال نے واجب کی نداس کے رسول ﷺ نے ضروری قرار دی -وہ ہم اپنی طرف سے کسی طرح واجب کر لیس - حالا نکہ اصول کی کتابوں میں لکھا ہے کہ کسی امر کا واجب کرنا صرف خدا اور رسول کا حق ہے - مجتد کا حکم اظہار حکم ہے نہ ایجاد حکم - خیر بیہ قصہ تو بہت لمباہے - ذرا حضرت پیر صاحب رحمتہ اللہ علیہ کی عبار تیں بھی دیکھیں - کہ آیاوہ کتاب و سنت کی اتباع کے سواکی دیگر چیز کو بھی داجب الا تباع جانتے تھے - "

آپ کی دو کتابیں ہمارے ہاتھوں میں ہیں۔ فقرح الغیب اور غنیۃ الطالبین۔ فقرح الغیب تو علم طریقت کے متعلق ہے۔ اور غنیۃ الطالبین میں کچھ اس کا بیان بھی ہے۔ اور زیادہ تر علم شریعت کا ذکر ہے آپ فقوح الغیب کا دوسر امقالہ ان الفاظ طیبہ سے شروع کرتے ہیں۔

اتبعوا ولا تبتدعوا واطيعوا ولا تمرقوا ووحدوا ولا تشركوا (مقاله ثانيه ص١١)

''سنت کی پیروی کرواور بدعتیں مت نکالو خدااور رسول کی اطاعت کرواور دین سے باہر مت ہو' توحید مانو شرک مت کرو'' اور چھتیسویں مقالہ میں نمایت زور دار عبارت میں مع حوالہ آیات بتاکید فرماتے ہیں۔

واجعل الكتاب والسنة امامك واعمل بها ولا تغتر بالقال والقيل والهوس قال الله تعالى وما اتكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا واتقوا الله ولا تخالفوه فتتركوا العمل بما جاء به وتخترعوا لانفسكم عملا وعبادة كما قال الله تعالى في حق قوم ضلوا عن سواء السبيل ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم انه قد زكى هو نبيه ونزهه من الباطل فقال وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحي اي ما اتكم به فهو من عندي لامن هواه ونفسه فاتبعوه ثم قال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فبين ان طريق المحبة اتباعه قولا وفعلا (مقاله ٣٦ ص ١٦٩ تا ١٦٩) '' قمر آن و حدیث کو ایناامام بنائے اور اننی پر عمل کیا کر اور کسی کے کیے ہے دھو کا مت کھائیو-اللہ تعالیٰ نے فرمادیا ہے جوتم کورسول دے وہ لے لواور جس سے ہٹائے ہے رہواللہ ہے ڈروادراس کی مخالفت نہ کرو کہ جو پچھ تم کو اس نے دیا ہے اسے تو چھوڑ دواور نی بدعتیں ایجاد کرنے لگو- جیسے اللہ تعالی نے ایک محمراہ قوم کے حق میں فرمایا ہے کہ انہوں نے رہبانیت نکالی ہم نے ان کو تھم نہ دیاتھا- پھر اللہ تعالی نے اپنے نبی کویاک کرنے میں فرمایا کہ میر ا رمول (عظافہ) اپنی خواہش سے نہیں بولٹا بلکہ جو کچھ بولٹا ہے وجی سے بولٹا ہے یعن جو پچھ تہیں دیتاہے وہ میرے یاس سے ہے نہ اس کی اپنی خواہش نفسانی ہے بیں تم اس کی پیروی کرو- پھر فرمایا تواہے نبی کہہ دے اگرتم خداہے محبت رکھتے ہو تومیری پیروی کرو-خداتم سے محبت کرے گا- بتادیا کہ محبت کی راہ اتباع ہے۔ قول میں اور عمل میں۔" اسی طرح دوسری کتاب لینی غنینة الطالبین میں فرماتے ہیں- فالمرید من کانت فیه هذه الجملة وا تصف هذه الصفة فهو ابدا مقبل علی الله عز و جل واطاعة مول عن غیره واجابه یسمع من ربه عز و جل فیعمل بما فی الکتاب والسنة ویصم عما سوی ذلك مریدوه به جس میں به سب صفات بول اور اس صفت سے موصوف بولی وه محیث الله کی طرف راغب اور غیر کی طرف معرض بوگا خدا کی سن گا- قرآن اور سنت نبویه پر عمل کرے گا اور اس کے سواباقی سے کان بند کرے گا - "(غیر مترجم فاری ص ۵ - ۹)

اگر کہاجائے کہ بعض مصنفین نے آپ کو حنبلی لکھاہے تواول اس کاجواب یہ ہے کہ انہوں نے حفرت پیر صاحب کے اپنے قول سے نہیں لکھا۔ دیگر یہ کہ بعض اصحاب حدیث کولوگوں نے کثرت موافقت کے سبب بعض ائمہ کی طرف منسوب کیا ہے۔ حالانکہ وہ ان کے مقلد نہیں تھے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں۔

وكان صاحب الحديث قد ينسب الى احد المذاهب لكثرة موافقة له كالنسائى والبيهقى ينسبان الى الشافعى (حجة الله مصرى جلد اول ص١٥٢)

"اہل حدیث بھی بھی کسی ند ہب کی طرف منسوب کئے جاتے تھے- بوجہ کثرت موافقت کے جیسے کہ نسائی اور بہتی امام شافعی کی طرف نسبت کئے جاتے ہیں۔"

ای طرح ہوسکتا ہے کہ کسی نے حضرت پیر صاحب کو بھی کٹرت موافقت کے سبب حنبلی کہ دیا ہو۔ ورنہ تقلید زیر نزاع سے حضرت پیر صاحب رحمتہ اللہ علیہ کی شان بہت بلند ہے۔ وہ اپنی تصانیف میں عام طور پر حدیث سے سند پکڑتے ہیں اور محض امام احمد کے قول کو بطور دلیل نہیں لاتے حالا نکہ مقلد کی دلیل اس کے امام کا قول ہے۔ جیسا کہ کتب اصول میں مصرح ہے اور انشاء اللہ بحث تقلید میں مفصل نہ کور ہو محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرہ موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

گا-بلکہ آپ کی تصانیف میں گئی ایک مسائل ایسے ہیں جن میں حدیث کی موافقت میں آپ نے امام احمد کے قول کو اختیار شیں کیااور کی ''ترک تقلید'' ہے۔۔ ہوتے ہوئے مصطفیٰ کی گفتار مت دیکھ کسی کا قول و کردار

مثلاً المام احمدٌ سوره فاتحه كو نماز ميں فرض قرار نهيں دية (ملاحظه ہو جامع تر فدى باب ماجاء في ترف القرأة حلف الامام اذا جهر) ليكن حضرت پير صاحبٌ سوره فاتحه كو نماز كاركن كمتے ہيں (وكيموغنية الطالبين مترجم فارى ص م)

اگر محض کسی دوسر ہے شخص کے لکھ دینے ہے کوئی شخص مقلد بن جاتا ہے توشیخ الاسلام اہم ابن تیمیہ اور ان کے شاگر درشید حافظ ابن قیم کو بھی لوگ حنبلی کہتے ہیں۔ حالا نکہ رد تقلید میں ان کی تصانیف مشہور عالم ہیں۔ اور اسی وجہ سے وہ ہدف ملامت ہیں زندگی میں وہ سخت امتحان میں ڈالے گئے۔ قید کئے گئے۔ امام ابن جمیہ تو آخری دفعہ ایسے قید کئے گئے کے مرکز بی چھوٹے اگر وہ مقلد ہوتے تو ان مصائب و مظالم کا تختہ مشق نہ بنائے جاتے۔

دیگرید که جس طرح فروع میں چار ند بب حنی 'شافی 'ماکی 'عنبلی مشہور ہیں اس طرح اصول (عقائد) میں تین مسلک ہیں۔ اشعریہ 'مازیدیہ اور حنابلہ پس یہ حضرات نعنی شیخ الاسلام امام ابن جمیہ اور حافظ ابن قیم اور سید عبدالقادر جیلائی بلحاظ اصول (عقائد) کے حنبلی ہے۔ نہ بلحاظ فروع کے کہ ان کو مقلد جمعنی معروف کہا جائے۔ چو نکہ لفظ حنبلی دونوں (اصول و فروع) میں بکسال تھااس لئے ان حضرات کے اساء گرامی کے ساتھ لفظ حنبلی لکھا ہونے ہے کسی نے ان کو حنبلی بلحاظ فروع سمجھ لیا جو تو یہ اس کی اپنی سمجھ جو دورست نہیں۔ورندان کی تصانیف تقلید شخصی زیر نزاع کے بالکل بر خلاف شمادت دیتی ہیں۔ اور یہ بات کی ایک علماء کے حالات میں ملتی ہے کہ دوازروئے اصول کسی نہ ہب کے پیروشے اور ازروئے فروع کسی دوسر ہے کے۔ مثلاً کہ دوازروئے اصول کسی نہ ہب کے پیروشے اور ازروئے فروع کسی دوسر ہے کے۔ مثلاً کہ دوازروئے اصول کسی نہ ہب کے پیروشے اور ازروئے فروع کسی دوسر ہے کے۔ مثلاً علامہ زمخشر کی کہ رئیس المعزز لہ کہ جاتے شے اور باوجود اس کے حنی بھی ہے۔ تواس

کی ہی وجہ ہے کہ وہ ازروئے عقائد معتزلی تنھے اور ازروئے فروع حنقی تنھے اور اصول میں اشعری تنھے اور اصول میں اشعری تنھے (تاریخ کامل واقعات ۲۲ میں ھے) لیس اسی طرح یہ حضرات ند کورین فروع میں اہل حدیث میں سے بہت سے نوگ اسی طریق کے تنھے اور اصول میں حنبلی اور اہل حدیث میں سے بہت سے نوگ اسی طریق کے تنھے اور ہیں۔اگرچہ اشعری بھی بہت ہوئے فافہم۔

بعض لوگ امام بخاری اور امام ترندی و غیر ہما محدثین کو بھی شافعی المذہب کمہ دیتے ہیں جن لوگوں نے ان کی تصنیفات نہیں پڑھیں اور ان کو ان کی جلالت شان معلوم نہیں ہو فی آگروہ کمیں تو تعجب نہیں۔ تعجب توان پر ہے جو باوجود کتب حدیث کی تعدر بیں اور علوم کی خدمت میں عمر کا ایک معتدبہ حصہ صرف کر چکنے کے کم علموں کے ہم صفیر بن جاتے ہیں۔ کیاان کو معلوم نہیں کہ امام بخاری اور امام ترندی آئی جامع میں اختلاف ندا ہب کا بیان عالمانہ و مجتدانہ طریق سے کرتے ہیں یا مقلدانہ ؟ اور آگر ان کا اجتماد کی سابق امام مثلاً امام شافی کے مطابق و موافق ہواہے تو یہ ان کے اس امام کا مقلد ہونے کی دلیل نہیں کیونکہ اجتماد میں موافقت اور چیز ہے اور تقلید اور چیز ۔ جیسا مقلد ہونے کی دلیل نہیں کیونکہ اجتماد میں موافقت اور چیز ہے اور تقلید اور چیز ۔ جیسا کہ حجتہ اللہ کی عبارت سے سابقا گذر چکاف افھم و لا تکن من القاصرین۔

اہل حدیث ودیگرال

ناظرین کرام! جب آپ فصول سابقہ میں پڑھ چکے کہ علم کی کی اور نصوص سے بروای اور درباری مناصب اور شاہی خطابات کی رغبت اور آپس میں ایک دوسر سے کدوکاوش کے سبب تقلید کی جڑجم گئی - اور اس کا در خت سلطنت کی آبیاری سے خوب پھیل گیا - اور اس نے ایک جمان کو اپنے سابیہ میں لے لیا - اور آپ یہ بھی معلوم کرچکے کہ اس وقت بھی ایک گروہ سنت نبوی پر مضوطی سے قائم رہااور حسب وصیت حضرت خیر البرید عضوا علیها بالنواجذ (ترفری) عدیث نبوی کو محکم طور پر پکڑے مطابق بید عضوا علیها بالنواجذ (ترفری) عدیث نبوی کو محکم طور پر پکڑے دیا - جیسا کہ جناب شاہ صاحب کی عبارت میں گذر چکا اور حدیث صحیح لا توال طائفة من امنی النے کے مطابق یہ گروہ حق پڑوہ ہر زمانہ میں برابر چلا آبیا ہے - تواب معلوم کرنا چاہے کہ ان قلیل التعداد متبعین سنت کا تعنق دوسر نے فرقوں سے کیارہااور دوسر بے ان سے کیسے سلوک سے چیش آئے اور پھر انہوں نے ان سے کیا برناؤ کیا -

سومعلوم ہوکہ جیساکہ ہوائے زمانہ کے خلاف چلنے والوں کو قتم قتم کی شدائدو
مصائب کا نشانہ اور طرح طرح کی ملامتوں اور بدگوئیوں افرانواع واقسام کے بہتانوں اور
افتر اوُں کا آماجگاہ بنتا پڑتا ہے کہ مجھی تو ابنائے زمانہ اہل حق کے ولائل سے شک آکر ان
پر فتوے جڑ جڑکر ان کی شکایتیں حکومت میں پہنچاتے اور ان پر زمین شک کر دیتے ہیں
جیساکہ سید المحدثین امام عالی مقام محمد بن اسلیل بخاری علیہ الرحمتہ اللہ الباری سے کیا
گیا۔ اور مجھی ان پر اتہام و بہتان لگا لگا کر عوام الناس کو ان کے بر خلاف بھڑ کیا کر ان سے
بدخن بنادیتے ہیں کہ کوئی ان سے ہدایت نہ پاسکے۔

ای طرح غریب اہل حدیث بھی دوش زمانہ و تقلید کے خلاف چلنے کے سبب طرح طرح کی اذیتوں کا تختہ مشق بنائے گئے -ان کے لئے مکروہ نام تجویز کئے گئے کہ لوگ ان سے نفرت کریں- جب انہوں نے تقلید کا بند گلے میں نہ ڈالا تواس کے عوض میں ان کو قید

خاندمیں بند کیا گیا-اور چونکہ وہ آنخضرت ﷺ کی اتباع سے ذرہ بھی ندہ مے تھے اس کئے ان کے اس رسوخ و جماؤ کونقل مکانی وجلاوطنی سے بدلا گیا-فلدر هم و علی الله احرهم-ان غریبوں نے ان سر یہ مصائب کو نہایت استقلال سے ہر داشت کیااور اپنی بے گناہی کے لئے ذبان حال ہے ہی کہتے رہے ۔

> مَكُش به تیخ ستم والهان سنت را تكرده اند بجز پاس حق گناه دگر-!

وطن سے خارج ہوئے۔ لیکن اتباع سنت سے قدم باہر ندر کھا۔ قید کئے گر غیر کی تقلید کابند گلے کا ہارنہ بنایا۔ بدینا 'بدیام ہوئے 'طعنے سے 'نشانہ بنے لیکن جس کی وجہ سے یہ سب بچھ ہوااس سے مند نہ موڑا۔ دام میں بھنسے دم نکلنے کو ہوا مگر رسول اللہ عظامے کا دامن نہ چھوڑا۔ ومما فلت ۔

فدائے سنت احمد جو اپنا نام کرتے ہیں وہی دارین میں اپنے کو خوش انجام کرتے ہیں اگر ہم ان امور کو واقعات سے ثابت نہ کریں تو شائد کوئی محض تخیلات اور پیجا شکایات سمجھے اس لئے حوالجات ذیل ملاحظہ ہوں-

حضرت سيدعبدالقادر جيلانى رحمته الله عليه جن كالمل حديث موناسابقا البت مو چكا جانى كتاب غنية الطالبين مين فرمات مين كه قدريه ومعتزله تو (اس) فرقه ناجيه كانام مجره (جريه) ركحته مين اور مرجيه لوگ ان كوشكاكيه كهته مين اور رافضي ان كوناصي ك نام سے پكارتے مين اور جميه و نجاريه ان كومشه كهته مين اور باطنيه ان كو حشويه سے ياد كرتے بن -

ويسميها الباطنية حشوية لقولها بالاخبار وتعلقها بالاثار وما اسمهم الا اصحاب الحديث واهل السنة على مابينا (غنيه مترجم فارسى ص٢١٢)

"کیونکہ وہ آنخضرت بیلی ک احادیث کے قائل ہیں' اور روایات ہے تعلق محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ر کھتے ہیں اور ان کا کوئی نام بھی نہیں مگر ایک ہی نام یعنی اصحاب الحدیث (حدیث والے) اور اہل سنت (سنت والے) جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔"

اس نظاہر ہے کہ ہر زمانے کے بدعتی اوگ اہل حدیث کے طرح طرح کے عام تراشتے چلے آئے ہیں۔اس وقت سے نام تھے اور اب یہ ہیں کہ کوئی دہابی نجدی کہتا ہے کوئی لا غد ہب بناتا ہے کوئی غیر مقلد کہ کر پکار تاہے اور یہ سب بچھ توحید و سنت کو مضبوطی سے بکڑنے اور روش زمانہ (تقلید) کے چھوڑنے کے سب ہے۔ حالا نکہ وہ بھارے سوائے اس نام کے جس میں خدااور رسول کی نسبت پائی جائے کی نام پر راضی نہیں۔۔۔

سکسی کا ہو رہے کوئی نبی کا ہو رہے ہیں ہم

(۲) رئیس الاحزار شیخ الاسلام ابن جمیہ الحرانی کی حریت و آزادی اور ترک تقلید کے متعلق دھوال دھار تقریریں مشہور انام ہیں۔ آپ جس طرح سب علوم عقلیہ ونقلیہ میں امام ہیں۔ اسی طرح حریت و آزادی میں بھی پیشوا ہیں۔ اور لطف یہ کہ مصائب و ابتلاء اور دشمنول کی بدگوئی کے نشانہ خاص اور مشار الیہ مخصوص ہیں الن کی زندگی کن کے ہاتھوں مصیبتوں میں کی اور کیوں ؟اسی لئے کہ وہ نصوص شرعیہ کو پیش نظر رکھ کر علم خداداد سے کام لیتے تھے اور کسی کی رائے کے پابند نہ تھے۔ جس سے علائے زمانہ مخالف ہو گئے۔ اور الن کی ایذار سانی میں ہر طرح کی ممکن تجویز کو عمل میں لانے لگے چنانچہ حافظ ذہبی جن کا فضل و کمال علوم حدیثیہ و تاریخیہ کے متعلق مسلم کل ہے آپ کے ترجہ میں فرماتے ہیں۔

وقد انفرد و بفتاوی نیل من عرضه لاجلهاو هی مغمورهٔ فی بحر علمه فالله تعالی لیسامحه ویرضی عنه ما رایت مثله (تذکرهٔ الحفاظ ص۹۵۹)

''اور فتوول میں متفر د ہوئے ہیں۔ جن کی دجہ ہے آپ کی بے عزتی کی گئی۔ اور وہ فقاد کی آپ کے علم کے سمندر میں ڈوبے ہوئے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ے ہی صدیت آپ کو معاف کرے اور آپ ہے راضی ہو- میں نے آپ کی مثل کوئی نہیں دیکھا۔''

چنانچدان کاشاگر در شید علامہ محمد بن شاکر کتی جس نے آپ کے اکثر واقعات پچشم خود دیکھے اور آپ کی زبانی اپنے کانول سنے تھے۔ اپنی مشہور کتاب فوات الوفیات میں آپ کے ترجمہ میں اس ذکر کے بعد کہ علاء و فقرائے زمانہ یہ خیال کر کے کہ (شیخ الاسلام) امام ابن تھی تمارے طریقہ کے خلاف چلتا ہے اور ہماری جماعت کو توژ تا ہے بول رقمطراز ہے۔

فاوصلوا الى الامواء امرہ واعمل كل منهم فى كفوہ فكرہ فوتبوا محاصر والبوا الر ويبضة للسعى بها بين الاكابر وسعوا فى نقله الى حضرة المملكة بالديار المصرية فنقل واودع السجن ساعة حضورہ واعتقل وعقد والا راقة دمه مجالس وحشد والذلك قوما من عمار الزوايا و سكان الممدارس (مطبوعه مصر ص٣٩) كى ان (علاء و فقراء) نے (متفقہ كوشش سے) آپ كا معالمہ حكام تك كي ان (علاء و فقراء) نے (متفقہ كوشش سے) آپ كا معالمہ حكام تك انہوں نے مختر نامے مرتب كے اور عوام كو بحركايا كہ ان محضر ناموں كو برك بڑے بول كو برك بڑے بول كو برك بات ہو تك اور عوام كو بحركايا كہ ان محضر ناموں كو ديار مصريہ كے دربار حكومت ميں جلد لے جائيں اور بہت كوشش كى كہ آپ كو ديار مصريہ كے دربار حكومت ميں لے جائيں ويانچہ آپ وہاں لے جائے گئے اور عاضرى كے ساتھ ہى قيد خانہ ميں ڈالے گئے اور باند ہے گئے (د شمنوں نور حاضرى كے ساتھ ہى قيد خانہ ميں ڈالے گئے اور باند ہے گئے (د شمنوں لے) آپ كى خور برى كے لئے بھى مجالس مقرر كيں اور ہم قتم كے لوگ لئے وشين (فقراء) اور كيا ساكنان مدارس (علاء) جمع كئے -

شیخ الاسلام کے مصائب بہیں تک ختم نہ ہوگئے بلکہ ایک جگہ سے نگلے تو دوسری جگہ بھینے اور وہال سے چھوٹے تو تیسری جگہ بند ہوئے 'یمال تک کہ آخری بار تواپیے بھینے کہ مرکز ہی چھوٹے - چنانچ علامہ نہ کور عبارت نہ کورہ کے ذرا آگے فرماتے ہیں -محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ ثم لم يخل بعد ذلك من فتنة بعد فتنة ولم ينتقل طول عمره من محنة الا الى محنة الى ان فوض بعد امره الى بعض القضاة ما تقلد احتقاله ولم يزل بحبسه ذلك الى حين ذهابه الى رحمة الله تعالى وانتقاله (ص ٤٠) www.KliaboSunnat.com ''پھراس کے بعد آپایک نہایک فتنہ میں ضرور مبتلا ہوتے رہے۔اورا پی عمر ایک مصیبت سے نکل کر دوسری بلامیں واقع ہوتے رہے بیال تک کہ آپ کامعاملہ ایک قاضی صاحب کے سپرد ہواجنہوں نے اپن قضا آپ کے باندھ لینے (قید کر دینے) ہی پر چلائی اور اینے انقال اور اللہ کی رحمت کی طرف چلے جانے تک اس میں قید میں رہے۔"

اس طرح حافظ منس الدين ذہبي تذكره الحفاظ ميں آپ كے ترجمہ ميں فرماتے ميں-وقد امتحن و اوذي مرات و حبس بقلعة مصر والقاهر والا سكندريه و بقلعة دمشق مرتين وبها تو في في عشرين من ذي القعدة سنة ثمان

و عشوین و سبعمائة في قاعه معتقلا (حلد رابع ص٢٨٩) " (امام ابن تھییہؒ) بہت د فعہ امتحان میں پڑے اور ایذا دیئے گئے اور مصر اور

قاہرہ اور اسکندریہ کے قلعہ میں قید کئے گئے اور وہیں قاعہ (دمشق کے

قلعه) میں ۲۰ ذیقعدۃ ۲۸ ہے ھے کو قید ہی میں فوت ہوئے۔"

اس تصویر کادوسر ارخ: - مخالفین کی بے در بے ریشہ دوانیوں اور ساز شوں اور حکام کی متواتر بے انصافیوں اور بے طرح سختیوں پر بھی حضرت شیخ الاسلامؒ کے پاک و بے غیار دل میں مسلمان دالیان حکومت اور علائے امت کی خیر خواہی میں ذرہ بھر بھی فرق نہ آیا۔وہ ان شدید مظالم کے باوجود بھی ان دو ہر فریق بلکہ عامہ مسلمین کی نصر ت و حمایت میں اسی طرح دل و جان اور مال و بدن ہے کو شال رہتے جیسے کہ اعزاز واکر ام کی صورت میں متصور ہو سکتا ہے واقعات شاہد ہیں کہ حضرت امام معروح نے بار ہانمایت شجاعت سے فی سبیل اللہ جہاد کر کے جماعت کقار کو پائمال کیا- چنانچہ ہم چندوا قعات

بطور فهرست ترتيب وارتكھتے ہيں-

(۱) ۱۹۹۹ میں نوبہ غازان میں جنگ کیا-

(۲) بنے ہے میں جب کفار تا تار نے شام میں فتنہ برپاکیا تو امام ممروح نے ارکان دولت کو جہاد کی ترغیب دے کر کھڑ اکیااور اس مہم کے لئے مصر کاسفر کیااور دربار مصر میں اس مصیبت عظمی کی فریاد کی اور اراکین سلطنت کو غیر ت و لا و لا کر اور جہاد کے اجر عظیم اور بے حساب ثواب سناساکر آمادہ جہاد کیااور پھر ایک جمعیت کے ساتھ شام میں مراجعت کر کے اور بنفس خود شریک جنگ ہوکر تا تاریوں کے فند کو فرو کیا۔اور الن کے امنڈ تے ہوئے سیاب کوروک دیا۔ جزاہ الله عن سائر المسلمین جزاء حسنا رسی موجوم میں شقب میں جود مشل کے قریب ایک مقام ہے شجاعت کے وہ جوم رکھائے کہ سجان اللہ۔اس جنگ میں بھی خلیفہ و سلطان اور اعیان ارکان دولت کو ترغیب و تحریص سے کھڑ اکیااور مسلمانوں کو کفار کے فتنے سے بچانیا۔اس جنگ میں ترغیب و تحریص سے کھڑ اکیااور مسلمانوں کو کفار کے فتنے سے بچانیا۔اس جنگ میں ترغیب و تحریص سے کھڑ اکیااور مسلمانوں کو کفار کے فتنے سے بچانیا۔اس جنگ میں ترغیب و تحریص سے کھڑ اکیاور مسلمانوں کو کفار کے فتنے سے بچانیا۔اس جنگ میں آئی۔

آپ سے بہت می کرامتیں ظاہر ہو کمیں۔اوراستجابت دعابار ہا ظہور میں آئی۔

آپ سے بہت میں کسروانیوں سے جہاد کیااور کا مل فتح حاصل کر کے ان کی بیج کئی کر

غرض کی نازک سے نازک موقع پر بھی مسلمانوں کی خیر خواہی سے پیچھے نہیں ہے۔ شاید یہ کہا جائے کہ یہ حکام انہیں میں سے تو تھے جن کے ہاتھوں جالہ ججھ قید ہوئے تھے تو چھران کی نصر ت بوئے تھے۔ یایوں کہیے کہ جن کی نصر ت کرتے تھے ان کی مرضی کی خلاف ورزی کر کے قید کیوں ہو جاتے تھے ؟ اور جو علماء عصر عوام الناس کو بھڑکا کر ان سے محضر نامے پرد سخط کراتے تھے علامہ موصوف ان علماء اور عوام کی خیر خواہی اور ہمدردی کادم کیوں بھرتے تھے ؟

اصل بات بیہ کہ آپ نمایت حق پرست تھے۔اپنے خداداد علم سے کام لیتے تھے اور حق کے مقابلے میں کس کی پرواہ نہ کرتے تھے۔خواہ اس راست روی ہے کسی کو نقصان پہنچے خواہ نفع۔مجت تھی تو بس اللہ کے لئے اور بغض تھا تو بس اس کے واسطے۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

آپکاعمل آنخفرت ﷺ کااس مدیث پرتقاکه عن تمیم الداری ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الدین النصیحة قلنا لمن قال لله ولکتابه ولوسوله ولائمة المسلمین

وعامتهم (صحیح مسلم جلذ اول ص ؟ ٥)
"آپ نے فرمایا که دین تو بس خیر خوابی کا (نام) ہے لوگوں نے عرض کیا
کس کی ؟ فرمایا خدا کی اور اس کی کتاب کی اور اس کے رسول کی اور خلفاء
اسلام کی عام مسلمانوں کی ۔"

عام علماء حدیث نے بیان کیاہے کہ چار حدیثول پر مدار اسلام ہے۔ ایک ان میں سے یہ حدیث مدار اسلام کاچوتھا جز نہیں کہ یہ حدیث مدار اسلام کاچوتھا جز نہیں ہے بلکہ یہ اکیلی مدار اسلام ہے۔ پس جب آنحضرت بیاتے اس میں ائم مسلمین لیعنی خلفائے اسلام کی خیر خواہی کو مدار اسلام میں داخل کریں توامام ابن جمیہ کئی آڑے بعنی خلفائے اسلامی سلطنت کی بدخواہی کیسے کر سکتے ہیں۔ ان کی تمنا تو یہ تھی کہ ان کی جان ان کا مال 'ان کی عزت و آبر وسب بچھ اسلامی حکومت کی خیر خواہی میں لگ جائے تودل کو چین اور کلیجہ کو ٹھندک پنچے۔

نکل جائے وم تیرے قد موں کے پنچے یمی ول کی حسرت کیمی آرزو ہے

اگران پر ظلم کیایاان کو ناحق قید کیا تو بعض ان لوگوں نے جن کے ہاتھ میں اس وقت زمام حکومت تھی نہ کہ اسلام کے شاہانہ اقتدار نے - ان ظالموں کا استبدادی ہاتھ کم از کم ان کی موت سے کٹ سکتا تھا، چنانچہ کٹ گیا، لیکن اگر ان پر خفگی کی وجہ سے اسلامی سلطنت کے خلاف ہاتھ اٹھایا جائے یاان کی نصر ت میں تسائل و تکاسل کیا جائے تواس کا بتیجہ بیہ ہے کہ اسلام کا شاہانہ اقتدار (معاذاللہ) زائل ہو جائے - للذا ضروری تھا کہ اینے نفسانی جذبات کو دباکر جمہ تن نصر ت اسلام میں مصروف ہو جائے اس کی مثال یہ ہے کہ میاں ہوی میں پچھ ناراضی ہوئی رات کو چور آیا میاں نے جی میں کمابلا

سے سب بچھ لے جائے بچھے کیا۔ گھر کی چیزیں کس کام کی ' دیور ہے تو عورت کے استعال کا ' فیمتی پار چات ہیں توای کے پہننے کے ۔ میر ہے لئے توسادہ لباس ہے سواس کو تو کوئی لے جائے گا نہیں۔ اور بیوی نے خیال کیا کہ مجھے کیا۔ کمائی ہے تو میاں کی اور قرض ہے توای کے مر ' نہ ہو گا تو اور لا کر دے گا۔ غرض ہر آ کیہ اپنا ہے خصہ میں رہے اور مشتر کہ فا گئی نفع کو عارضی رنجش کے سبب خیال میں نہ لائے جس سے دائی حرمان نصیب ہوا۔ آگر خداان کو سبحہ دیتا کہ بھی ! یہ گھر دونوں کا ہے اس کا اثاثہ ہونے ہے دونوں کو آرام ہے اور اس کے نقصان سے دونوں کو تکلیف تواس وقت شور پکار کر سے دونوں کو آرام ہے اور اس کے نقصان سے دونوں کو تکلیف تواس وقت شور پکار کر سسی۔ ہمیشہ کے عداب وانسوس اور حسر سے و تاسف میں تو نہ پڑتے ۔ ایس کی ل جمش کی مداب وانسوس اور حسر سے و تاسف میں تو نہ پڑتے ۔ ایس اما ہمام کی دور اندیش نظر ای بات پر تھی کہ اسلامی حکومت کی جمایت و حفاظت میر افرض ہے اور اس اور خس سے جن کے ہاتھ حکومت ہے۔ آگر وہ اپنا فرض اوا عمل کو اندان کی قرب نیان کی وجہ سے اپنے فرض کی اوا گئی میں میں کیوں قاصر رہوں ؟ سے ایس کی رہونی کی اوا گئی میں میں کیوں قاصر رہوں ؟

یں رہے ویں من اوجہ ہے ہیے رس سال موسی میں یوس میں ان امور کو اس میں ان امور کو میں ان امور کو میں شار کیا ہے۔ مجھی شار کیا ہے۔

وتوك الخروج عليهم وتالف قلوب الناس لطاعتهم

' کہ ان پر چڑہائینہ کی جائے اور لوگوں کے دلوں کو ان کی اطاعت کی طرف مائل کیا جائے۔''

پھراس کے بعدامام خطابی ہے نقل کیاہے-

ومن النصيحته لهم الصلوة خلفهم و الجهاد معهم واداء الصدقات اليهم وترك الخروج بالسيف عليهم اذا ظهر منهم حيف او سوء عشرة (شرح صحيح مسلم للنووي حلد اول ص٤٥)

" خلفائے مسلمین کی خیر خواہی میں سے ہے ان کے پیچھے نماز ادا کرنا-اور ان کی ماختی ومعیت میں جہاد کر نااور ان کو زلوۃ وصد قات کا (اسلامی خدمات کے

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

بھی ان پر تلوار سے چڑھائی کرنے سے رکے رہنا-غرض شیخ الاسلام کیکے موحد' سیچ دیندار شیے - جن کے جذبات کی نرم وگرم کیفیت شریعت کی ماتحتی میں تھی-جب کوئی والئے حکومت کوئی خلاف شرع کام کرتا توبیہ اس کو نصیحت کرتے' جس سے اس کو چڑ آتی اور بہانہ طلب کر کے آپ کو قید کر

کئے)ادا کرنا–اور جبان ہے کچھ بےانصافی اور بدنظمی ظاہر ہو تواس وفت

توبہ اس کو تھیجت کرتے ، بس ہے اس کو چڑ آئی اور بہانہ طلب کر کے آپ کو قید کر دیا۔ لیکن آپ تھے کہ جب سلطنت اسلامی پر کسی غیر کا سامیہ بھی دیکھتے تو اپنا فرض ایمانی سجھ کر جمایت کو کھڑے ہو جاتے کیونکہ اسلامی حکومت کی نصرت و حمایت شرعاً واجب ہے اگر چہ والیان حکومت ظالم وفاسق ہوں۔

پی حفزت شخ الاسلام سلطنت اسلامی کی نفرت واجب سمجھتے تھے۔اس وجہ سے
کہ یہ خدااور اس کے رسول کا تھم ہے نہ اس وجہ سے کہ ان کے وظیفہ خوار ہوں توکریں
ورنہ دست کش رہیں تعس عبد الدرهم ان اعطی رضی وان لم یعط سخطاس
طرح ان علماء کی خیر خوابی کو بھی سمجھ لیجئے جو حکام کے پاس شکایتیں کر کر کے آپ کو
قید کروادیتے تھے بلکہ آپ کے خون کے پیاسے تھے 'ان کی خیر خوابی بھی ای حدیث
کی روسے وہ اپنا فرض جانتے تھے۔

آپ کابار بار جماد میں شریک ہونا توسلطنت اسلامیہ اور عامہ مسلمین کی ہمدردی اور خوبی کی مثال ہے۔ اب خاص الن لوگوں کے حق میں آپ کے اخلاق دیکھتے جو الن کی چغلیال کر کر کے زندال میں بھیجواتے تھے کہ جب شخ الاسلام کو موقع ملا تو باوجود اس کے کہ خود سلطان والا شان نے آپ سے آپ کے دشمنوں کے قتل کی نسبت مشورہ کیا تو آپ نے اس کواس ہے روکا 'چنانچہ علامہ صلاح الدین کتی فرماتے ہیں۔ مشورہ کیا تو جھہ الی مصر واجتماعہ بالسلطان فی مجلس حفل فیہ القضاة واعیان الاحمواء واکرامہ له اکراما عظیما ومشاورته فی قتل بعض اعدانه و امتناع الشیخ من ذلك (خوات الوفیات ص ٤٠ جلد اول) اعدانه و امتناع الشیخ من ذلك (خوات الوفیات ص ٤٠ جلد اول)

جمع ہونا جس میں دربار کے قاضی اور بڑے بڑے دکام جمع تھے اور سلطان کا آپ کی نمایت نعظیم کرنا اور آپ ہے آپ کے بعض و شمنوں کے قتل کر دینے کا مشورہ کرنا اور حضرت شخ الاسلام کا سلطان کو الیا مشورہ نہ وینا' یہ سب با تیں ہیں کہ ان کے ذکر سے کئی جلدیں لکھی جاسکتی ہیں۔"

اس میں حضرت شخ انبیاء علیهم اسلام کے قدم بقدم ہیں۔ چنانچہ حضرت بوسف علیہ السلام نے جب اپنچہ حضرت بوسف علیہ السلام نے جب اپنچ بھائیوں پر اختیار پایا۔ تو آپ نے لا تشریب علیکم الیوم کہ کر پچھلے ماجرے کو لپیٹ دیا لیا اور اس طرح آنخضرت میں ہوئے تو آپ نے ان کو اذھبوا پر قابو پایا اور وہ بطور اسر ان جنگ آپ کے سامنے پیش ہوئے تو آپ نے ان کو اذھبوا فائتم الطلقاء علیمہ کر معاف کر دیا۔

غرض اہل حدیث اور دیگروں (ہر دو) کی تصویر آپ کے سامنے ہے یہ یہ ہیں اور

.0303

(٣) ائمة اہل حدیث میں سے دوسر سے بزرگ جن سے لوگ ای سلوک سے پیش آئے جو عاشقان سنت نبویہ کا خاص حصہ ہے حافظ ابن حزم رحمہ اللہ ہیں آپ کا نام علی لور کنیت ابو محمہ ہے اور اپنے جداعلی حزم کی طرف مضاف ہو کر ابن حزم کے نام سے مشہور ہیں آپ ہم ہم ہو ھیں ملک سپانیہ (سپین اندلس) کے شہر قرطبہ کار ڈوا (CORDVA) میں پیدا ہوئے جبع علوم عقلیہ ونقلیہ میں درجہ امامت پر پنچ - آپ بانقاق کل ان چند بزرگوں میں سے ہیں جو جمیع فنون عرسیہ میں امام ہوئے ہیں - آپ کو ایسے دیگر ائر ہے ایک خاص امتیاز بھی ہے کہ آپ ملک سپین میں دولت عامریہ کے وزیر سلطنت بھی سے باوجود اس قدر ریاست اور حکومت کے نمایت درجہ کے عابد 'وزیر سلطنت بھی سے باوجود اس قدر ریاست اور حکومت کے نمایت درجہ کے عابد 'الم دور متواضع و متقی سے - چو نکہ طبیعت میں آزاد کی اور طبع میں جو لائی بہت تھی اس زاہد دور متواضع و متقی سے - چو نکہ طبیعت میں آزاد کی اور طبع میں جو لائی بہت تھی اس لئے اپنی شحقیقات سے کام لیتے اور ملکہ خداد ادکی بے قدری و ناشکری نمیں کرتے ہے -

و آج (جو ملامت كاوقت ب-اس وقت بهى) تم يركو كي ملامت نيس-

[·] جاؤتم آزارہو-

سنت نبوی کے عاشق تھے اور اس پر عمل کرنے میں کسی امام و مجتد کی پروانہ نہ کرتے تھے اور تقلید کو حرام جانتے تھے - چنانچہ اپنے اس مسئلہ کو اپنی کتاب "الفصل" میں مفصل بیان کیا ہے لہذا ان علماء نے جو تقلید کے پابند تھے - آپ پر طرح طرح کے الزام تراشنے شروع کئے کہ یہ شخص ائمہ دین کی تحقیر کرتا ہے اور ان کے خلاف چلتا ہے - پس ادھر تو عوام کو آپ کے پاس جانے ہے رو کا اور ادھر سلا طین کو خوف د لایا کہ یہ فخص خطر ناک ہے - چنانچہ آپ کو جلاو طن کیا گیا اور آپ موضع لبلہ کے میدان میں ۲۵٬۲۵ شعبان ۲۵٬۳۵ ہے کو فوت ہوگئے - انا نیڈہ وانا الیہ راجعون ا

یں ۱۸۲۲ میں اس طرح استاد الهند حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمته اللہ علیہ سے ہواکہ آپ نے جب "حجته الله علیہ سے ہواکہ آپ نے جب "حجته الله "اور "عقد الجید " میں تقلید و ا تباع سنت کے متعلق محققانه مضامین کھے اور قرآن مجید اور مؤطالهام مالک کا ترجمہ کر کے اوگوں کو قرآن و صدیث کی طرف رغبت د لائی توعلاء زمانہ کا ایک گروہ آپ کے مخالف ہو گیا۔ آپ کے طلاف مشورے کر کے لوگوں کو آپ کے پاس جانے سے روکا اور آپ کے قتل کے فلاف مشورے کر کے لوگوں کو آپ کے پاس جانے سے روکا اور آپ کے قتل کے در پے ہوگئے لیکن خدا تعالیٰ نے آپ کوان کے شرسے محفوظ رکھا۔ چنانچہ ہم آپ کے بعض حالات ای کتاب کے باب "ہندوستان اور علم وعمل بالحدیث" میں بیان کریں گے۔

(۵) ایبابی ابل حدیث کے مسلم پیثواحضرت میاں صاحب مرحوم (شخناو شخ الکل حفرت منس العلماء سید نذیر حسین صاحب محدث دہلوی رحمتہ اللہ علیہ) سے سلوک کیا گیا کہ بوجہ آپ کے تارک تقلید و متبع سنت ہونے کے آپ کو ہر طرح سے ستایا گیا-اور ایذار سانی میں کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا گیا- لیکن حضرت میاں صاحب محدوح نے نافیین سے بھی انتقام نہیں لیا- بلکہ نمایت صبر و سکون سے اشاعت سنت ودرس حدیث میں گئے رہے - جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ کی زندگی ہی میں علم حدیث اور

لل حبیہ - آپ کامسلک اور طریق اجتماد اہل حدیث کے طریق اجتماد کی فصل میں ذکر کیا جادے گا اختاء اللہ تعالیٰ- ند بب اہلحدیث ہندوستان کے ایک سرے سے دوسر سے سرے تک بھیل گیا- اور مخالف و موافق تمام آپ کے کمالات علمیہ و فضائل عملیہ پر متفق ہو گئے- اور آپ کی وفات پر امام احمد بن حنبل کے مقولہ الفرق بیننا وبین اهل البدع یوم الحنائز کی تصدیق ہو گئی- اور جب آپ کا جنازہ اٹھایا گیا تو کثرت از دہام سے شہر و ہلی کے کشادہ رستے بھی تنگ ہو گئے - ہزارہالوگ بارش کی طرح آنسو بہاتے ہوئے جنازے کے ساتھ ساتھ ساتھ جاتے تھے - آپ کے دیکھنے والے اور ہمارے بیان کی تصدیق کرنے والے سینکروں ہزاروں مسلمان ابھی تک زندہ موجود بین غفر الله لنا ولھم الله سینکروں ہزاروں مسلمان ابھی تک زندہ موجود بین غفر الله لنا ولھم الله علیا

غرض المحديث يجارے بميشه اپ مخالفين كے قولى و فعلى مظالم كے تخة مثل بخ رہے اور بمقتضائے آيت وعباد الرحمن الذين بمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الحاهلون قالوا سلاما في الرحمن الذين بمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الحاهلون قالوا سلاما في قال پوا) اور بغجوائے حدیث صحح بخارى المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (كاب الايمان) قولا و فعلاد وسرول كوايذا وينے سے بحج رہے - خدائے دو جمان ان كونيك جزاعطاكرے كما قال انما يوفى الصبرون احرهم بغير حساب (زمري ٢٣))

لل سیر سارا نقشہ ہم سے ہمارے دوست حاجی نبی بخش صاحب بزاز سالکوئی نے بیان کیا- جوان دنوں اپنی تجارت پارچہ کے لئے وہلی گئے ہوئے تھے اور شامل جنازہ تھے میں اس وقت جلسہ ندوۃ العلماء کی تقریب پرامر تسریس تھا-

[·] بند کروہا تھو اینے

سی ۔ اور رحمان کے بندے وہ ہیں جو چلتے ہیں اوپر زمین کے آہت اور جب مخاطب ہوتے ہیں۔ جابلوں سے تو کمہ دیتے ہیں سلام-

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اہل حدیث کا مذہب اصولاً و فروعاً

اصل دين آمد كلام الله معظم واشتن يس حديث مصطف برجال مسلم داشتن

ہوتے ہوئے مصطفے کی گفتار مت دیکھ کسی کا قول و کردار اور بیہ دراصل آنخضرت ﷺ کے خطبہ کا ترجمہ ہے۔جو صحیح مسلم وغیرہ کتب حدیث میں مروی ہے کہ آپ حمداللی کے بعد کماکرتے تھے۔

اما بعد فان حير الحديث كتاب الله و خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة (صحيح مسلم جلد اول ص٢٨٥)

کلاموں میں سب سے بہتر خدا کی کتاب (قر آن مجید) ہے اور عاد تول اور طریقوں میں سب سے بہتر محمد ﷺ کی عادت اور طریق ہے اور سب سے برے امروہ ہیں جونئے نکالے جائیں اور ہربدعت گمراہی ہے۔ پس اہل حدیث کا عقادی و تلبی اور علمی وعملی ند ہب یم ہے-

ازالہ شبہ :-اس مقام میں شاید آپ ہے کہیں کہ قر آن وحدیث توہر فرقہ کے نزدیک اصول شرع مانے گئے ہیں۔ پھراہل حدیث ان کواپنے امتیازی نشان کس طرح قرار دے سکتے ہیں۔ نیزیہ کہ اصول مذکورہ ثلاثہ کے روسے کوئی فرقہ بھی جدید نہیں کہلاسکتا۔ کیونکہ ہر کوئیا ہینے آپ کو آنخضرت ﷺ ہی کاامتی جانتالور کہتاہے۔اور اپنے اصول (عقائد) اور فروع (اعمال) کورسول الله ﷺ کے مقرر کردہ تعلیم کردہ قرار دیتا ہے۔غرض ہر کوئی اس جمال محمدی کاشیفتہ و فریفتہ ہے 🗝

اس شبہ کا ازالہ یوں ہے کہ بے شک بادی النظر میں ایساہی معلوم ہو تاہے کہ ہر فرقہ بزعم خود قر آن وحدیث ہی کی پیروی کر تاہے۔اور اننی کو اصول شرع اور واجب الا تباع جانتاہے۔اور اپنے آپ کو اپنے مسلک میں سوائے رسول اللہ ﷺ کے کسی اور کا متبع خیال نہیں کرتا۔ لیکن بنظر تعتق و تحقیق دیکھا جائے توسب فرقے اہل حدیث کے سوااس شعر کے مصداق ثابت ہوتے ہیں۔

و کل بدعی و صلا للیلی و لیلی لا تقرفهم بذاکا ہم نہیں کتے کہ مولوی عبداللہ چکڑالوی بانی فرقہ اٹل قر آن کی طرح دوسر ہے فرقوں نے بھی سرے ہی ہے حدیث نبوی کو بالکل ساقط الاعتبار قرار دیا ہے - بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اہل حدیث کی طرح کسی فرقے نے بھی حدیث نبوی کورائے وقیاس اور اجتماد واستنباط پر امتیازی فوقیت نہیں دی - ہر ایک نے باوجود کسی حدیث کے مرتبہ صحت پر پہنچ جانے کے اس کی تتلیم میں بچھ نہ بچھ چون وچرا کی ہے - کسی نے مخالفت

قیاس کا عذر کیااور راوی (صحابی) کو غیر فقیہ کہ دیااور کسی نے معارض قر آن دے کر ٹال دیا-اور کسی نے خلاف عقل کہ کر رو کر دیا-اور کسی نے محض اس خیال سے کہ

ہارے امام و مقتدانے اس حدیث کو نہیں لیااس کی تعلیم سے سر پھیر دیا۔

غرض ہرایک نے جمعتصائے "چول نبر دند بہ حقیقت پے رہ افسانہ زدند"اس کی انتاع میں کوئی نہ کوئی روڑ ااٹکا دیا۔ (جیسا کہ ہر فرقے کی کتب اصول سے ظاہر ہے) اور جمعوجب حدیث نبوی لا یومن احد کم حتی یکون ہواہ تبعالما جئت بہ (مشکوۃ) اپنی ہوا اور اس خواہش کو ترک نہ کیا اور اسی وجہ سے باوجود آنخضرت سے کے امتی

لہ منم میں ہے کوئی بھی مومن نہیں ہو گاجب تک کہ دوا پی خواہش اس شے کے تا بع نہ کروے جومیں لے کر آیا ہوں۔

ہونے کے اپنے آپ کو براہ راست آپ کی طرف منسوب ندکر کے غیر سے نبست جوڑ لی۔

> بندہ عشق شدی ترک نسب کن جامی کہ دریں راہ فلال ابن فلال چیزے نیست

اس سے صاف ظاہر ہے کہ ہر ایک کے سامنے حدیث نبوی سے درے ایک باطنی سد حاکل ہے -جواسے حدیث تک بہنچنے سے روکے ہوئے ہے-

کین اہل مدیث (اعلی الله منازلہم) نے برخلاف ان سب کے نہ تو کسی اور کی طرف اپ سب کے نہ تو کسی اور کی طرف اپنے آپ کو منسوب کیا ۔ اور نہ آنخضرت عظیم کی حدیث پاک کی متابعت میں کسی کے قیاس ورائے کی موافقت کی شرط لگائی بلکہ نمایت سیدھے طور پر ٹھیک اس طرح جس طرح رسول اللہ عظیمی دینیات میں بحیثیت رسول اللہ ہونے کے اپنی اطاعت واتباع کراتے اور صحابہ کرام بحیثیت امتی ہونے کے بلا چوں وچرا آپ کی اتباع کرتے میں ہونے کے بلا چوں وچرا آپ کی اتباع کرتے میں ہونے کے بلا چوں وچرا آپ کی اتباع کرتے میں ہونے کے بلا چوں وجرا آپ کی اتباع کرتے میں ہونے کے بلا چوں وجرا آپ کی اتباع کرتے میں ہونے کے بلا چوں وجرا آپ کی اتباع کرتے ہوئے۔

ما المحديثيم دغارا انشاسيم باقول نبي چون و چرارا نشاسيم المحديث نبوى كو بموجب آيت و ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحي (بخم پ ٢٠) وحى خدا اور بموجب آيت ثم ان علينا بيانة (قيامت پ ٢٠) اسے بيان و تفير قر آن جانا جيسا كه مندوار مي بين حفزت حسان الله عليه وسلم عن حد الله عليه وسلم الله عليه وسلم عن حد الله عليه وسلم

عن حسانٌ قال كان جبرئيل ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقران (دارمي ص٧٧)

ہے مروی ہے کہ حضرت جبر کیل آ مخضرت ﷺ پر جس طرح قر آن کی وحی لے کر آتے تھے ای طرح سنت کی وحی بھی لاتے تھے۔

ک اور (ہمارا پیغیر) اپنی خواہش ہے نہیں بولناجو کچھ وہ بولناہے دہ (خداکی)وحی ہوتی ہے جو (اس کی طرف) کی جاتی ہے-

ں رہے ہی ہوں ہے۔ علم چر (تعلیم الفاظ کے بعد)اس کا بیان بھی ہمارے ذمہے۔

خصوصیت اہل حدیث دربارہ اتباع حدیث

اہل حدیث کے سوائے دوسرے فرقوں میں تغظیم حدیث کے متعلق اتنی کسر رہ گئی کہ ہر ایک نے حدیث نبوی کواصول شرع ہے مان کر اپنے مخصوص مقتراوامام کے ا قوال کو عملاً دو دجہ ہے اصول قرار دیا۔ اول بیہ کہ اگر کوئی قول کسی وجہ ہے مخالف حدیث پڑ گیا تو حدیث کی تاویل کردی لیکن اس قول کی تائید ہے نہیں ہے۔ دوئم یہ کہ اگر کسی مقتداول م نے کسی الیسی روایت سے تمسک کیا جو عند التحقیق ضعیف بلکہ منکر بلکہ بانفاق محدثین غیر ٹابت و ہے اصل یاغیر مر فوع ہے تواس کا حال معلوم ہو جانے پر بھی اس امام کے مقلدین نے اس قول کو نہیں چھوڑا-ان ہے صاف ظاہر ہے کہ ان لو گوں نے تملی طور پر حدیث کو مرجع شرع نہیں جانا۔ گواعتقاد اُلفظاحدیث کے قائل ہو گئے ہیں-ایک اور بات بھی ہے کہ ہر فرتے کے متاخرین نے احادیث نبویہ کو ملحوظ رکھنے کے بغیر اینے اپنے امام و مقترا کے اقوال کو اصول قرار دے کر ان پر تخ یجات و تفریعات کادروازہ کھول دیا جس سے عام علماء اس وہم میں پڑ گئے کہ یہ تخریجات بھی امام کے قول ہیں اور انہوں نے کتب فقہ کی ہر جزئی کو وحی آسانی کی طرح سمجھ لیا۔اس ہے بخو بی رو ثن ہے کہ ائمکہ کے اقوال کو حدیث کی طرح اصول قرار دیا گیا-اس بحث کو حضرت شاہ دلی اللہ نے حجتہ اللہ میں ہائشفییل ذکر کیاہے (جلد اول طبع مصر باب حکایعةً حال الناس الخ کے ضمن میں فصل ومما بناا سب ہذا المقام میں ص۵۳سے ص ۲۱ اتک)

کیکن اہل حدیث نے اعتقاداً و عملاً سرموحدیث نبوی سے تجاوز نہیں کیا-حدیث صحیح کے ہوتے نہ تو کسی امتی کی مخالفت کی (خواہوہ کیساہی بزرگ و برگزیدہ ہو) پرواہ کی اور نہ کسی ضعیف حدیث پراپنا حتجاج کی بنیاد رکھی -اس کی شمادت اس سے بڑھ کراور کیا ہو سکتی ہے کہ ہر فرقہ نے اپنے ند ہب کے مخصوص مسائل کو بدون کیا اور الن محتبہ دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کتابوں کواینے نہ ہب کی کتابیں قرار دیا-اور ان کے خلاف دوسر ی کتابوں کو دوسر ہے ندا ہب سے منسوب کیا۔ لیکن اہل حدیث نے نہ تو کوئی مخصوص مسائل الگ کئے اور نہ ان میں تصنیف کر کے ان کتابوں کو اسے فرقہ کی مخصوص کتابیں قرار دیا بلکہ ان کی ساری ہمت جمع احادیث نبویہ اور ان کی شرح وبیان اور تنقید ویڑ تال میں خرج ہوئی محویا انہوں نے اپنی زندگی کا مقصد یمی سمجھا کہ حدیث نبوی کی خدمت انجام دیں-اس کی اشاعت کریں - اقوال الر جال کی بجائے اقوال الر سول کورواج دیں اور ہر ایس کتاب ے الگ رہیں جس میں حدیث نبوی کی مخالفت یائی جائے - ہمارے اس بیان پر کیا کوئی ممیں بتاسکتاہے؟ کہ اہل مدیث نے فلال تصنیف ایس کی ہے جوانمی سے مخصوص ہے اور دیگر فرقے بیشیت آنخضرت صلی الله علیه وسلم کے امتی ہونے کے اور باوجود حدیث نبوی کواصول شرع تشکیم کرنے کے اس پر عمل نہیں کر سکتے۔ یہ ایک ابیا سوال ہے جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہر سعادت مند' صاحب عقل و دانش کو الل حدیث کی طرف ماکل کرے گا کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی تغظیم و تقیل جیسی اس فرقہ کی نظر میں ہے کسی اور کی نظر میں نہیں ہے۔ بس بہی امر اہل حدیث کا خصوصی وامتیازی نشان ہے جس نے ان کو حدیث نبوی کی طرف منسوب كرايا اور اسكا فادم فاص بناويا- اللهم احيني فيهم وامتني فيهم واحشرني في رمرتهمان کے خلاف ہم ہر فرقے کی مخصوص کتاب کی نبست کمد سکتے ہیں کہ وہ اس فرقے کی کتاب ہے دوسرے مسلمانوں کواس ہے کوئی خاص تعلق نہیں۔ حتی کہ اگر ان میں سے کس نے احادیث نبوب کو بھی جمع کیاہے توبس اینے دائرے کی حد بندی کے لئے - جو احادیث صححہ اینے ند بب کے خلاف یا کیں ان کی تو تاویل کر دی اور اینے مذہب کے موافق احادیث ضعیفہ اور آثار موقوفہ کی الی بھر مار کر دی کہ کویاان لوگوں کے لئے جو علم حدیث میں فرد مایہ ہیں روایات کا دریا ہمادیا ہے ملاحظہ ہو شرح معانی الا ثار للطحاوي--

غرض اس حیثیت سے کہ سنت آنخضرت ﷺ کوامام و مقتز ابنایا جائے علم حدیث

کی خدمت نہیں کی- ہی وجہ ہے کہ حدیث نبو کی کی عام اشاعت کے وقت بھی یہ لوگ علم سنت میں کم مایہ رہے الاماشاء اللہ

اس دائرہ حد بندی کا بتیجہ یہ ہوا کہ ہر فرقہ ادعا کرنے لگا کہ جب تک ہمارے مخصوص مسلک کو اختیار نہ کرو گے تب تک ہدایت یافتہ نہ کملا سکو گے جیسا کہ ہم سے پیشتر کی امتوں یمود و نصاری کی نسبت فرمایا کہ وہ کہتے ہیں کہ تم یمودی یانصر انی ہو جاؤتو ہدایت پاجاؤ گے -و قالوا کو نوا ھو دا او نصاری تھندوا (ب۱ البقرہ)

سکین اہل حدیث ہر ایک ہے ہی کہتے ہیں کہ یہ سب باتیں پینمبر صاحب سے ادھر کی ہیں اس سے اوپر چڑھواور صحابہ کا طریق اختیار کرو-حدیث نبوی کی اتباع کرو جیسا کہ ند کورہ بالا قول بیبودونصاری کے جواب میں واردہے۔

قل بل ملة ابراهيم حنيفا (ب ١ البقره)

''اے پیغیبر ان ہے کہہ دو (کہ بہودیت ونصرانیت کی پیروی نہیں) بلکہ ابراہیم (خلیل اللہ) کی ملت اختیار کرو-جو حنیف (موحد) تھے۔''

جس اصول پر قر آن مجید نے بہود و نصاری کو جواب دیا ہے اسی بنا پر اہل حدیث سب کو کہتے ہیں کہ تم پیغیبر معصوم کی اطاعت کو اپنے او پر الازم نہ کر لو- اور مخصوص حد بندی کے دائرے سے نکل کر شاہر او محمد گا پر آجاؤاور خوش خرام ہو کر نعرے لگاؤ۔

ہوتے ہوئے مصطفے کی گفتار مت دکیھ کسی کا قول و کردار



زمانه نبوت میں صرف انتاع قر آن وحدیث

اب ہم اس امر یعنی "ند ہب اہل حدیث" کو کہ شریعت اسلامیہ کا مصدر و مرجع اور منتہی صرف و حی اللی یعنی قرآن و حدیث ہے موضوع کتاب کے لحاظ ہے تاریخی طور پر ثابت کرتے ہیں کہ زمان نزول و حی ہے لے کر بہترین زمانوں کے اختتام تک خالص قرآن و حدیث کی پیروی ہوتی تھی اور ان کے مقالبے ہیں کسی اور چیز کوشریعت نہیں جانا جاتا تھا حتی کہ ان نیک زمانوں کے بعد تقلید کی بنیادر کھی گئی اور فرقہ بندی کی حدیس تھینی گئیں - اس پر بھی ایک طائفہ بر ابر اسی روش پر چلا آیا اور وہ اب تک موجود ہے - خود منصب رسالت پر نظر کرنے ہے معلوم ہو سکتا ہے کہ آنحضرت تھینے کی موجود گی میں آپ کے مقالبے میں کوئی بھی قابل اتباع نہیں ہو سکتا تھا۔ گویہ امر محتاج بیان میں آپ کے مقالبے میں کوئی بھی قابل اتباع نہیں ہو سکتا تھا۔ گویہ امر محتاج بیان نہیں نہیں کوئی جسی ذکر کرتے ہیں - سورت آل عمر ان میں فرمایا ہے - نظان کی حالت و کیفیت بھی ذکر کرتے ہیں - سورت آل عمر ان میں فرمایا ہے - نیس کہلی دلیل : -

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفرلكم ذنوبكم والله غفور رحيم 'قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكفرين (سوره آل عمران پ٣)

"(اے پیٹیمر!ان ہے) کہ دیں کہ اگر تم خداہے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو-خداتم کو دوست رکھے گا-اور تم کو تنہارے گناہ بخش دے گا (اور) اللہ خشنہار (اور) مربان ہے (ان سے یہ بھی) کہ دیں کہ فرمانبر داری کرواللہ کی اور اس کے رسول کی - پس اگر اس سے پھر جائیں تو (جان رکھیں کہ) ہے شک خداکا فرول سے محبت نہیں کرتا-"

اس مقام پراللہ تعالیٰ نے آنخضرت ﷺ کی "اتباع 'اطاعت'' دو چیزوں کاامر کیا

ہے''اتباع'' (پیروی) فعل میں موافقت کرنے کو اور ''اطاعت'' (فرمانبر داری) تھم بجالانے کو کہتے ہیں۔ چنانچہ گوسالہ پرست یہود کے ذکر میں حضرت ہارون نبی اللہ علیہ السلام کی نسبت ذکر کیا کہ انہوں نے گوسالہ پرست لوگوں سے شروع میں کہہ دیا تھا کہ بھائیو!

ولقد قال لهم هارون من قبل یا قوم انما فتنتم به وان ربکم الرحمن فاتبعونی واطیعوا امری (طه پ۲۱)

"تم اس (گوسالہ) پر مفتون ہو گئے ہو- حالا تکہ تہمار ارب تووہ ہے جس کی شان "رحمٰن" ہونا ہے پس تم میری اتباع (پیروی) کرواور میرے تھم کی اطاعت کرو-"

اس سے صاف ظاہر ہے کہ اتباع فعل کے متعلق ہے اور اطاعت امر کے اور چو نکہ حدیث نبوی کی اصل تقلیم ہمی دوہی طرح پر ہے۔ بعض میں تو آنخضرت میں ہوتا کے افعال کاذکر ہے اور بعض میں اقوال کا-اس لئے خدائے برحق نے بھی ہر دومیں آنخضرت میں ہو ایک کے لئے بر ایک کے لئے الگ الگ لفظ اتناع واطاعت فرمایا۔

اس سے باسانی معلوم ہو سکتا ہے کہ اللہ جل شانہ آنخضرت علیاتہ کے ہر فعل وہر قول کو بلا استثناء وبلا شرط واجب الا نقیاد قرار دیتا ہے خواہ اس کے متعلق قران شریف میں منصوصی تھم ند کور خواہ نہ ہواور اسے بالاستقلال رکن شرع ٹھمرا تاہیہ۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ خداکی شریعت کے امین ہیں اور عصمت آپ کے لئے امر لازم ہے ۔ پس جب آپ نے کوئی ایسا امریا کوئی ایسا فعل کیا جسے خدانے ہر قرار رکھا اور اس کی اصلاح نمیں کی تووہ یقینا غلطی ہے پاک ہے اور خداتعالی کو المپنے ہندوں کے لئے بطور شرع مقرر کرنامنظور ہے ۔ ورنہ خداتعالی اس کی بابت آنخضرت علیہ کو متنبہ کر کے اس کی اصلاح کر ویتا جیسا کہ جناب ابراہیم علیہ السلام کی اتباع واقد امیں فرمایا۔ لفد کان لکم اسو قصسنة فی ابو اهیم والدین معه اد قالوا لقو مهم

محکم دلائل و برابین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العدواة والبغضاء ابدا حتى تومنوا باالله وحده الا قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك وما املك لك من الله من شئى (الممتحنه ب٢٨)

"(مسلمانو) تمهارے لئے ابراہیم اوراس کے ساتھیوں میں پیروی (کا) نیک (نمونہ) ہے - جب انہوں نے اپنی قوم سے (صاف) کمہ دیا کہ بے شک ہم تم سے اوران سے جن کو تم خدا کے سوائے پو جتے ہو بیزار ہیں - ہم تمہارے (دین) سے منکر ہیں اور ہمارے اور تمہارے در میان عداوت اور بغض ظاہر ہو چکا ہے میاں تک کہ تم خدا کو اکیا کر کے مانو - گر ابرا ہیم کے اس قول میں جو اس نے اپنے باپ سے کہا کہ میں تیرے لئے جشش ما گوں گا اور میں تیرے لئے خدا ہے کسی چز کا مالک نہیں ہوں۔"

اس کے نظائر قرآن شریف میں متعدد ہیں کہ اللہ تعالی نے بعض امور میں آنحضرتﷺ کواصلاحی تھم دیا پیشتراس کے کہ آپ کااصلاح کردہ قول یا فعل رواخ پائےاوروہی اصلاحی حالت اب امت کے لئے شریعت ہے۔

<u>ازالہ و ھم : -</u> یہ اصلاح منافی عصمت نہیں بلکہ مثبت عصمت ہے - چنانچہ کتب عقائد میں مر قوم ہے کہ عصمت ایک د ماغی ملکہ ہے - جو

العصمة ملكة نفسانية تمنع عن الفجور وتتوقف على العلم بمثالب المعاصى ومناقبا لطاعات وتتاكد فى الانبياء بتتابع الوحى على التذكر والاعتراض على مايصدر عنهم سهوا والعتاب على ترك الاولى أ

"بدکاری سے روکتا ہے اور گناہوں کی برائیوں اور نیکیوں کی خوبیوں کے جاننے پر مو توف ہے اور انبیاء علیم السلام میں ان کی یاد دہانی کے لئے بے در

لم طوالع مل ۵۲۴ برجاشيه مواقف جاول مطبوعه استنبول-

ہے وحی کے آنے اور اُن سے جو پچھ سمواُ ہو جائے اس پر (جناب باری سے) اعتراض ہونے اور ترک اولے پر تنبیہ ہونے سے (بید ملکہ) اور پختہ ہو جاتا ہے۔"

رجوع بمطلب: - حاصل یہ کہ آنخضرت ﷺ کے وہ اقوال و افعال بھی جن
کے متعلق خدانے قران کریم میں منصوصی تھم نہیں بھیجا۔ تقریر المی کی مہر و تقیدیق
سے شریعت اللی ہیں اور یہ اس تقریر سے زیادہ مضبوط ہے جو صحابہ کے سی قول و فعل
کی نسبت آنخضرت ﷺ سے ظہور میں آئے اور حقیقت میں اس کی عہمیں ہیں "دست غیبی" کام کرتا ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کو اس قول و فعل کی اصلاح مقصود ہوتی جو کی صحابی نے آنخضرت ﷺ کے حضور میں کیا اور آپ نے اسے ہر قرار رکھا تو ضرور خدائے تعالیٰ اپنی شریعت کے امین اور آپ بندوں کے در میان اپنے سفیر رسول اللہ ﷺ کو اس کے متعلق و جی جیجنا۔ اس کے نظائر بھی قران و حدیث میں کئی ایک ہیں۔ پس حدیث کی تقریر میں صدیث قولی و فعلی کے تیسری قتم یعنی تقریر میں صدیث قولی و فعلی کے تیسری قتم یعنی تقریر میں صدیث قولی و فعلی کے ساتھ دلیل شرعی ثابت ہوگئی۔ والحمد بند

اور علم حدَيث بين انني تنيون كو آ تخضرت يَظِينَةً كى طرف منسوب جانا گيا ہے يعنی حديث قولى حديث قعلى اور حديث تقريرى - چنانچ مقدمہ مشكوة بين مرقوم ہے الحديث فى اصطلاح جمهور المحدثين يطلق على قول النبى صلى الله عليه وسلم وفعله وتقريره و معنى التقرير انه فعل احد او قال شيئا فى حضرته صلى الله عليه وسلم ولم ينكر ولم ينه عنه بل سكت وقرره.

جمہور محدثین کی اصطلاح میں لفظ حدیث آنخضرت ﷺ کے قول و فعل و تقریر پر بولا جاتا ہے اور تقریر کے معنی سے ہیں کہ کس نے آنخضرت ﷺ کے سامنے کوئی فعل کیایا کوئی بات کسی تو آنخضرت ﷺ نے نہ تواسے برا منایا اور نہ اس سے منع کیا بلکہ اس پر خاموش رہاور (اسے) برقرار رکھا۔

دوسری د کیل :-

دوسری دلیل جس سے صاف ثابت ہے کہ زمان و جی میں مدار شریعت صرف خدا کی کتاب اور اس کے رسول میلائے کی سیرت پر تھااور بعد کے لئے بھی آپ اس کی تاکید فرما گئے یہ ہے کہ آنخضرت سیکھی نے فرمایا کہ

تركت فيكم امرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة رسوله (مؤطا)

"میں تہمارے درمیان دو بھاری چیزیں چھوڑ چلا ہوں جب تک تم ان کو مضبوط پکڑر کھو گے ہر گز گراہ نہ ہو گے اللہ کی کتاب (قران مجید)اور اپنی سنت (طریق عمل)"

اس حدیث ہے ہمارا مدعامبر نیمروز کی طرح ثابت ہے جس پر زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں۔

تىسرى دلىل:-

فلا وربك لا يومنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلمو تسليما (نساء پ٥)

عی مسلم مورد ملک سید و روستان و مسلم (مسابه و این این این در این در این (اے ''واللہ مید لوگ ہر گز باایمان نہ ہول گے جب تک اپنے دل میں ذرہ بھر حرج محسوس نہ کریں (دل ہے اور عمل ہے) پوری طرح تسلیم کرلیں۔''

اس آیت میں نین امرول کو نهایت تأکید سے داخل آیمان کیا ہے۔ اول اپی خصومتوں میں آ نحضرت نظام کو تعلم و منصف قرار دینااور ظاہر ہے کہ تعلم سند ہواکر تا ہے۔ ورنہ اس کے تعلم بنانے کے کیا معنی ؟ دوم جو کچھ آپ فیصله فرمادیں اسے بدل و جان منظور کر لینا۔ ہم اس امر کو ذرا تو قیح سے بیان کرنا چاہتے ہیں۔ سوم اس فیصلے کو عملی طور پر بجالانا۔

عام طور پر تھم کے فیلے کا اثر ظاہری تعمیل کے متعلق ہو تاہے دل اور زبان سے

اس کی حقانیت کا اعتراف و اقرار ضروری نئیں ہوتا- چنانچہ مقدمات عدالت میں ماتحت عدالتوں کی ابیل میں رہے عنوان لکھا جاتا ہے اپیل بناراضی تھم فلاں مجسٹریٹ یا منصف درجہ فلاں-

لیکن آنخضرت بین فیصلے کا اثر صرف تقیل پر نہیں بلکہ یہاں زبان شکایت بھی بندر کھنے کا حکم ہے۔ بلکہ دل میں شکایت کا خیال بھی جمانا گناہ عظیم ہے۔ آپ کا فیصلہ آخری اور قطعی ہے جس کی نہ تو کہیں ایبل ہو سکتی ہے اور نہ اس پر نظر ٹانی کی درخواست روا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ آنخضرت میں ہے کے فیصلے کی نسبت خود خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے :

انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما ارمك الله (نساء ب٥)

(اے نی) ہم نے یہ کتاب (قر آن) آپ کی طرف فق کے ساتھ اتاری ہے کہ آپ لوگوں میں اس کے موافق فیصلہ کریں جو آپ کو خداد کھادے (سمجھادے)

اس آیت کے ذیل میں امام رازی نے فرمایا-

قال المحققون هذه الابة تدل على انه عليه الصلوة والسلام ماكان يحكم الا بالوحى والنص (تفسير كبير جلد ثالث ٢١٧) "محققين نے كما ہے كم يہ آيت اس بات پر دلالت كرتى ہے كم آخضرت الله موائو حى اور نص كے فيملہ نبيس كرتے ہے۔"

اور چونکہ آیت بالا یعنی فلا وربٹ میں جے ہم اصل دلیل میں لاکریان کررہے ہیں لفظ قصیت فرمایا ہے۔ لنذا ان دونوں ندکورہ بالا آیتوں کو ملا کر معلوم ہوا کہ آنخضرت علی قرآن مجید کے قاضی ہیں جیسا کہ سنن دار می ص ۷۷ میں لمام یجی بن کثیر سے مروی ہے کہ قال السنة قاضیة علی کتاب الله (ص ۷۷) ترجمہ: آنخضرت علی کسنت قرآن کی قاضی ہے۔

حنیہ: - بعض اشخاص جن کو احادیث رسول اللہ ﷺ سے خاص انس و شغف نہیں - اس روایت کی نبیت نمایت تعجب و استبعاد سے کما کرتے ہیں کہ حدیث کو یہ رتبہ قضاان روایت پر ست الل حدیثوں نے دے دیا ہے اور کتاب اللہ کی بے قدری کر دی ہے - ایسے نازک خیال ، خوش فہم اصحاب آیت بالا کے لفظ قصیت کو دیکھ کر اپنی تعجب کو دور کر دیں کہ یہ منصب قضا خود خدائے تعالی کا عطا کردہ ہے نہ کہ ہمارا خود ساختہ اللهم صل علی سیدنا محمد والہ واصحابہ وبارك و سلم الن آیات سے صاف واضح ہوگیا ہے کہ زمان برکت نشان میں سوائے و کی آسمانی کے شریعت کا مرجع کی نہ تھا اور یہ کی طرح بھی تصور میں نہیں آسکنا کہ رسول برحق کے ہوتے اس کے ساتھ کسی دیگر کا اتباع بھی واجب ہو۔

وحی آسانی کی دوفتمیں ہیں۔ جلی اور خفی۔ جلی تو قران مجید ہے۔ جو جرکیل فرشتے کی معرفت لفظانال ہوااور خفی صدیت پاک ہے جے خدا تعالی نے آیت بالا میں بھا ارمك الله ہے تعبیر كیا اور اس كی بنا پر آپ كی قضا كو قطعی و نافذ قرار دیا اور آخضرت میں معتبر سندوں سے مندرج ہیں اور علاوہ بریں ہر زمانے میں عملی طور پر شائعرہے ہیں۔ پس ہمارایہ كمناكہ شریعت كامدار صرف قرار دیں ہوں ہوں ہوں ہے ہیں۔ ہیں ہمارایہ كمناكہ شریعت كامدار صرف قرار دیں ہمارہ ہوں ہوں ہمارہ ہمارہ

قر آن اور حدیث پرہے بالکل درست ہے۔ عصر صحابہ بعد آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم

عمد سعادت مهد کے بعد عصر صحابہ ہے۔ اس میں خصوصاً خلافت راشدہ میں برابر آنخضرت عظیفہ کے وقت کی روش قائم رہی اور اس میں فرق نہیں آیا۔ صرف اتباع "کتاب و سنت" ہے واسطہ تھا۔ ان کے مقابلہ میں کے کی دوسر کی چیز کی پچھ بھی حقیقت نہ تھی۔ اس فصل کو ہم ذرا تفصیل سے بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ صحابہ سابقین امت ہیں۔ ان کی روش پچپلی امت سے زیادہ قابل اعتبارہے بلکہ ان کے لئے قابل اقتدا ہونی چاہئے۔

تفصیل ذیل کے واقعات کی صورت میں ملاحظہ ہو-

آ تخضرت کی وفات پر سب سے پہلا اختلاف ایسے امریس ہواجو نظام امت کا مدار کار تھا یعنی امر خلافت سے مدار کار تھا یعنی امر خلافت - انصار مدینہ اپنی خدمات اسلام کی بناء پر مدعی خلافت سے اور مهاجرین اپنی جال نثار یول کی بنا پر - حضر ت ابو بکر ؓ نے خطبہ پڑھااور اس میں فرمایا کہ میں نے رسول اللہ عظیمی کویہ فرماتے سنا کہ قریش و لاۃ ھذا الامر (تاریخ طبری) یعنی اس امر (خلافت) کے والی قریش ہیں -

اس حدیث کے پیش ہونے سے پیشتر صحابہ کی رائیں مختلف تھیں اور ہر فرایق اپنی اپنی قیاسی محتلف تھیں اور ہر فرایق اپنی اپنی قیاسی وجوہات پیش کرتا تھالیکن اس حدیث کے سننے پرسب نے گردنیں جھکا دیں اور اختلاف چھوڑ دیا اور حضر ت ابو بکڑ کو خلیفہ منتخب کر لیا۔ اگر صحابہ اس حدیث نبوگ کو اپنی راؤس پر فوقیت و ترجیح نہ دیتے تو خدا جانے کیا کیا فساد اٹھتے ۔ اور نوبت جنگ و قال پر پہنچ کر کیا سے کیا ہو جاتا۔ یہ حدیث نبوگ ہی کی برکت تھی کہ امت مرحومہ فساد و تاہی سے زبج گئی۔

دوسر ااختلاف آنخضرت کے دفن کے متعلق ہوا۔ بعض کہتے تھے بیت المقد س میں دفن کئے جائیں جمال دیگر انبیاء کی قبریں ہیں۔ بعض کہتے تھے کہ بقیع میں اپنے صحابہ کے ساتھ دفن کئے جائیں اور بعض کہتے تھے کہ اپنی مجد ہی میں دفن کئے جائیں۔ سب کی بنا قیاسیات پر تھی اس پر بھی حضرت صدیق اکبر نے کہا میں نے آنخضرت کو فرماتے ساماقبض نبی الاید فن حیث قبض (طبری) یعنی جمال پر کسی نبی کی روح قبض کی گئی وہ اس جگہ دفن کیا گیا۔ اس پر سب نے اپنی اپنی رائے چھوڑ دی اور آپ کا بستر ہ اٹھا کر اس کے نیچ آپ کی قبر تیار کی گئی۔ اللہم صلی علی محمد و علی الله واصحابه و بارك وسلم۔

> یه خاص دا قعات ہیں-اب اس زمانے کاعام دستور بھی دکھے لیجئے-خلا فت صدیقی:-

> > مند دار می میں میمون بن مران تابعی ہے روایت ہے کہ:

عن ميمون بن مهران قال كان ابو بكرٌّ اذا ورد عليه الخصم نظر

في كتاب الله فان وجد فيه ما يقضى به بينهم قضي به وان لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر سنة قضى به فان اعياه خرج فسال المسلمين وقال اتاني كذ او كذا فهل علمتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضي في ذلك بقضاء فربما اجتمع اليه النفس كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قصاء فيقول ابو بكر الحمد لله الذرح جعل فينا من يحفظ على تبيّعا فان اعياه ان يجد فيه منه من رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع رؤس الناس وخيارهم فاستشادر فاذا اجتمع رائهم على امرقضي به (مسند دارمي ص٣٢ °٣٣)^ل جب حفرت ابو بكرٌ صديق كے سامنے كوئى مقدمہ پيش ہو تا تو (يہلے) آپ كتاب الله مين نظر كرتے اگر اس ميں باتے تواس كے مطابق فيصله كرتے اور اگر کتاب الله میں ندیاتے اور رسول اللہ کی سنت یاتے توای کے موافق فیصلہ كرتے اور اگر كسى طرح ان كو پچھ ند ملتا تو ديگر صحابہ سے بو چھتے اور كہتے كه میرے پاس بیہ معاملہ آیاہے تم کواس بارے میں کچھ معلوم ہے کہ رسول اللہ ؓ نے کیا فرمایا ہے؟ بعض دفعہ سب لوگ ان کو بتاتے کہ رسول اللہ عظافہ نے اس میں یہ فیصلہ کیا تھا-یہ س کر حضر ت ابو بکڑ کہتے خدا کی تحریف ہے جس نے ہم میں ایسے لوگ پیدا کر ر کھے ہیں جو ہمارے نبی کے اقوال ہمارے لئے ا یادر کھ کر ہم کو سناتے ہیں اور اگر ان کو حدیث نہ ملتی تو اکا بر صحابہ کو جمع کر کے

له اس حدیث کے راوی میمون بن مران بزرگ تابعی میں خلیفہ عمر بن عبدالعزیزان کی بہت عزت کرتے تھے۔ چنانچہ ان کو جزیرہ کے خراج اور قضا پر مقرر کیا۔ نمام احمدان کی بہت تعریف کیا کرتے تھے۔ چنانچہ ان کو جزیرہ ابو بحر گا زمانہ نہیں پایا۔ لیکن حضرت ابو ہر بر ہ محفرت عاکثہ حضرت علاقتہ محفرت عبداللہ بن عباس حضرت ابن عمر حضرت ابن ذیبر وغیرہ صحابہ جنہوں نے تحضرت علیہ کے بعد المجمع عمریں پائیں روایت کرتے ہیں (تہذیب التہذیب وغیرہ) بس خلافت صدیقی کا دستور العمل ان کو امنی حضرات سے معلوم ہوا ہے۔

ان سے مشورہ کرتے۔ چرجس امر پروہ متفق ہو جاتے اس پر فیصلہ کر دیتے۔

ہم نے اس روایت کو اس مقام پر اس غرض کے لئے پیش کیا ہے کہ عصر صحابہ میں قران وحدیث کے ہوتے ہوئے کی دیگر امر کی طرف رجوع نہیں کیا جا تا تھا۔اس کے علاوہ اس روایت سے یہ امر بھی ظاہر ہے کہ حضرت ابو بکڑ عامہ صحابہ کی مجلس منعقد کرنے کے بعد اگر اس امر میں کوئی حدیث نہ باتے تو خواص صحابہ کی طرف جو قوت اجتماد و استنباط رکھتے تھے رجوع کرتے اور دریافت طلب امر کی مشکل کو حل کرتے ہو تھے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ حاضرین میں سے کسی کورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پیش آمدہ امر کی نسبت بچھیاد ہو خواہ وہ صحابی فقیہ و مجتمد ہو خواہ نہ ہو۔ پس اگر صاحرین میں سے کسی کو بھی کوئی منصوص تھم معلوم نہ ہو تا تواجتماد کے لئے فقہائے صحابہ کی طرف رجوع کرنا پڑتا۔اس سے دومفید نتیج ظاہر ہیں۔

اول ہے کہ حفظ نصوص اور روایت حدیث کے لئے فقاہت واہلیت اجتماد شرط نہیں ہے۔

۔ دوم ہیہ کہ اجتمادی امور میں کسی معین شخصٰ کی رائے کی پابندی کا زمان صحابہ میں د ستور نہیں تھا-

اں مقام پریہ امر بھی قابل یاد رکھنے کے ہے کہ حضرت صدیق اکبڑ' محابۂ میں سب سے افضل واعلم وافقہ تھے پھر بھی اکیلی اپنی رائے پر اعتاد نہیں کرتے تھے۔

بعض وقت حدیث میں کسی آیت قر آنی کی تخصیص وارد ہوتی ہے۔اہل حدیث کے نزدیک استخصیص کو آیت قر آنی ہے۔مثلی کشش کو ا کے نزدیک استخصیص کو آیت قر آنی ہے منتثی رکھنا چاہئے۔اس کی تفصیلی بحث کو اس فصل میں کی جائے گر

لیکن ہم اس مقام پریہ دکھانا جاہتے ہیں کہ خلاف صدیقی میں قر آن شریف سے تمسک کرتے وقت بھی حدیث نبوی کی کہاں تک رعایت رکھی جاتی تھی۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشۂ سے مروی ہے کہ ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سالت ايا بكر الصديقُ بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله عليه فقال لها ابو بكرُ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركنا صدقة الحديث لله عليه عليه وسلم قال لانورث

"آنخضرت الله كا وفات كے بعد آپ كى بينى حضرت فاطمة الزبرانے حضرت ابو بكر صديق ہے رسول الله عليہ كے تركه ميں سے ميراث كا حصد طلب كيا تو حضرت ابو بكر صديق نے كما آنخضرت بيك كا فرمان ہے كہ ہمارى (گروہ انبياء كى)وراث نہيں چلتی جو پچھ بھی ہم چھوڑ جائيں وہ (راہ خداميں) صدقہ ہو تاہے۔"

حضرت فاطمةً کی نظر عموم آیت قر آنی یوصیکم الله فی او لاد کیم الایه (النساء پ۳) پرتھی جیسا کہ ترندی کی روایت میں مصرح ہے کہ انہوں نے حضرت صدیق آکبرٌ

ب کها فعالی لاارث ابن لین کیاوجہ ہے کہ میں اپنے باپ کی وراثت نہ پاؤل - "

کین حفرت صدیق اکبڑ نے حدیث نبوی سے سمجھا دیا کہ آیت قر تل میں یو صدیکم کے مخاطب امتی ہیں نبیں۔ جس پر حضرت خاتون جنت خاموش ہو گئیں۔اور چراس بارے میں کلام نہ کیا۔ اور اس لئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بھی استے عمد خلافت میں فیصلہ صدیق میں کوئی تغیر نہیں کیا۔

دیگر خلیفہ اول حضر سے ابو بکر صدیق کو آنخضر سے پیٹنے کی قرار داد کا اس قدر پاس و لحاظ تھا کہ امور عبادت و تشریع کے علاوہ امور مشورہ جن میں مصلحت وقت کے لحاظ کا بھی افتیار ہے - ان میں بھی آپ آنخضر سے پیٹنے کے نقش قدم سے تل بھر نہ ہٹتے

ل صحیح بخاری به ۱۳- باب فرض الخمس کتاب الجهاد-

ع ترمذي كتاب السير ص ١٩٨٠-

سے مسیح بخاری و فتح الباری-

سے - چنانچہ جب جیش اسامہ کی روانگی میں بوجہ آنخضرت بی وفات شریف کے توقف پڑ گیا وفات شریف کے توقف پڑ گیا- اور بعد فراغت کے صحابہ میں مشورہ ہوا- تو عام رائے یہ تھی کہ آنخضرت مسلمانان میجامدینہ طیبہ ہی میں رہنا جائے۔ اس پر حضرت صدیق نے فرمایا-

والذي نفسي بيده لو ظننت ان السباع تختطفني لا نفذت جيش اسامة كما امر النبي صلى الله عليه وسلم ^{لي}

خداکی فتم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے آگر مجھے یہ ڈر بھی ہو کہ مجھے در ندے اچک لے جائیں گے - تو بھی اسامہ کے نشکر کوروانہ کر کے رہوں گاجیساکہ بی ﷺ نے امر کیا تھا-

اس کے علاوہ اور آثار بھی ہیں جن سے صاف واضح ہے کہ صحابہ صرف خدااور رسول کے تھم کو واجب التعمیل جانتے تھے اور اپنے میں سے کسی کے قول و فعل کو بلا شرط جمت و دلیل نہ مانتے تھے۔ چنانچہ حافظ ابن قیم نے اپنی بے نظیر کتاب اعلام الموقعین جلد اول ص ۲۱٬۱۹ میں حضر ات ابو بمر صدیق عمر فاروق عثمان ذی النورین وغیر ہم رضی اللہ عنم الجمعین کے بعض اقوال نقل کئے ہیں۔"

عن ابن ابي مليكة قال ابو بكر رضى الله عنه اى الارض تقلنى واى سماء تظلنى ان قلت فى اية من كتاب الله براى وبمالا اعلم

(ص۹۹)

عبد الله بن ابی مدیحه (تابعی) کہتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبڑنے کما مجھے کونی زمین پر قرار رکھے گی اور کونیا آسان مجھے پرسایہ کرے گاگر میں الله کی کتاب کی کسی آیت میں بچھا پی رائے ہے کہوں جس کا مجھے علم نہیں۔ خلافت فاروقی: -

ای طرح حضرت فاروق اعظم سے عبد اللہ بن ابی جعفر روایت کرتے ہیں کہ

ل تاریخ کامل لا بن اخیر جلد ۲٬ ص ۱۲۷-

آپنے فرمایا:

قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه السنة ماسنه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا تجعلوا خطائ الرأى سنة للامة (ص ١٩) سنت توبس و بى جرالله تعالى في الله تعالى في الله عليه مقرر كرديا

اور تم رائے کی خطا کوامت کے لئے سنت نہ ٹھسراؤ۔ - اور تم رائے کی خطا کوامت کے لئے سنت نہ ٹھسراؤ۔

خلافت عثانی:-

ای طرح حفرت عثان رضی اللہ عند ہے ایک طویل ذکر میں مروی ہے۔
فاقبل عثمان رضی اللہ عند علی الناس فقال انھیت عنها انی لم اند
عنها انما کان رایا اشرت بد فمن شاء احدہ ومن شاء ترکہ (ص۲۰)
کہ آپ نے عام لوگوں ہے مخاطب ہو کر فرمایا کہ کیا میں نے تم کو متعہ جج
ہے منع کیا ہے ؟ میں نے اس ہے منع نہیں کیا۔ یہ میری رائے تھی جس کا
میں نے اشارہ کیا لیس جو چاہے اسے لے لے اور جو چاہے اسے چھوڑ دے۔
اس کے بعد حافظ ابن قیم فرماتے ہیں۔ پس حفر ت عثان کو دیکھتے کہ وہ اپنی رائے کے

فهذا عثمان یخبر عن رایه انه لیس بلازم للامة الاخذ به بل من شاء اخذبه ومن شاء تو که بخلاف سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم فانه لا یسع احد ترکها لقول احد کائنا من کان (ص ۲۰) که اس کاافتیار کر لینامت پرواجب نمیس بلکه جو چاہے اسے افتیار کرے اور جو چاہے ترک کرے -بر خلاف آ مخضرت علی کی سنت کے کہ کی ویگر کے تولی وجہ سے خواہ وہ کوئی ہو اس کے ترک کرنے کی کی کو بھی گنجائش میں۔

اسی طرح حبر امت حفرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: عن ابی فزارة قال قال ابن عباس انما هو کتاب الله وسنة رسول

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الله صلى الله عليه وسلم فمن قال بعد ذلك برايه فلا ادرى افي حسناته يجد ذلك في سنياته – (ص ٢١)

''(شریعت) تو صرف وہی ہے کہ بس اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت – اور جو کو ئی ان کے بعد اپنی رائے سے پچھے کیے تو میں نہیں جانتا کہ وہ پخض اے اپنی نیکیوں میں یائے گایا بریوں میں –''

اسی طرح سنن داری میں حضرت عبداللہ بن عمرٌ ہے مروی ہے۔

قال ابن عمرٌ لجابر بن زيد انك من فقها البصرة فلاتفت الا بقر آن ناطق او سنة ماضية فان قلت غير ذلك هلكت واهلكت ل

آپ نے حضرت جابر بن زید سے کہاتم فقهاء بھرہ سے ہو- پس سوائے منطوق قر آن اور سنت ثابتہ کے کسی دوسر ی چیز سے فتوی ند دینا-اگر دیا تو خود بھی ہلاک ہو گے اور دوسر ول کو بھی ہلاک کرو گے-

ای طرح حضرت عبدالله بن عبائ سے یہ بھی مروی ہے کہ ۰۰

عن عبد الله بن عباس اما تخافون ان تعذبوا او يخسف بكم ان تقولوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فلان^ي

آپ نے فرمایا-لوگو! تم کواس بات کا ڈر نہیں کہ تمہارے اس قول پر تم کو کو کی عذاب ہویان میں اللہ علاقے نے کو کی عذاب ہویاز مین میں دھنسادیئے جاؤ کہ تم کمو کہ رسول اللہ علاقے نے بھی فرمایالور فلاس نے بھی کہا-

اس طرح انہیں ہے دوسری روایت بیہے کہ

عن ابن عباس قال من احدث رايا ليس في كتاب الله ولم تمض به من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما هو منه اذا لقى الله على الله عليه وسلم على ما هو منه اذا لقى

ل مندواری ص ۳۳-

تل هم جمته الله بحواله دار مي نمطبوعه مصر جلداول ص ۹ ۱۳۰

سی مند داری ص ۳۲-

جس نے کوئی الی رائے نکالی جونہ تو کتاب اللہ میں ہے اور نہ اس پر آنخضرت ملط کی سنت کی شادت ہے تو معلوم نہیں کہ جب وہ خدا کے سامنے ہوگا توکس حال پر ہوگا-

غرض اس قتم کی روایات کثرت سے ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ عمد صحابہ میں سوائے قر آن و حدیث کے کوئی شے واجب الا تباع نہیں سمجھی جاتی تھی بلکہ اس کے مقابل میں رائے وقیاس کو بہت براجانتے تھے -واللہ الهادی

زمانه تابعين مين تبھي صرف اتباع وحي: -

عصر صحابہ کے بعد تابعین کا زمانہ ہے۔اس میں بھی قر آن و صدیث کے ہوتے دوسری چیز پر عمل نہیں ہوتا تھااور کسی دوسرے کے قول و فعل کوبلا سند جحت نہیں مانا جاتا تھا چنانچہ سنن دار می میں ہے۔

عن الاوزاعي قال كتب عمر بن عبد العزيز انه قال لا رائ لاحد في كتاب الله وانما رأى الائمة فيما لم ينزل فيه كتاب ولم تمض فيه سنت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا رأى لاحد في سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم (دارمي ص٦٢)

بروایت امام اوزاعی منقول ہے کہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے فرمان جاری کیا

کہ خدا کی کتاب (قرآن) میں کسی کی رائے کی گنجائش نہیں ہے اور اماموں کا
"قیاس" صرف اس بات میں جائز ہے جس کے متعلق نہ تو قرآن میں کوئی
عکم نازل ہوا ہو اور نہ رسول اللہ عظیہ سے کوئی سنت ٹابت ہو اور جو سنت
رسول اللہ عظیہ نے جاری کر دی ہواس میں کسی کی رائے کا اعتبار نہیں ہے۔
خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کا یہ قول اصل میں قرآن شریف کی آیت سے ماخوذ ہے۔
کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من اموهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا (الاحزاب ب٢٢) ''کی ایماندار مر داور عورت کاحق نہیں کہ جب خدااور اس کار سول (ﷺ)
کسی کام کا فیصلہ کر دیں تو پھر ان کو خود اپنے کا موں میں پچھ اختیار رہے اور جو
کوئی اللہ اور رسول کی نافر مانی کا مرتکب ہوگا لیس وہ سیدھی راہ سے دور بہک گیا۔
اسی طرح سنن دار می میں حضرت عمر بن عبد العزیز کا ایک خطبہ بھی مروی ہے
جس میں آپ نے کتاب و سنت کا اتباع اور خلفاء و علمائے امت کے اقوال کی حقیقت
کھول کربیان کر دی ہے۔''

عن عبيد الله بن عمران عمر بن عبد العزيز خطب فقال يا ايها الناس ان الله لم يبعث بعد نبيكم نبيا ولم ينزل بعد هذا الكتاب الذي انزل عليه كتاباً فما احل الله على لسان نبيه فهو حلال الي يوم القيمة إلا واني لست بقاض ولكني منفذ ولست بمبتدع ولكني متبع ولست بخير منكم غيراني اثقلكم حملاالا وانه ليس لاحد من خلق الله ان يطاع في معصية الله الا هل بلغت 🖖 ''حضرت عمر بن عبد العزيز (اموی خليفه) نے ايک روز خطبه پڑھا- فرمايا اے نوگو!انٹد تعالیٰ نے تمہارے نبی کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں کیااور نہ قران کے بعد کوئی کتاب نازل کی - پس جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کے ذریعہ سے حلال بتايا بوه توقيامت تك طلاب اورجوحرام كيابوه بهى قيامت تك حرام ہے۔ سنو! میں قانون بنانے والا نہیں ہوں بلکہ خدا اور رسول کے احکام کو جاری کرنے والا ہوں اور میں بدعتی بھی نہیں ہوں بلکہ میں متبع ہوں اور نہ تم لوگوں ہے اچھا ہوں - ہاں میرے کند ھوں پر تم سے زیادہ بوجھ ہے -سنو! کسی بندے کاحق نہیں کہ اللہ کی معصیت میں اس کی اطاعت کی جائے یس س رکھو کہ میں نے بہنجادیا-

خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے عہد میں وحی ربانی کا یمال تک پاس تھاکہ جب آپ

ه وار می ص ۹۴-

نے آنخفرت ﷺ کی احادیث کے کتابت میں جمع کر لینے کا فرمان جاری کیا (جس کی تفصیل تدوین علم حدیث میں ہوگی انشاء اللہ) توساتھ ہی یہ تاکید بھی کردی تھی کہ ولا یکتب الاحدیث النبی صلی الله علیه وسلم (بعدادی کتاب العلم) سوائے آنخضرت ﷺ کی حدیث پاک کے اور پچھ نہ لکھا جائے۔ خطرت ﷺ کی حدیث پاک کے اور پچھ نہ لکھا جائے۔ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز تابعی ہیں۔ چالیس برس کی عمر میں رجب اواج میں فوت موئے۔ آپ بالا نفاق پہلی صدی مجدوبیں۔

مند داری میں ایک اور روایت ہے جس سے صاف واضح ہے کہ تابعین کے وقت میں صدیث نبوی کے سامنے کی اور کاٹام لینا بھی موجب عبر ت ہو تاتھا۔
عن قتادة قال حدث ابن سیرین رجلا بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم فقال الرجل قال فلان کذا و کذا فقال ابن سیرین احدثك عن النبی صلی الله علیه وسلم وتقول قال فلان كذا و كذا لا اكلمك ابدا ہے۔

قادہ تابعی کہتے ہیں کہ امام محمہ بن سیرین نے کی شخص سے آنخضرت اللہ کی حدیث بیان کی تواس شخص نے کہا فلال شخص (اس امر میں) ایبااییا کہتا ہے اس پر امام محمہ بن سیرین نے کہا میں تو تجھ کو آنخضرت اللہ کی حدیث مناتا ہوں اور تو (اس کے مقابلہ میں) کہتا ہے کہ فلال شخص ایبالیا کہتا ہے۔ میں تجھ سے کلام نہیں کروں گا۔

قادہ اور محد بن سیرین دونوں تابعی ہیں قنادہ حضر ت ابو قنادہ صحابی کے بیٹے ہیں۔ آپ وااج کے بعد فوت ہوئے اور محمد بن سیرین بھی جوروایت میں ایسے مختاط تھے کہ روایت بالمعنی کے قائل ہی نہ تھے والھ میں فوت ہوئے۔

ان روایات سے بخوبی معلوم ہو گیا کہ زمانہ تابعین میں صرف قر آن وحدیث یر

بخاری کماب انعلم-

دارمی ص ۲۳-

عمل تھااور ان کے مقابلہ میں اور کچھ نہ سناجا تا تھااور اننی کو جمت شرعی مانا جاتا تھا۔ جن تابعین کاذکر اوپر آچکا ہے ان کے علاوہ دیگر ایک تابعین بھی ہیں مثل ابو بکر بن محمد بن حزم التوفی مانا ہے اور خواجہ حسن بھر گ والھے اور امام زہری التوفی مانا ہے اور فقہائے سبعہ مدینہ جن کے اسائے گرائی س نظم میں ہیں۔

اذا قيل من في العلم سبعة ابحر روايتهم ليست عن العلم خارجة فقل هم عبيد الله عروة قاسم سعيد ابو بكر سليمان خارجة

بیر ساتوں ہزرگ مدینہ طیبہ میں ایک ہی زمانے میں تھے۔ اکثر ان میں ہے <u>۱۹۳ھ</u> میں فوت ہوئے تواس سال کانام ہی" عام الفقہاءٌ" پڑگیا۔ آخر باری باری از اچھیا ہے اور تک تمام زندگی کی صف لپیٹ کرر خصت ہوگئے (رحمہم اللہ اجمعین)۔ بیرسب نہ کورہ بالا امام سنت نبوی کے عاشق تھے۔ اور سوائے قر آن و صدیث کے کسی اور شے کی طرف التفات نہ کرتے تھے۔ ان کی زندگی کے واقعات اور ان کے پاک کلمات اس بات کے شاہد ہیں۔

زمانداتباع تابعین: - زماند تابعین کے بعد اتباع تابعین کازماند آیا-اس عمد تک امت میں اختلاف ہوتے ہوتے ہمت ہو فرقے بن چکے تھے اور ایک انقلاب عظیم ہو چکا تھا- خیالات میں آزادی اور رائے وقیاس کی پیروی رائج ہوچکی تھی بہت ہے لوگ صحابہ کے طریق ہے اکھڑ کر ویگر راہوں میں جاچکے تھے جن کا پچھ ذکر سابقا ہو چکا ہے ۔ سنت و بدعت میں ایساا ختلاط ہو چلا تھا کہ اگر محد ثین شکر الله سعیهم نداٹھ کھڑ ہے ہوتے اور کم ہمت ند باندھ لیتے تو یہود و نصاری کی طرح عمد نبوت کے دین کا پید لگانا سخت مشکل ہو جا تا ہے ۔ یہی وہ زمانہ ہے جس میں ائمہ حدیث نے احادیث نبویہ کو اپنے سخت مشکل ہو جا تا ہے ۔ یہی وہ زمانہ ہے جس میں ائمہ حدیث نے احادیث نبویہ کو اپنے سخت سخت ہوئے سال کر ناشر وع کر دیا اور امت کو بدعت کے سیاب سے بچالیا - جزاہم الله عنا حیر الحزاء

سب سے پہلے اس ضرورت کو خلیفہ عمر بن عبدالعزیز تابعیؒ نے محسوس کیااور مدینہ منورہ کے عامل ابو بکر بن حزمؒ تابعی کو حکم کیا کہ آنخضرت تابعی کی احادیث کو دکھ بھال کر جمع کر لولے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ خلافت گو بہت قلیل ہوا۔ لیکن اس سے انکہ حدیث کی توجہ جمع احادیث کی طرف مصروف ہوگئی۔ اور آپ کے بعد تدوین مدیث کا سلسلہ برابر جاری ہو گیا۔ اتباع تابعین میں سے نا مور علائے حدیث جنہول نے مختلف بلاد میں جمع و کتابت حدیث کے کام کو شروع کر کے پیچھے آنے والوں کے لئے تصنیف کارستہ کھول دیا ہے جا

مکه معظمه میں ابن جریج رومی کی - عبد المالک بن عبد العزیز اموی مولا ہم - به مرجع میں بیدا ہوئے اور ماج میں فوت ہوئے -

بھرہ میں سعید بن ابی عروبہ اور حماد بن سلمہ اور رکیج بن صبیح نے طرح تصنیف ڈالی-سعید بن الی عروبہ 14<u>1ھ</u> میں فوت ہوئے اور حماد بن سلمہ کا اچے میں فوت ہوئے اور رکیے علاقہ سندھ میں والے میں فوت ہوئے-

یمن میں معمر نے احادیث کو کتابی صورت میں جمع کیا۔ یہ امام مالک کی طرح امام زہری کے شاگر دہیں اپنے زمانہ کے بڑے عالم تھے۔ سام اور میں فوت ہوئے۔ کو فہ میں امام سفیان ثوری نے تصنیف کی جو کے چے میں پیدا ہوئے اور الا اچے میں

ا جمع و کتابت حدیث کا مفصل بیان دوسرے جھے میں ہوگا-انشاء اللہ اس وقت ہمیں صرف بید منظور ہے کہ جمع کی کیفیت کا مختصر ساخا کہ تھینچ کرید دکھادیں کہ انتباع تابعین کے زمانہ میں بھی ممل بالسند ہی ملحوظ تھا-

فوت ہوئے۔ نیز محمد بن اسحٰق نے کتاب المغازی آکھی۔ محمد بن اسحاق <u>ا ۵ اچے</u> میں فوت ہوئے۔ای زمانہ میں امام ابو حنیفہ رحمتہ الله علیہ بھی تھے۔ آپ نے علم حدیث میں تو کوئی کتاب نہیں لکھی۔ گر عقائد میں آپ نے دو کتابیں(ا) فقہ اکبر (۲)اور کتاب العالم والمعلم- آب و ٨ ج ميں پيدا مو كاور وها ج ميں فوت موئ- آپ بھى اہل حديث تے - چنائج آپ کا قول مشہور ہے اذا صح الحدیث فھو مذھبی (شامی جلد اول

مصرین امام لیث بن سعد مصری ہوئے- آپ کثیر التصانیف ہیں قریزا 19 میں پیدا ہوئے -امام مالک کے ہم استاد ہیں-امام زہری وغیرہ سے حدیث روایت کی ه<u>ے اچ</u> میں مصر میں فوت ہوئے-خاکسارنے سفر مصر میں آپ کی قبر کی زیادت کی (شرک و بدعت کی سب رسوم ادا ہوتی ہیں) یہ سب بزرگ پہلی صدی میں پیدا ہوئے اور دوسری میں فوت ہوئے-اس سے صاف ظاہر ہے کہ دوسری صدی کے پہلے نصف ہی میں علم حدیث کا بہت ساذ خیرہ جمع ہو گیا تھا-اس زمانہ کے بعددیگرائمہ جنہوں نے این زندگی بس خدمت سنت میں بی نگادی به میں-

فوت ہوئے۔

- فوت ہوئے۔ (r) امام عبداللہ بن مبارک سابھ یا 1911ھ میں ہوئے اور المابھ میں فوت ہوئے انہول نے علم حدیث میں متعدد کتابیں لکھیں-
 - (٣) الم استنعيل بن عليه بفري <u>واله</u>ين پيدائش اور ١٩٥سه مين و فات جو ئي-
- (٣) امام محمد بن ادريس الشافعي المطلبي الهاشي المكيِّ وهاج ميس پيدا ہوئے اور ١<mark>٠٠ ج</mark> میں مصر میں فوت ہوئے۔ آپ بالانفاق دوسری صدی کے مجدد ہیں میں آپ نے علم

ل مولانا شبل مرحوم سيرة العمان مين لكهتة بين - فقه أكبر كياكو كي بهي امام صاحب كي تصنيف نهين

ع. - منتاح السعادت مطبوعه حيدر آباد و كن جلد دوم ص ٩٢ - ١٢منه نيز اتحاف السنلاء مقصد دوم ص۲۵۵۳حدیث میں نے سرے ہے جان ڈال دی - حدیث نبوی کے پر کھنے اور سمجھنے میں پچھ غلط فہمیاں ہونے لگیں تواللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کر دیا۔ آپ نے سب سے پہلے علم اصول فقہ میں تصنیف کر کے اس فن کی بنیاد ڈالی لیے مختلف احادیث میں جمع و تطبیق کا فن بالکل اچھو تا تھا۔ سب سے پہلے آپ ہی نے اس مضمون کو لکھا اور اس کے اصول و تواعد بیان کئے۔ مرسل روایت کو امام ابو حنیفہ اور امام مالک مطلقا جمت جانے تھے۔ کیو نکہ ان کے زمانہ میں سلسلہ روایت میں آئے خضرت تک واسطے کم تھے۔ امام شافعی تک واسطے نیادہ ہوگئے۔ نیز آپ نے دیکھا کہ روایۃ التباعی عن التابعی کی مثالیس بھی نیادہ ہوگئے۔ نیز آپ نے دیکھا کہ روایۃ التباعی عن التابعی کی مثالیس بھی بست ہیں اس لئے آپ نے اس کے متعلق چھان بین کی ہے علم حدیث کی نصرت کی وجہ بست ہیں اس لئے آپ نے اس کے متعلق چھان بین کی ہے مام مصر میں آپ کی قبر سے آپ کالقب "ناصر الحدیث "پڑگیا۔ رحمہ اللہ ۔ خاکسار نے سفر مصر میں آپ کی قبر کی زیادت کی اور مسجد جامع شافی میں نے جمہ ادا کی۔

(١) امام يزيد بن بارون واسطيس تھے - ١١٨ هي ميس بيد الور ٢٠٦ هي ميس فوت بوئ-

(2) امام عبدالرزاق بن ہمام صنعافی ۱۳۱ه میں پیدالور <u>۲۱۱ ه</u>میں ۸۵ سال کی عمر میں فرید میں میں فرید دو بھی ہمار فرید میں سام تابعہ لکھیں ہو

فوت ہوئے۔ انہوں نے بھی اس فن میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں۔

یہ سب بزرگ حدیث نبوی کے شیدائی اور سنت کے فدائی تھے۔ قر آن وحدیث کے مقابلے میں کسی شے کی حقیقت کچھ بھی نہیں سبچھتے تھے اور کسی خاص شخص کی رائے اور قیاس کی پابندی کو پہند نہیں کرتے تھے۔ رحم ہم اللہ اجمعین۔

قرون مشھود لھا بالخير: - يمي وه زمانے ميں جن كى بابت حديث شريف ميں

له کشف انظون جلداول ص ۱۱۳ بحث علم اصول دا تحاف السبلاء مقصد ددم ص ۵ م ۳۰ مل المام ملک المام میں المام عبد الرحمٰن بن مهدی نے (جو کبار محدثین سے ہیں) المام شافع کو لکھا کہ ہمارے گئے الیمی کتاب تصنیف کیجئے جس میں قر آن شریف کے مطالب اقوال اخیار کے ساتھ ہوں اور ججیت اجماع اور قر آن و حدیث کے ناسخ و منسوخ کا بیان ہو - پس آپ نے کتاب الرسالتہ تصنیف کیا یہ عاجز کہتا ہے یہ رسالہ الم شافع کی کتاب الام کے ابتداء میں مصر میں چھپ گیا ہوادر میر سے پاس موجود ہے - اس میں بڑے بڑے د قتی مسائل حل کے ہیں - مسلم کا جیں - اس میں بڑے بڑے د قتی مسائل حل کے ہیں - مسلم کی تعمیل کتے اصول حدیث میں نہ کور ہے -

شمادت وارد ہے کہ یہ بہتر زمانے ہیں-اور اس بناپر ان کو قرون مشہود لها بالخیر کہتے ہیں ۔ چنانچہ صیح بخاری میں ہے-

عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير امتى قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادرى اذكر بعد قرنه مرتين او ثلاثا ثم ان بعد كم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يوتمنون وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم السمن لله

حضرت عمر ان بن حصین صحابی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
کہ میری امت میں سے سب سے بہتر میر سے زمانے کے لوگ ہیں پھر وہ جو
ان کے بعد بول گے - حضر ت عمر ان صحابی گئتے ہیں کہ جھے یاد نہیں رہاکہ
آنحضرت ﷺ نے اپنے زمانے کے بعد دو زمانوں کاذکر کیایا تین کا (پھر فرمایا
کہ) تمہارے بعد ایسے لوگ ہول گے جو خود گواہی دیں گے حال نکہ ان سے
گواہی طلب نہ کی جائے اور خیانت کریں گے اور امین نہ جانے جا کیں گے اور
نذریں مانیں گے لیکن پوری نہ کریں گے اور ان میں نعیش و آرام طلی کے
سب نخوت و موٹاین ظاہر ہو جائے گا-

توسیح: - آنخضرت بین کاعمد مبارک اه تک اور صحابهٔ کاعمر سعادت واج تک اور تابعین کازمانه و ۱۸ چ تک اوراتباع تابعین کاعمد و ۲۲ چ تک رمای

تابعین تک توروایت ندکورہ بالامیں بھین الفاظ ہیں اور تیج تابعین کازمانہ شکی طور پر ندکور ہے ۔ اگر چہ ہم کو تابعین تک دائرہ محدود کرنے کی مخبائش ہے ۔ کیونکہ آنخضرت کے الفاظ صحابہ کو مخاطب کر کے بیہ ہیں ٹیم ان بعد کیم قوم یعنی پھر تمہارے بعد ایک

بخاري د ہلوي جلد اول ص ۵۱۵-

ع ان سب زبانوں کی حد بندی کے لئے دیکھو فتح الباری جزء ۱۴- ص ۳۵۳ مطبوعہ د ہلی اور تدریب الرادی ص۲۰۹دص۲۱۵ مطبوعہ مصر –

قوم ہو گی-اور ظاہر ہے کہ صحابۂ اور تابعینؓ کا زمانہ تو دیکھا- لیکن تبع تابعینؓ کا نہیں دیکھا- مگر پھر بھی ہم نے میدان کووسیع کر کے ان سب زمانوں کے متعلق تاریخی طور پر دکھادیا کہ ان سب نیک زمانوں میں کتاب و سنت ہی کواصول سمجھا جاتا تھا-اور کسی دوسر کی چیز کوان کے سامنے ہر گزنہیں رکھا جاتا تھا-



تقلید کاشیوع اور اس کے وجوہ

ان تین نیک زمانوں کے بعد ایبازمانہ آیا کہ بموجب مضمون حدیث مذکور کے خیانت و کذب کی عام اشاعت ہو ئی۔ خود رائی اور انتاع ہوا کی کوئی حد نہ رہی۔ نصوص ہے بے برواہی کر کے جوجی میں آیا ہے نہ ہب قرار دیا-اور ڈیڑھ اینٹ کی جدامسجد ہنا كرامت كو كني فمر قول ميں بانث ديا-اس زمانه ميں سنت وبد عت كااختلاط ايساہو جلاتھااور تحی اور جھوٹی اور صحیح وضعیف روایتوں میں ایسی بے تمیزی ہو جلی تھی کہ اگر محدثین (شکر الله مساعیهم) نه اٹھ کھڑے ہوتے اور احیائے سنت اور ردید عت کے لئے کمر ہمت نہ باندھ لیتے تو یہود و نصاری کے دین کی طرح عمد نبوت کے دین کا پنہ لگانا سخت مشکل ہو جاتا-اسی زمانہ میں قر آن و حدیث کے ساتھ غیروں کے فتاوی بھی جوڑے جانے <u>لگے تھے</u>۔ حتی کہ اس بے جوڑ جوڑ سے ائمہ کے اقوال کو اصول مان کر ان یر تفریعات و تخ یجات شروع ہو گئیں جس سے ادنی واوسط <u>طبقے</u> ہے تو حفظ و روایت نصوص اٹھے گئی-اور اعلی طبقہ ہے ملکہ اجتہاد و توت اشنباط معدوم ہو کر تقلیر کی تخم ریزی ہو گئی اور اس کا در خت ایبا بھولا کھیلا کہ سلطنت کے ساتھ سارے جہان کو سائے میں لے لیا- دوسر ول کے اقوال پر قناعت ہونے لگی اور قر آن وحدیث میں خود نظر کرنی متروک ہو گئی۔ چنانچہ حافظ ذہبی^ک (اکتوفی <u>۴۳۲</u>ھ) جو ساتویں آٹھویں صدی کے مشہورامام اور مسلم کل مورخ و محدث ہیں اپنی بے مثل کتاب مذکر ۃ الحفاظ میں طبقہ ثامنہ کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں-

لل المام ذهبي تذكره مين حضرت عبدالله بن مسعودٌ كر ترجمه كه اخير بين فرمات بين-وكل امام يو خذ من قوله ويترك الامام المتقين الصادق المصدوق الامين المعصوم صلوات الله وسلامه عليه فيا لله العجب من عالم يقلد اماما بعينه في ما قال مع علمه بما يرد على مذهب امامه من النصوص النبوية و لا حول و لا قوة الا بائله (تذكره ج-ص١٥٠١)

فلقد تفانوا اصحاب الحديث وتلاشوا تبذل الناس بطلبه يهزء بهم اعداء الحديث والسنة يسخرون منهم وصار علماء العصر في الغالب عاكفين على التقليد في الفروع من غير تحرير لها الخ (تذكره جلد ٢ ص ١١)

اصحاب حدیث کیے بعد دیگرے مرتے گئے اور (جو بچے وہ) حقیر سمجھے جاتے ستھے - لوگوں نے علم حدیث کی نگہداشت چھوڑ دی اور حدیث و سنت کے دشمن محد ثبین کو تضنیعے اور مخول میں اڑانے لگے اور اس زمانہ کے اکثر علماء فروع (عملیات) میں بغیر تحقیقات کے تقلید پر جم گئے -

اس کے بعد اس روش میں روز افزوں ترقی ہوتی گئی۔ کیونکہ عوام کی طبیعت میں پست ہمتی اور اوساط میں دوسر ہے کا سہارا پکڑناا کثر ہے۔اس سے تقلید کی جڑ مضبوط ہو گئی۔ چنانچہ حافظ مذکور رحمہ اللہ الغفور طبقہ تاسعہ کے ذکر کے بعد فرماتے ہیں۔

و كذلك كان في هذا الوقت خلق من ائمة اهل الراى والفروع وعدد من اساطين المعتزلة والشيعة واصحاب الكلام الذين مشوا وراء المعقول واعرضوا عما سلف من التمسك بالاثار النبويه وظهر في الفقهاء التقليد وتناقض الاجتهاد (حلد دوم ص٢١٢) "أى طرح اس زماني مين اللرائي اورائل فروع (فقهاء) كي بهت سے المام تھے-اوركي ايك معتزلول شيعول اور شكلمين كير وار بھي تھے جوكه فن معقولات كے بيچھے لگے-اور انہول نے آثار نبويہ سے تمك كرنے فن معقولات كے بيچھے لگے-اور انہول نے آثار نبویہ سے تمك كرنے فن معقولات كا بيچھے لگے-اور انہول نے آثار نبویہ سے تمك كرنے فن معقولات كاطرين تھا-روگردانى كى اور فقهاء ميں تقليداور تنا قض اجتزاد فالم بھوگیا-"

اس طبقہ میں تیسری صدی تک کے علاء حدیث کاذکرہے۔ بس اس صدی میں تقلید کی تخم ریزی ہوئی اور ہوتے ہوتے آخر جو تھی صدی میں مختلف ندا ہب کی مستقل

المسية اريخي بيان ب-مسئلة تقليدي ... مستقل بحث ان شاء الله الك فعل ميس كي جاوے گ-

حدیں تھینچ گئیں-اور ہر گروہ کاایک ند ہب معین پر جم جانااور اس کی پابندی لازم جاننا آئین زمانہ یا فیشن قرار پایا- یعنی ندا ہب مختلفہ میں ہے کسی خاص ند ہب کوا ختیار کر ناجزو ند ہب سمجھا جانے لگا اور صحابہ و تا بعین وا تباع تا بعین رحمہم اللّٰد اجھین کے وستور و روش کو فراموش کر دیا گیا-

تحكيم الامت حضرت شاه ولى الله مرحوم حجته الله مين فرمات بين-

اعلم أن الناس كانوا قبل المائة الرابعة غير مجمعين على التقليد الخالص لمذهب واحد بعينه قال ابو طالب المكي في قوت القلوب ان الكتب والجموعات محدثة والقول بمقالات الناس والفتيا بمذهب الواحد من الناس واتخاذ قوله والحكاية له من كل شئى والتفقه على مذهبه لم يكن الناس قديما على ذلك في القرنين الاول والثاني (انتهي) اقول وبعد القرنين حدث فيهم شئي من التخريج غير أن أهل المائة الرابعة لم يكونوا مجتمعين على التقليد الخالص على مذهب واحد والتفقه له والحكاية لقوله كما يظهر من التتبع بل كان فيهم العلماء والعامة وكان من خبر العامة انهم كانوا في المسائل الاجتماعية التي لا اختلاف فيها بين المسلمين او جمهور المجتهدين لا يقلدون الاصاحب الشرع وكانوا يتعلمون صفة الوضوء والغسل والصلوة والزكوة ونحو ذلك من ابائهم ومعلمي بلدانهم فيمشون على حسب ذلك واذا وقعت لهم واقعة استفتوا فيهااي مفت وجدوامن غير تعيين مذهب وكان من خبر الخاصة انه كان اهل الحديث منهم يشتغلون بالحديث فيخلص اليهم من احاديث النبي صلى الله عليه وسلم واثار الصحابة مالا يحتاجون معه الى شتى اخر في المسئلة من حديث مستفيض او صحيح قد عمل به بعض الفقهاء

ولا عذر لتارك به و اقوال متظاهرة لجمهور الصحابة مما لا يحسن مخالفتها فان لم يجد في المسئلة ما يطمئن به قلبه لتعارض النقل وعدم وضوح الترجيح ونحو ذلك رجع الم كلام بعض من مضى من الفقهاء فان وجد قولين اختار اوثقهما سواء كان من اهل المدينة او من اهل الكوفة وكان اهل التخريج منهم يخرجون فيما لا يجدونه مصرحا ويجتهدون في المذهب وكان هؤلاء ينسبون الى مذهب اصحابهم فيقال فلان شافعي و فلان حنفي وكان صاحب الحديث ايضا قد ينسب الى احد المذهب لكثرة الموافقة له كالنسائي والبيهقي فينسبان الى الشافعي فكان لا يتولى القضاء ولا الافتاء الا مجتهد ولا يسمى الفقيه الا مجتهد لا يتولى القضاء ولا الافتاء الا مجتهد ولا يسمى الفقيه الا مجتهد ثم بعد هذه القرون كان ناس اخرون ذهبوا يمنيا وشمالا (حجة الله مطبوعه مصر حلد اول ص ٢٠٥١)

جان لو کہ امت محمہ یہ کے لوگ چو تھی صدی ہے پیشتر بعید کسی خاص معین نہ ہب کی تقلید پر جمع نہیں سے (شخ) ابو طالب کل (اپنی کتاب) "قوت القلوب" میں کہتے ہیں کہ کتب (فقہ) اور مجموعہائے (فقاوئ) سب نئی چزیں ہیں۔ اور (احکام میں) دوسر ہے لوگوں کے فتوں کو نقل کر دینا اور کسی ایک (امام) کے فد ہب پر فتوی دینا اور ہر امر میں اس کے فد ہب کے مطابق دین کو سمجھنا قدیم ایام نیمنی پہلی اور دوسر می صدی کے لوگ اس آئین پر نہ تھے (انتی) (شاہ صاحب فرماتے ہیں) میں کتا ہوں کہ دوصد یوں کے بعد ان میں کسی قدر تخ تئ شروع ہوئی مگر چو تھی صدی کے لوگ کسی خاص بعد ان میں کسی قدر تخ تئ شروع ہوئی مگر چو تھی صدی کے لوگ کسی خاص فد ہب کی تقلید پر اور اس کے مطابق دین میں فقاہت حاصل کرنے پر اور اس قول کو نقل کرنے پر اور اس قول کو نقل کرنے پر مجتبع نہ تھے جیسا کہ پڑتال کرنے سے ظاہر ہے۔ بلکہ قول کو نقل کرنے پر مجتبع نہ تھے جیسا کہ پڑتال کرنے سے ظاہر ہے۔ بلکہ ان میں علاء بھی تھے اور عامیوں کی ہے بات تھی کہ وہ اجماعی مسائل میں جن

میں مسلمانوں میں یا جمہور مجتدین میں اختلاف نہیں ہے-سوائے صاحب شرع کے کسی کی پیروی نہیں کرتے تھے اور و ضواور عنسل اور نمازاور ز کو ۃ کا طریق اینے باپ دادؤل اور اینے شہر کے معلموں سے سکھ لیتے تھے۔ پس اس کے مطابق عمل کرتے تھے-اور جب ان کو کوئی واقعہ پیش آجا تا تھا- تو بغیر تعین کسی خاص ند ہب کے جس مفتی کویاتے اس سے حکم (شرع) وریافت کر لیتے تھے۔اور خاص لوگوں کی بیہ بات تھی کہ ان میں سے اہل حدیث تو حدیث (رسول الله علیه فی) سے مشتعی ہوتے تھے- بس ان کو آنخضرت علية كاليي خالص حديثين ياصحابة كاليه خالص آثار مل جاتے جن کے ہوتے وہ اس مسلد میں کسی اور شے کے محتاج ندر ہتے یا تووہ حدیث مشہور ہوتی ہے-یاایی صحیح جس پر بعض فقہاء نے عمل کیا ہو تااور اس کو ترک کرنے والے کا کوئی عذر ہاتی نہ رہتایا جمہور صحابہ کے وہ اقوال جوایک دوسرے کے موید ہوں جن کی مخالفت مستحسن سیں- پس اگر وہ اہل حدیث اس مسئلہ میں کوئی ایسی روایت نہ یا تا جس ہے اس کا دل مطمئن ہو جائے۔ بوجہ تعارض نقل کے اور ترجح کی وجہ واضح نہ ہونے اور اس طرح سسی اور وجہ ہے تووہ کسی گذشتہ فقیہ (دین کی سمجھ والے) کے کلام کی طرف رجوع كرتا- پس آگراس ميں بھى وہ قول ياتا توجوانسان ان ميں سے او ثق ہو تااہے اختیار کرلیتا- برابر تھا کہ اہل مدینہ کا ہویا ہیں کوفہ کااور جوان میں ہے اہل تخ تئے تھے وہ ان مسائل میں تخ تئے کرتے تھے جن میں (امام کی) صراحت ندیاتے تھے اور اجتماد فی للذہب کی طرف نسبت کئے جاتے تھے-پس کہا جاتا تھاکہ فلاں شافعی ہے اور فلاں حنفی ہے۔اور کو کی اہل حدیث بوجہ كثرت موافقت كے كسى ايك ندجب كى طرف نسبت كيا جاتا تھا- مثلاً امام نسائی اور امام بیہ بی کہ بیہ وونوں امام شافعی کی طرف منسوب ہیں اور اس زمانہ میں قضاء پر اور افتاء پر صرف مجتند ہی مقرر ہو تاتھا۔ پھر اس زمانہ کے بعد

ایسے لوگ ہوئے جو (ادھر دھر)دائیں بائیں چلے گئے۔

حضرت شاہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ جب زمانے میں ایساا نقلاب ہو گیا تو لوگوں میں چند ہا تیں پیدا ہو گئیں۔

ومنها انهم اطماء نوا بالتقليد ودب التقليد في صدورهم دبيب النمل وهم لا يشعرون (ص ٥٠١)

ا یک ان میں تقلید ہے کہ لوگ اس پر مطمئن ہو گئے اور وہ ان کے دلوں میں ۔ چیو نٹی کی حیال چلی اور ان کو شعور بھی نہ ہوا۔

اس طوفان بے تمیزی کے کے وقت بھی زمانہ بالکل خالی نہیں ہو گیاتھا-بلکہ ایک گروہ اسی پر انی چال سے براہ راست اتباع قر آن وحدیث پر قائم رہااور انقلاب کی آند ک ان کے شماتے چراغ کو گل نہ کر سکی - چنانچہ ان لوگوں کی نسبت بھی حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں -

ولا اقوال كليا مطودا فان لله طائفة من عباده لا يضرهم من خذلهم وهم حجة الله في ارضه وان قلوا ولم يات قرن بعد ذلك الا وهو اشد فتنة واوفر تقليد او اشد انتزاعا للامانة من صدور الرجال حتى اطماء نوابترك الخوض في امر الدين و بان يقولوا انا وجدنا اباء نا على امة وانا على اثارهم مقتدون والى الله المشتكي ووهو المستعان وبه الثقة وعليه التكلان.

یہ تھم میں سرحال کلی طور پر نہیں لگاتا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے بندول سے
ایک گروہ وہ بھی ہے کہ جو کوئی ان کاساتھ چھوڑ دے توان کو کوئی ضرر نہیں
پہنچاسکتا۔ اور وہ گروہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس کی ججت میں۔ گووہ تھوڑ ہے
ہوتے ہیں اور زمانہ کے بعد کوئی زمانہ نہ آیا گروہ فتنہ میں زیادہ سخت اور تقلید
میں بہت وافر اور لوگوں کے سینول سے امانت کے سلب کرنے میں بہت
شدید ہوا۔ حتی کہ لوگ دین امور میں غور وخوض کے ترک کرنے پر اور اس

بات کے کمہ دینے پر مطمئن ہو گئے کہ ہم نے اپنے آباد اجداد کوای طریق پر پایا ہے - اور ہم تو انسیں کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں - اور اس امر کی شکایت اللہ ہی کی طرف ہے - اور اسی سے مدد مطلوب ہے 'اور اسی پر اعتبار و اعتماد ہے -

شاہ صاحب نے جس گروہ کی نسبت یہ کہاہے کہ ''وہ زمین میں ججۃ اللہ ہے اور جس کے اور جس کے اور جس کا جس کا جس کا جس کا جس کے ان کو چھوڑ اوہ ان کا پچھ نہ بگاڑ سکا۔''اس سے مراد فرقہ اہل حدیث ہے جس کا ذکر اوپر کی عبارات میں برابر کررہے ہیں۔اور اس میں اس حدیث کی طرف اشارہ ہے جو صحح بخاری وصحح مسلم کی روایت سے سابقاً گذر چکی ہے۔

اصحاب تخریجات نے جب اپنے مقداؤں کے اقوال کو اصول بناکر ان پر تفریعات شروع کردیں تواس کالازی نتیجہ تھاکہ ہوتے ہوتے نصوص شرعیہ ہے بے پروائی اور ناواقئی ہو جائے اور آخر کاریہ نوبت آجائے کہ ائمہ کے اقوال کو بالاستقلال ولیل مانا جائے اور ان کی دلیل و سند طلب نہ کی جائے۔ آخریہ ہو کر رہا۔ اور اس سے تقلید کی جڑ مضبوط ہو گئے۔ چنانچہ حنی علاء اصول تقلید کی بنائی بات پر رکھتے ہیں کہ اجتناد مطلق ائمہ اربعہ پر ختم ہو گیا ہے جس کا آخری سال وسم سے یعنی امام احد کی وفات ہے۔ اور اجتماد فی المذہب علامہ نسفی المتو فی ہے ہے ہے ہے کہ وگیا ہے۔

للذااب کوئی شخص براہ راست نصوص شر عیہ ہے کوئی زائد تھم استنباط سیں کر سکتا-اور نہ بغیر وساطت مجتمدین کے ان پر عمل کر سکتا ہے- حتی کہ بعض نے تو یسال

ا 'لے پنانچہ فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت میں بحرابعلوم نکھنوی فرماتے ہیں۔

ثم ان من الناس من حكم بوجوب الخلومن بعد العلامة النسفى واختم الاجتهاد به وعنوا الا جتهاد في المذهب واما الاجتهاد المطلق فقالوا اختتم بالائمة الاربعة حتى اوجبوا تقليد واحد من هولاء على الامة وهذا كله هوس من هو ساتهم لم ياتوا بدليل ولا يعباء بكلا مهم والما هم من الذين حكم الحديث انهم افتوا بغير علم فضلوا واضلوا ولم يفهموا ان هذا الاخبار بالغيب في خمس لا يعلمهن الإ الله تعالى (قواتح مطوع معمولة قافي)

تک بھی لکھ دیا ہے کہ آگر ہم کو کوئی ایسی صدیث ملے جو ازروئے روایت و درایت بالکل صحیح وغیر منسوخ ہو لیکن اس پر کسی مجتد نے عمل نہ کیا ہو تو ہم اس کو اختیار نہیں کریں گے۔ جب یہ خیال رائخ ہو گیا۔ تو انصاف فرمائے کہ نصوص شرعیہ کی حفاظت کا کیا فاکدہ ؟ اور ان کی آموخت ہے کیا حاصل ؟ بس اس خیال ہے رہی سہی قوت بھی جاتی رہی۔ اور حدیث یقل العلم ویظهر المحهل (بخاری) یعنی علم کم ہو جائے گا اور جمالت غالب ہو جائے گا۔ واقعات کی روسے یہ بھی ثابت ہوگئی پھر اس کا لازی نتیجہ یہی تھا بہ وجائے گا۔ واقعات کی روسے یہ بھی ثابت ہوگئی پھر اس کا لازی نتیجہ یہی تھا اور تقلید کا رغب جما کر دماغ کی قوت استنباط اور ملکہ اجتماد کو معطل و بے کار کر دیا جائے۔ سوہو کر رہا۔ ہمارے نزدیک تقلید کی جڑپڑ نے اور جلد شائع ہونے کی آیک وجہ علمہ ابن خلدون اپنی تاریخ کے مقد مے علمی کمزوری اور دماغ کی نار سائی ہے۔ چنانچہ علامہ ابن خلدون اپنی تاریخ کے مقد میں فرماتے ہیں۔ میں فرماتے ہیں۔

ولما صار مذهب كل امام علما مخصوصا عند اهل مذهبه ولم يكن لهم سبيل الى الاجتهاد والقياس فاحتاجوا الى تنظير المسائل فى الالحاق وتفريقها عند الاشتباه بعد الاستناد الى الاصول المقدرة من مذهب امامهم وصار ذلك كله يحتاج الى ملكة راسخة يقتدر بها على ذلك النوع من التنظيراوا التفرقة و اتباع مذهب امامهم فيهما ما استطاعوا وهذه الملكة هى علم الفقه لهذا العمد (مقدمه ص ٢٧٥)

اور جب ہر امام کا فد ہب اس فد ہب والوں کے نزدیک ایک مخصوص علم ہوگیا۔
اور ان کے لئے اجتماد و قیاس کی کوئی سبیل نہ رہی تووہ (سائل کو) اپنامام
کے مقر رہ اصول کی طرف متند کرنے کے بعد الحاق (ایک سئلے کو دوسرے
سے ملانے) میں اس کی نظیر بنانے اور اشبتاہ کے وقت ان میں فرق بتانے کے
مقاح ہوئے اور ان سب میں ایسے بختہ ملکہ کی حاجت پڑی جس سے اس قشم

کی حنظیر اور تفرقه پر قدرت حاصل ہواوران دونوں امور (حنظیر و تفریق) میں جمال تک کر سکے ان کو اپنے امام کی پیروی کرنی پڑی اور نہی ملکہ اس زمانے کا علم فقہ تھا-

ای لئے ان لوگوں میں جنہوں نے تقلید شخصی کو پختہ کیڑ لینے کے سبب اجتماد کا دروازہ بند کر دیا تھا-متاخرین میں صاحب د ماغ آدمی کمتر پیدا ہوئے -اوراگر قدرت نے اینے خزانڈ مخبشش ہے کسی کو کچھ بخش بھی دیا تواس نے بھی بوجہ اپنے اختیار کر وہ مذاہب کے کہ اب اجتماد کی ضرورت نہیں نہ تواس نعمت سے خود فائدہ اٹھایانہ لوگوں کو پہنچایا اور تصانیف میں سوائے ان اقوال کے اعاد ہ و تحرار کے جوان کے اسلاف فرما گئے تتھے کچھ نہ لکھ سکے - مثلاً کمال الدین ابن ہام التوفی ال<u>ا ۸جے</u> کو ایک طرف تو ان کیے وفور علم -وسعت نظر اوروفت فهم كى بنايريد كهاجا تا ہے بلغ رتبة الاجتهاد تك پہنچ گئے تھے کیکن دوسری طرف اس لئے کہ وہ ہے ہے ہے کیے علامہ نسفی کے بعد پیدا ہوئے-ان کواس کثرت علم-وسعت نظر اور وقت فہم ہے دائرہ تقلید ہے باہر کام لینے کی اجازت نهیں ملی-الااس صورت میں کہ اقوال ماضیہ کی نصرت میں پچھے کہیں بھوائےان او نیتم هذا فخذوه وان لم توتوه فاحذ روا(ماكه، ٢٠)(اگرتم كويه بات جو بهم كتے بيل ملے نواہے لے لوادراگر بیہ نہ ملے نو بیچے رہنا) زمانہ کا بیرا نقلابی اثر اور نصوص ہے ہیہ بے پرواہی خاص ای دائزہ میں ہوئی جنہوں نے تقلید اختیار کر لی تھی ورنہ وہ لوگ جو طرزاول پر قائم رہے -اور جنہوں نے عمل بالحدیث کے لئے صرف انہی قواعد علمیہ و شرعیہ کی رعایت ضروری جانی جو فہم خطاب اور دلالت کلام کے متعلق بعض عقلی اور بعض عرفی ہوتے ہیں -اور قر آن وحدیث ہے ان کا شنباط ہو سکتا ہے-اور کسی مجتلد کی وساطت کو غیر ضروری جان کر تقلید لازم خبیں کر لی تقی- وہ بغضل خدا برابر نصوص شرعید کی حفاظت میں کمر بست رہے۔ اور تحریر و تقریر ہر دو طریق سے اشاعت سنت میں کوشال رہے اور بچے ہو چھے تو آج اننی کے دم قدم کی برکت سے

شامی جلد سوس تناب! لعنق باب التدبیر ص ۵۲ نیز باب نکاح الرقیق ص ۹۳۰ جلد دوم-

كتب مديث كاورست نبويد كابقاب- (جزاهم الله عناحير الجزا)

ان کی تصانیف زندہ گواہ ہیں کہ نصوص شرعیہ کی حفاظت کے بعدان کے صحیح محامل کے سیج محامل کو استباط کرنے میں وہ کمال تک کامیاب ہوئے ؟ گویاان کے واقعات نے اس کیطر فیہ اجماع کو کہ وحی مسانی کی طرح اجتماد کادروازہ بھی ہند ہو چکاہے غلط ثابت کردیا۔

وجوہ اشاعت تقلید : (۲) حضرت شاہ صاحب نے جمتہ اللہ اور انصاف میں تقلید کے شائع ہونے کی دیگر وجوہ بھی بیان کی ہیں-طالب تفصیل ان کتابوں کا مطالعہ کر لے ہم اس مقام پر بعض کاذ کر کرتے ہیں-

ہم سابقاً ذکر کر آئے ہیں کہ خلیفہ ما مون کے کھلے دربار میں علمی مناظر ہے ہوتے سے اور وہ سب عموما عقلیات وعلم کلام کے متعلق سے ابعد کے زمانوں میں بیدا قاد فقتی مسائل میں منقلب ہو گئی اور خلفاء کے سامنے امام ابو حنفیہ اور امام شافعی کے خلافیات میں بحث ہونے گئی ۔ پس شاہی دربارکی اس مجلس میں شمولیت حاصل کرنے اور اس علمی گفتگو میں حصہ لینے کے لئے ضروری تھاکہ ان دونوں اماموں میں ہے کسی اور اس علمی گفتگو میں حصہ لینے کے لئے ضروری تھاکہ ان دونوں اماموں میں سے کسی ایک کے مسلک میں منسلک ہو کرر ہیں۔

اور ''مٹمس الائمہ'' کے خطابات سے یاد کیا جاتا اور جو ان سے اعراض رکھتے وہ فقر و درولیثی کی حالت میں کسی حجرے یا زاویہ میں درس و تدریس میں لگے رہتے یا جمع احادیث کے لئے بادیہ پیائی اور صحرا نوروی میں زندگی گذار دیتے۔حالا نکہ دونوں کے علمی وعملی کمالات میں دن رات کا فرق تھا۔

اوراگران میں سے کوئی بھی ایساکلمہ حق کمہ دیتاجو حکومت کے خلاف منشاہو تا تو پابجو لال قیدوبند میں ڈال دیا جا تاجمال سے بس اس کا جنازہ ہی نکلنا جیاا سے جلاو طن کر دیا جا تا یا نمایت سختی ہے اسے بیٹا جا تا امام ابو حنیقہ 'امام مالک 'امام شافعی' امام احمد 'امام بخاری 'امام ابن حزم 'امام ابن جیئے کے واقعات اس کے شاہد ہیں سرجمہم اللہ اجمعین سے بخاری 'امام ابن حزم 'امام ابن جیتے کے وقت ردو تردید میں مصبیت غالب آجاتی ہے تو دوسرے کی مخالفت کے لئے خواہ مخواہ تھیج تان کر کے مصبیت غالب آجاتی ہے تو دوسرے کی مخالفت کے لئے خواہ مخواہ تھیج تان کر کے مسار ایکٹو اختیار کرنا پڑتا ہے ۔ جس کے الزام سے نیچنے کے لئے کسی پہلے امام کے قول کا سمار ایکٹو نام خواہ تھی ہواکر تا تھا۔

(۵) نیزیہ وجہ ہوئی کہ علاوہ شاہی مناظرات کے خود دربار قضا کے فیصلہ جات میں جب فقهاء میں مزاحت ہوتی اور ایک دوسرے کی تزدید کرتا تو سلسلہ کلام کو منقطع کرنے کے لئے کسی مسلم ہزرگ ہے موافقت ضروری سمجھی جاتی جس ہے رفتہ رفتہ اقوال الرجال پرفتوئی ہونے کے سبب تقلید کی جڑجم گئی۔

(۱) نیزید که زماندر سالت سے دوری کے سبب جو قاضیوں میں بھی انصاف نہ رہا۔ تو ان کے فیصلے کا کیا اعتبار؟ للذا ضرور تھا کہ وہ اپنے فیصلہ کو دوسرے کی نظر میں وقیع بنانے کے لئے کسی پہلے امام و مقتدا کے قول سے استناد کریں۔ جس سے آخر کاریہ ہو کر رہا کہ اقوال الرجال بالاستقلال شرعی سند سمجھے جانے لگے۔ اور یہ عین تقلید ہے۔ غرض ہر زمانے کے انقلابات اور کوا گف پر نظر کرنے والے اصحاب آسانی سے سمجھ عین کہ مت عرصہ بعد حادث ہوا۔ اور اس کا براسبب سمجھ جیں کہ قول بالتقلید زمانہ نبوت کے بہت عرصہ بعد حادث ہوا۔ اور اس کا براسبب ان امور کا پیدا ہو جایا کرتے ہیں اور وہ قرآن مجید میں ان امور کا پیدا ہو جایا کرتے ہیں اور وہ قرآن مجید میں

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ام سابقہ کے حالات میں جگہ بچھ مذکور ہیں-اور ہم شروع کتاب میں فصل اول میر سی قدر تفصیل سے بیان کر آئے ہیں-



اہل حدیث کا طرز استدلال و طریق اجتماد

او پر کے بیان میں جب بیدذکر کیا گیا کہ محدثین نصوص شرعیہ کی حفاظت کے علاوہ ان کے ضحیح محمل کے سیجھنے اور صرف نصوص ہی کو اصول قرار دے کر ان سے مسائل استباط کرنے میں کماں تک کامیاب ہوئے۔ تواب مناسب ہے کہ اہل حدیث کے اس خاص طرز استدلال اور طریق اجتماد کو بھی بیان کر دیں۔ جس کی وجہ سے وہ آنحضرت منات کی صحیح مراد سے ذرہ بھر بھی نہیں بہتے۔

اس سے اس بات پر بھی روشنی پڑے گی جو ہم فصول سابقہ میں بیان کر آئے ہیں کہ عمل بالحدیث میں اہل حدیث کے سوا دو سر نے فرقوں نے کسی ایس امر کی بھی رعایت ضروری جانی جو ان کے خیال میں عمل بالحدیث کے لئے ممنز لہ شرط تھا اور آخر کاروہ عمل بالحدیث کے لئے ممنز لہ شرط تھا اور آخر کاروہ عمل بالحدیث کے سامنے ایک آڑاور اوٹ ہو گیا - جس سے ان کے دلوں پر سنت کے محبت و شوق کا جلوہ نوری جو در میانی تجابات کے اٹھ جانے کی صورت میں پڑ سکتا تھا نہ پڑ سکتا تھا نہ پڑ

ینفسل خدایہ فصل عمل بالحدیث بیں اہل حدیث کی خصوصیت کے واضح کرنے میں اور دوسرے لوگوں کو اہل حدیث کی طرف ماکل کرنے میں عجب موثر ثابت ہوگی والاستعداد والسعادة شرط للاستفادة محدثین کے اشتباط میں ایک خاص کمال ہے

جو کسی دو سرے کو نصیب نمیں ہوا کہ بیپاک نفوس دائیں بائیں جھانکنے کے بغیر ازخود قیاسی اصول وضع کرنے کے سوابراہ راست سنت مطہرہ سے ایسے سمل اور صاف طریق سے استباط کرتے ہیں کہ بانداق طبیعت کوجو نسی خارجی اڑ ہے دبی نہ ہو-سکون و تسلی ہو کر صاف نظر آنے لگ جاتا ہے کہ ہاں شارع علیہ السلام نے اس امر کو ضرور ملحوظ رکھا ہے -اوریہ بات آپ کے پاک کلمات کی جامعیت اور و تی من عنداللہ ہونے کی دلیل ہو دنہ کسی کلام کو قیاسی اصول کے سانچ میں ڈھال کر کسی مسئلے کا استخراج کی دلیل ہو دنہ کسی کلام کو قیاسی اصول کے سانچ میں ڈھال کر کسی مسئلے کا استخراج کر لینا کوئی بڑی بات نہیں ہے - لیکن اس میں انتاز دد باتی رہ جاتا ہے کہ خدا جانے یہ اجتماد شارع علیہ السلام والحتے کو امریش میں منظور بھی تھایا نہیں --

محدثین کو آنخضرت عظیم کی صحیح مراد سیحے کابیہ ملکہ آنخضرت عظیم کی حدیث کی محبت اور شب وروزای کے شغل و توغل سے نصیب ہوااور قاعدہ ہے کہ غلبہ محبت کی وجہ سے محبّ و محبوب کارنگ آجاتا ہے اور حبوب کے کلام کو اور اس کے اشارات و رموز کو جیسانس کامحبّ سمجھتا ہے کوئی دوسر انہیں سمجھ سکتا۔۔

میان عاشق و معثوق ر مزیست محتی راهٔ کاتبین راہم خبر نیست محتین نے آنحضر سے بھٹے کے خطابات کے سیجھنے میں صرف انمی قواعد علمیہ و شرعیہ کی رعابت ضروری جانی جو فہم خطاب کے لئے بعض عقلی اور بعض عرفی ہوتے ہیں اور سب سے اوپر یہ کہ جس طرح سی خاص فن میں خاص اصطلاحی معانی کے وقت ان الفاظ کے انغوی و عرفی معانی ترک کر دئے جاتے ہیں -ای طرح اگر کسی لفظ کے مغی و مفہوم میں شریعت مطہرہ نے کچھ تو سی یا تقید کر دی ہے تو محد ثین اس لفظ کے معنی و مفہوم میں شریعت مطہرہ نے کچھ تو سی یا تقید کر دی ہے تو محد ثین اس لفظ کے معنی و مفہوم میں شرعی تصرف کا لحاظ ضروری جانتے ہیں -اور اس کے مقابلہ میں حقیقت میں ان لغوی اور اس تعال عرفی پر بس نہیں کرتے مثلا صوم 'صلوۃ اور جج و زکوۃ کہ لغت میں ان کے معانی علی التر تیب یہ ہیں بندش 'وعا' قصد اور یا کیزگ -

نیکن شریعت میں ان ہے ایک خاص ہیئت و دقت کی بندش بینی روزہ اور ایک خاص ہبیے و آداب کی دعاد عبادت یعنی نماز اور ایک خاص مقام کا قصد یعنی بیت اللہ شریف کا-اورایک خاص قسم کی پاکیزگی متعلق مال کے یعنی صدقہ مفروضہ مراد ہے۔
اگر چہ شرعی اور لغوی و عرفی معانی میں مناسبت باتی رہتی ہے۔ لیکن الن کی حدود میں
فرق آجاتا ہے۔ اسی طرح لغت میں "رکوع" کے معنی ہیں انحنا یعنی جھکنا۔ اور شریعت
میں ایک خاص ہیات وحالت میں جھکنے کورکوع کہتے ہیں چنانچہ قاموس میں ہے۔
والرکوع فی الصلوة ان یحفض راسه بعد قومته القواء حتی تتال
راتاه رکبتیه او حتی یطمئن ظهره (قاموس اللغة)

نمازیں "رکوع"اس کانام ہے کہ قومہ قرائت (قیام) کے بعد سرکوا تناجھ کائے کہ دونوں ہتھیایاں دونوں گھٹوں پر ہوں اور پشت مطمئن (ہموار) ہو-

ای طرح لغت میں عدہ کے معنی جھکنے 'عاجزی کرنے کے بھی ہیں اور کھڑے ہونے کے بھی ہیں اور کھڑے ہونے کے بھی ہیں چنانچہ قاموس میں ہسحد حضع وانتصب ضد یعنی عجدہ کے معنی گرااور کھڑ اہوا (دونوں ہیں) اور یہ لفظ ذوات الاضداد میں سے ہے جن کے معنی آپس میں ایک دوسر کے کی ضد ہوتے ہیں۔ لیکن شریعت میں محدہ اسے کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھ اور دونوں گھنے اور دونوں پاؤل کی انگلیوں کے سرے زمین کے ساتھ لگے ہوں اور پیٹانی مع ناک زمین پر گی ہو تاکہ پیٹ کے بل لیٹ کریا کسی اور طرح سے پیٹانی ذمین پر رکھنے سے فرق ہو جائے۔

تواب جس جگہ شریعت میں سجدے اور رکوع کا حکم ہو گا وہاں اہل حدیث کے خرد کے افریک ان کے لغوی معنی پر بس نہیں ہوگی بلکہ اگر شرعی مفہوم کے رو سے اوا کئے جائیں گے تو سجدہ ورکوع کملائیں گے ورنہ نہیں اور ظاہر ہے کہ رکوع میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے اور دونوں پاؤل اور پشت کو ہموار کرنے کی قید اور جود میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤل نہیں سے لگے رہنے کی قیدان کے مفہوم لغوی پر زائد امر ہے۔ یہ ای لئے ہے کہ خطابات شرعیہ میں مفہوم شرعی کا لحاظ ضروری ہوتا ہے اور صرف مفہوم لغوی پر بس نہیں ہوتی۔

حدیث میں ایسی نماز کو شار نہیں رکھا جس میں رکوع و مجود میں اور ان دونوں ہے اٹھنے کی حالت میں بیٹھ سیدھی نہ کی جائے چنانچہ آنخضرت ﷺ نے فرمایا- لا تجزی صلوة لایقیم الرجل فیها صلبه فی رکوعه و سجوده (دارقطنی) . "وه نماز کفایت نهیں کرتی جس میں آدمی اپنی پشت رکوع و سجود میں درست . کر بر ۔"

نیزید که صحیح بخاری وغیره میں جوند کورہ که ایک شخص رکوع جود وغیره ارکان نماز درست طور پرادا نہیں کر تااور آنخضرت اس کو باربار فرماتے تھے ارجع فصلی فائك لم تصل "لینی نماز پھر لوٹا کر پڑھ کیونکه تونے نماز نہیں پڑھی-" تواس کی بھی میں وجہ تھی کہ اس کی نماز میں یہ ارکان ہیات شرعی سے ادانہ ہوتے تھے ورنہ حقیقت لغوی تووبال بھی موجود تھی-

قائدہ "الخاص لا محتل البیان": (۱) لیکن اس کے مقابلے میں حضر ات حنیہ کا فہر ہب بانکل جدا ہے۔ وہ پہلے ایک قاعدہ بناتے ہیں اور اس کے مطابق قر آن کا مفہوم مقرر کرتے ہیں چر اس قاعدے پر جزئیات مسائل کو متفرع کرتے ہیں جزئیات آنخضرت علی کے میان اور طریق عمل کے موافق ہوں یانہ ہوں اس سے غرض نہیں۔ عدم موافقت کی صورت میں اس روایت کے قبول کرنے میں چندا یک عذر بنا رکھے ہیں۔ ان میں سے کوئی چیش کر دیا جاتا ہے چنانچہ ہم ان قواعدہ عذر ات کو مثالوں سے سمجھاتے ہیں۔

پہلی مثال مسلمہ تعدیل ارکان: (۱) حضر ات احناف کے نزدیک نماز میں رکوع و سجود فرض تو ہیں لیکن صرف ان کی لغوی حد تک -اطمینان واعتدال از روئے لغت ان کی ماہیت میں داخل نہیں ہیں تو یہ فرض بھی نہیں ہیں۔ للذااگر کوئی شخص بغیر اطمینان واعتدال کے رکوع ہجود کرے تو اس کی نماز فاسد و باطل نہیں ہوگی بلکہ نا قص ہوگ جب کی تلافی سجدہ سہو سے ہو سکتی ہے اس امرکی دلیل کوئی آیت یا حدیث (قول فعلی) مہیں ہے ۔ بلکہ ایک قاعدہ ہے ۔ جو انہوں نے خود بنایا ہے کہ جو لفظ مفہوم المعنی ہو اس کے لئے کسی ذا کہ بیان کی خود وزنے مناز متن نور الانوار میں ہے الحاص لا یہ محتمل البیان لکو نہ بینا (ص ۱۵) یعنی جو لفظ خاص ہووہ کسی بیان کا محتاج نہیں کیونکہ یہ وحتمل البیان لکو نہ بینا (ص ۱۵) یعنی جو لفظ خاص ہووہ کسی بیان کا محتاج نہیں کیونکہ

وہ خود داضح ہے اور پھراس پریہ مسئلہ تفریع کیا ہے۔

فلا يجوز الحاق التعديل بامر الركوع والسجود على سبيل الفرض (منارص١٥)

پس ر کوع اور ہجود کے تھم کے ساتھ تعدیل (ار کان) کو بھی فرضیت کے طور پر ملحق کرنا جائز نہیں۔

اس متن کی شرح میں صاحب نورالانوار فرماتے ہیں۔

بيانه ان الشافعي يقول تعديل الاركان في الركوع والسجود فرض لحديث اعرابي خفف في الصلوة فقال له قم فصل فانك لم تصل هكذا قاله ثلثا ونحن نقول ان قوله تعالى واركعوا واسجدوا خاص وضع لمعنى معلوم لان الركوع هو الانحناء عن القيام والسجود هو وضع الجبهة على الارض والخاص لا يحتمل البيان حتى يقال ان الحديث لحق بيانا للنص المطلق فلا يكون الانسخا وهو لا يجوز بخبرا لواحد فينبغي ان تراعى منزلة كل من الكتاب والسنة فما ثبت بالكتاب يكون فرضا لانه قطعى وما ثبت بالسنة يكون واجبا لانه ظنى. (نورالانوار ص ١٠٦٥)

اس کابیان اس طرح ہے کہ (امام) شافعی کہتے ہیں کہ رکوع و سجود میں تعدیل ارکان فرض ہے اس اعرابی والی حدیث کی روسے جس نے نماز ہلکی کر کے پڑھی تھی تو آنخضرت نے اسے فرمایا تھا کہ اٹھ اور نماز پھر پڑھ کیونکہ تونے نماز اوا نہیں کی ۔ آنخضرت تھا نے اس کو تمین دفعہ اس طرح فرمایا تھا۔ اور ہم (حنی) کہتے ہیں کہ خدا تعالی کاامر ار تعو اور استحدوا خاص ہے جو معلوم معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے کیونکہ رکوع تیام سے میڑھا ہونے کو اور حجود

ا مصنف علام نے اس حوالہ میں دار سمعوامیں داوسموالکی دی ہے اور ایسانی اس نے بھی جس نے ال کی اقتدا کی کیو نکہ قر آن شریف میں اس موقع برواد نہیں ہے (سورہ حج رکوع اخیر)۔

پیشانی زمین پر رکھنے کو کہتے ہیں اور (لفظ) خاص محتل بیان نہیں ہو تاجو کما جائے کہ نص(آیت)مطلق ہےاور حدیث مٰہ کوراس کے بیان کے لئے ہے (اگرابیا کیا جائے) توسوائے ننخ (تھم قر آن) کے اور کیا ہو گالوریہ بات خبر واحدے جائز نہیں۔ پس مناسب ہے کہ قرآن و سنت میں سے ہر ایک کے مرتبے کی رعایت رکھی جائے ہیں جو قرآن سے ٹابت ہواوہ فرض ہے کیونکہ تطعی ہے اور جو پچھ سنت سے ثابت ہو اوہ واجب ہے کیو نکہ سنت ن**طنی** ہے-یہ عبارت ہمارے مقصود کے اثبات میں الیی عیال ہے کہ محتاج بیان نہیں-مصنف مرحوم نے حضرت امام شافعیؓ کا ند ہب نقل کیا کہ وہ تعدیل ار کان کو بھی فرض جانتے ہیں اور ان کی دلیل وہی حدیث مسئ^عیمان کی - پھر اپنا ند ہب ذکر کیا کہ ہم تعدیل ار کان کو فرض نہیں بلکہ واجب جانتے ہیں اور دلیل میں کو ئی آیت نہیں – حدیث نہیں بلكه ابناايك قاعده بيان كياكه چونكه الله تعالى كاحكم اركعو الوراسيجدوا-معلوم المعنى ہے اور جو لفظ معلوم المعنی ہو وہ محتمل بیان نہیں ہو تا-اس لئے امر خداد ندی مفہوم لغوی کی حد تک محدود رہے گا اور آنخضرت ﷺ نے جو کچھ فرمایاوہ اس کے درجے کا یعنی فرض نہیں ہوگا- بلکہ اس ہے کم رہے کا لینی واجب ہو گااور حدیث کے مقالمے میں بے عذر کر دیا کہ اول تو آیت مطلق نہیں ہے کہ اس کے بیان کی ضرورت جو دیگر ب کہ حدیث بجزواحد ہے جو ظنی الثبوت ہے-اور اس سے قر آن کا تھم منسوخ نہیں ہو سكنا كوياس كے يد معنى بين كه ركوع و جود كے متعلق جو بچھ آنخضرت نے بحثيت شارع وامین وحی ہونے کے فرمایاوہ امر اللی کابیان شیں ہے۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ امام شافعیؓ اور ان کے موافق ویگر محدثین حدیث مسی اور دیگر احادیث کے باربار لم تصل

ل يعني شخ الكتاب بالسنة -

لل یعنی ایسے فخص کے ذکر والی حدیث جس نے ایسے برے طریق سے پڑھی تھی کہ آنخضرت ﷺ نے اسے نمازلوٹانے کو فرمایا تھا- جس کاذکر صحیح بخاری کے حوالے سے اوپر گذر چکاہے-

نہ تو یہ تھا کہ دہ شخص رکوع و ہجود ترک کر دیتا تھااور نہ یہ تھا کہ الن کی لغوی معنی کی حد (افخاء اور پیپٹانی زمین پر رکھنا) کو پورانہ کر تا تھا۔ بلکہ تھا تو یہ تھا کہ وہ تعدیل ارکان نہیں کر تا تھااسی لئے آپ نے اسے ہر ایسے رکن کی نسبت فرمایا حتی تطمئن را کھا حتی تطمئن قائما - حتی تطمئن ساحد احتی تطمئن جالسیا(صحیح بخاری)

للذا تعدیل ارکان کا تھم ویابی فرض ہے جیسا خود رکوع اور تجدہ اور قومہ اور جلسہ کایابوں کئے کہ خدانے نماز میں جس رکوع و تجدے کا تھم کیاہے۔ اس کی عملی صورت یہ ہے کہ تعدیل واطمینان سے کیاجائے۔ لیکن حضر ات احتاف اس حدیث کو مع اس جملہ خصوصیات کے خاطر میں نہ لا کر اپنے قاعدہ الحاص لا بحنمل البیان سے ایک تل برابر بھی نہیں ہٹ سکے۔ اور مراد خدا اور مراد رسول میں فرق جانا حالا نکہ آنخضرت علیہ میں وشارح قرآن ہیں جس کے یہ معنی ہیں کہ خداو ند تعالیٰ نے این کلام پاک میں اپنے بندول سے جو کچھ فرمایاان سے کماکہ وہ ایسا کریں آنخضرت میں اسے بندول سے جو کچھ فرمایاان سے کماکہ وہ ایسا کریں آنخضرت میں اسے بندول سے جو کچھ فرمایان سے کماکہ وہ ایسا کریں آنخضرت میں اسے اس مراد خداو ندی کے بیان کرنے والے ہیں چاہے آپ اپنی زبان مبادک سے فرماویں اور جائے سے طریق عمل سے بتلا اور سمجھادیں چنانچہ خدا تعالیٰ نے فرمایا۔

وانزلنا الیك الذكر لتبین للناس مانزل الیهم(نحل ب۱۶ آیت۶۶) (اے پیغیر!) ہم نے یہ ذکر (نصیحت نامہ یعنی قرآن) آپ کی طرف اس لئے اتارا ہے کہ آپ لوگوں کے (علم وعمل کے) لئے وہ احکام جو ان کی طرف اتارے گئے ہیں نمایت صفائی ہے کھول کر بیان کر دیں -جب آنخضرت ﷺ کا منصب تنبیین قرآن ہے توخدااور رسول کے فر مودہ میں فرق کرناکسے جائز ہوا؟یا للہ العجب

اس وقت ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ محدثین جو پچھ کہتے ہیں نصوص قر آئیہ اور آثار نبویہ کی متابعت میں کتے ہیں۔ پہلے قواعد بناکر پھر نصوص کو ان کے پیچھے نہیں لگاتے۔ لیکن دوسری طرف پہلے قواعد بنائے جاتے ہیں اور پھر نصوص کو ان کے سانچ میں ڈھالا جاتا ہے اور جزئیات کو ان پر متفرع کیا جاتا ہے تاکہ ان اصول و عقائد اور ان جزئیات کا سلسلہ ورابط منقطع نہ ہو جائے۔ آثار نبویہ کی رعایت رہے یانہ رہے۔ وہل ہذا الاعکس الموضوع۔

ہم نے محدثین کرام اور حضر ات احناف کے طریق اجتماد اور طرز استدلال میں جویہ فرق بتلا ہے حضرت شاہ ولی اللہ (علیہ رحمتہ اللہ) اس کی نسبت فرماتے ہیں-

باید دانست که سلف در استنباط مسائل و فتاوی بر دو وجه بودند اول آنکه قرآن و حدیث و آثار صحابه جمع میکر دند و از نجا استنباط می نمود ندو این طریقه اصل راه محدثین است و دیگر آنکه قواعد کلیه که جمعے از ائمه تنقیح و تهذیب آن کرده اندیاد گیرند - بے ملاحظه ماخذ آنها - پس بر مسئله که واردمی شد جواب آن از همان قواعد طلب می کرد ندو این طریقه اصل راه فقهاست ا

ای طرح حضرت شاہ صاحب حجة الله میں اہل رائے کے مصداق کی نسبت فراتے ہیں۔

بل المراد من اهل الرائ قوم توجهوا بعد المسائل المجمع عليها

نه معنی شرح فارسی موطا جلد اول ص ۲۰۰

بين المسلمين اوبين جمهور هم الى التخريج على اصل رجل من المتقدمين فكان اكثر امرهم حمل النظير على النظير والرد الى اصل من الاصول دون تتبع الاحاديث والاثارك

بکد اہل رائے سے وہ قوم مراد ہے جو ان مسائل کے بعد جو مسلمانوں میں بالا نقاق یا ان مین اکثر کے نزدیک مسلم ہیں۔ متقد مین میں سے کسی شخص کے (مقرر کردہ) اصول پر تخ تئے مسائل کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کا کام اصادیث و آثار کی پڑتال کے بغیر زیادہ تر نظیر کو نظیر پر قیاس کرنا اور اصول میں کسی قاعدے کی طرف کو ٹانا ہی رہا۔

حضرت شاہ صاحبؓ سے پیشتر علامہ شہر ستانی جو امام ابو صنیفہ کے بڑے حامی ہیں الملل والنحل میں حضر ات احناف کے اہل رائے سے ملقب ہونے کی وجہ میں فرماتے ہیں۔ ہیں۔ ہیں۔

وانما سمّوا اصحاب الرأى لان عنايتهم بتحصل وجه من القياس والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون القياس الجلى على احاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا راى وهو احسن ما قدرنا عليه فمن قدر على غير ذلك فله ماراى ولنا ما رايناه الله

ان کا نام اصحاب رای اس لئے ہوا کہ ان کی توجہ کسی قیاسی وجہ اور احکام میں کسی اجتمادی معنی کو حاصل کرنے اور پھر ان پر حوادث کو قیاس کرنے کی طرف ہے اور بھی توبہ بھی کرتے ہیں کہ قیاس جلی کو آحادیث احاد پر مقدم کردیتے ہیں حالا نکہ خود امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ ہمارا یہ علم (فقہ) رائے ہے اور ہواس سے اور ہو سکے اور جواس

حجة الله مصرى جلداول ص ٦٠ افصل بعد باب حكايية حال الناس الخ-

شهرستانی علی بامش کتاب الفصل جلد ۴ص ۲ ۳۰-

کے سواپر قادر ہو سکے اس کے لئے وہی جائز ہے اس کے لئے وہ جواس نے سمجھا-سمجھااور ہمارے لئے وہ جو ہم نے سمجھا-

ان حوالجات کو ملحوظ رکھ کر ایک نظر صحیح بخاری پر رکھیں اور دوسری حسامی 'نور الفانوار اور اصول بردوی پر 'اور دیکھیں کہ ان دونوں گروہوں کے طرز استدلال اور طریق استباط میں کتنا فرق ہے کس نے استباط کے وقت کتاب وسنت کو پیشوا ہنایا ہے اور کس کے طریق احتیاد ہے یہ لازم آتا ہے کہ اگر بالفرض جزئیات حدیث یہ یا نصوص نبویہ موجود نہ بھی ہو تیں تو بھی ان کو استخراج مسائل میں کوئی مشکل پیش نہیں آسکتی تھی۔ یعنی نصوص نبویہ کی رعایت و حفاظت ان کے نزدیک ضروری نہیں ۔اسی لئے ان کے اصحاب تخریجات میں سے اکثر برزگ ایسے بھی گذر ہے ہیں جو علم حدیث میں مہارت فرکھت تھے۔ ا

امام بخاری اور صحیح بخاری کی تصنیف:

صحیح بخاری جو صحت روایات کے علادہ جزئیات کی کثرت اور براہ راست سنت چاہا مطہرہ اور احادیث معتبرہ سے استباط کرنے اور صحت و سہولت استخراج و دقت اجتماد میں جملہ کتب مولفہ پر فوقیت رکھتی ہے حضرت شاہ صاحب اس کی خصوصیات میں فرماتے جیں کہ اہل حدیث نے پہلے پہل جو علم حدیث کی تدوین شروع کی تواسے چار فنون میں مدون کیا۔ سنن میں جن کو فقہ بھی کہتے ہیں مثل موطا امام مالک اور جامع سفیان کے اور فن سیرت میں مثل محمد بن احتیان کے اور فن سیرت میں مثل محمد بن احتیان کے اور فن سیرت میں مثل محمد بن احتیان کے اور فن سیرت میں مثل کتاب ابن جریج کے اور فن سیرت میں مثل محمد بن احتیان کے اور فن زیدور قات میں مثل کتاب ابن مبارک کے ۔ پس امام بخاری

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

سل اس كے لئے جمتہ اللہ ك باب الفرق بين الل حديث واصحاب الرائ بين ہے آخرى صفحه و ذلك انه لم يكن عندهم من الاحاديث ب افر تك پڑهنا چاہئے - نيز مولوى عبد الحي صاحب تكھنوى في جمعى عد الرعابيہ بين اس كاعتراف كيا ہے - چنانچہ لكھتے بين و من الفقهاء من ليس لهم حظ الاضبط المسائل الفقهيه من دون المهارة في الروايات الحديثية (ص ١٣ اج) نيز حضرت شاه عبد العزيز صاحب ك قاوى بين مجتدين في المذبب كى على قابليتوں كم متعلق بين فرق بتلا ہے - اللهم اغفر لكاتبه ولمصنفه ولمن سعى فيه ولو الديهم احمعين - آمين

نے کہ ان ہر چہار فنون کو ایک ہی کتاب میں جمع کر دیں۔ پھریہ کہ صرف وہی حدیثیں کھیں جن کی بابت امام بخاری کے وقت اور اس سے قبل کے علائے (حدیث) نے صحت کا حکم لگایا تھا۔ نیز صرف مر فوع اور منداحادیث لکھیں۔اور جو پچھ اس میں جنس آثار (موقوفہ) وغیرہ سے ہے وہ جعاہے نہ اصالتہ اور اس لئے (امام ممروح نے) اپنی (اس) کتاب کانام المحامع الصحیح المسند رکھا یعنی سب فنون کو جمع کرنے والی صحیح اور مرفوع روایتوں کے بیان کرنے والی کتاب۔

اس کے بعد فرماتے ہیں-

واراد ایضا ان یفرغ جهده فی الاستنباط من حدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم ویستنبط من کل حدیث مسائل کیرة جدا وهذا امر لم یسبقه احد الیه غیره غیرانه استحسن ان یفرق الاحادیث فی الابواب وبود ع فی تواجم الابواب سوا لاستنباط نیزام بخاری نے یہ چاپا کہ اپناسارازورر سول اللہ علیہ کی حدیث سے استنباط کرنے میں لگادیں اور جرحدیث سے نمایت کثرت سے احکام متنبط کریں اور یہ الی بات ہے کہ امام بخاری سے پہلے کی اور نے نمیں کی - لیکن امام محدول سے یہ کے سات کے مناسب جانا کہ ان احادیث کو مختلف ابواب (کے ذیل میں) متفرق طور پر ذکر کریں - اور استباط کے نکات اور رموز تراجم ابواب میں رکھیں عنوان قائم ہوجائیں) -

دوسری مثال آنخضرت کا طریق بیان اور طرز عمل:-

(۲) محتثین قواعد زبان عرب اور آنخضرت ﷺ کے بیان وطریق عمل کے علاوہ آپ کے طریق مخن 'طرز بیان اور طریق عمل کا لحاظ بھی ضروری جانتے ہیں کیونکہ مشکلم کی

<u>t</u>

ل شرح تراجم ابواب بخاری مصنفه شاه صاحب ص ۳٬۲ س

ولله در هذا الامام الهمام ما ادق فيهم-

مراد کے صحیح طور پر سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ اس کی روز مرہ کی عادت گفتگو بلکہ سنت فعلی اور طریق عمل کا بھی لحاظ رکھا جائے۔ مثلا کسی امر کے لازم اور ضروری ہونے کے لئے آنحضرت میل کے کلام پاک میں کمیں توبیہ بایا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ فلال کام بغیر فلال کام کے لئے نہیں ہے مثلا آپ نے فرمایا۔

لا صلوة لمن لم يقراء بفاتحة الكتاب (صحيح بحارى)

اس مخص کی نماز نہیں ہوتی جو (اس میں)سورت فاتحہ نہیں پڑھتا-

کہ اس میں سورہ فاتحہ کی حیثیت نماز میں الیبی قرار دی ہے کہ اس کے بغیر نماز ہوتی ہی نمیں اور کہیں اس طرح پایا گیاہے کہ آپ نے فرمایا-

لا تجزی صلوة لا يقيم الرجل فيها صلبه في ركوعه و سجوده (دارقطني) "كه وه نماز كفايت نبيس كرتى جس ميس آدى ركوع و مجود ميس اپني پشت سيدهي نه كرے -"

کہ اس میں رکوع و مجود کے علادہ ان میں اطمینان واعتدال کو ابیاضروری گردان ہے کہ بغیر ان کے آدمی نمازے عہدہ براہی شار نہیں ہو تا-

اور مجمی یوں پایا گیا کہ آپنے فرمایا-

من قام رمضان ایمانا واحتساباعفر له ماتقدم من ذنبه (مشکوة) جس شخص نے ایمان اور نیت تواب سے رمضان میں قیام کیا یعنی نماز تراوی کے پڑھی اس کے سابقہ گناہ سب بخشے گئے۔

کہ اس میں نماز کو قیام ہے تعبیر کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ حالت قیام نماز میں ایک ایساامر ہے جس پر نماز کانام ہے تو یہ ایک ضروری رکن ہے۔

اور کسی جگه اس طرح فرمایا-

تحريمها التكبير وتحليلها التسليم (ترمذي)

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

لله نیز حفزت شاه صاحبٌ معفی میں قرمائے ہیں اما تنج نصوص واشارات شرع ہیں مثال آن لا صلوة لمن لم يقرء بفاتحة الكتاب من (ص ٢٠ جلد اول)

نماز میں الله اکبر کمه کر داخل ہوں اور سلام ہے خارج ہوں۔

کہ اس میں تکبیر تحریمہ نماز میں داخل ہونے کے لئے اور سلام یعنی السلام علیم ورجمتہ الله کمنانمازے فارغ ہونے کے لئے ضروری ہے۔

ان امور نہ کورہ بالا یعنی قرات سورہ فاتحہ -اطمینان واعتدال و تیام انجیر تحریمہ اور سلام کے متعلق یہ تو آپ کے اقوال ہیں جو مختلف عنوانوں سے بیان کئے گئے ہیں اور ادھر آپ کے افعال ہیں ایسا ہیں ہیں ہیں گیا کہ ان امور ہیں سے کوئی امر بھی آپ نے افعال ہیں ایسا ہیں ہیں ہیں گیا کہ ان امور ہیں سے کوئی امر بھی آپ فور افتیارا وعداً ترک کیا ہو - المذا محترین کے نزدیک بیہ سب امور نماز کے ارکان ہیں اور اس کی شرقی باہیت میں داخل ہیں کہ ان ہیں ہے کوئی بھی ترک کر دیاجائے تو نماز صحیح نہیں ہوگی ہیں فقہائے حفیہ کے نزدیک ان میں سے قرات سورہ فاتحہ اور تعدیل ارکان اور خاتمہ پر سلام فرض نہیں ہیں - حالا نکہ ان سب امور میں آنخضرت ہوگئے کے اور انعال ایک ہی حفیری سنت کی کو واجب اور بعض کو سنت قرار دے کر فرق کرنا درست نہیں کے اور اپناصول متخرجہ اور تواعد مقررہ کی بنا پر احادیث رسول اللہ علیہ میں ایچا پچیاں نکائنا متبعین سنت کی علامت نہیں ہے ہیں۔

تیسری مثال:-بیہ ہے کہ اصول شاشی میں ہے-

للہ صاحب ہدایہ وغیرہ نے جود لاکل دوجوہات پیش کئے ہیں ان کو ضعیف در کیک جان کر نظر انداز کیا گمیاہے اور قابل جواب نہیں سمجھا گمیا فاقہم-

 وكذلك قوله تعالى حتى تنكح زوجا غيره خاص فى وجود النكاح من المراة فلا يترك العمل به لماروى عن النبى عليه السلام انه قالا ايما امراة نكحت نفسها بغير اذن وليها فنكاحها باطل باطل باطل (اصول شاشى بحث الخاص)

یعنی اس طرح خداتعالی کا قول حتی تنکح زو جاغیرہ (صرف) عورت کے ایجاب سے نکاح کے منعقد ہو جانے میں خاص ہے۔ پس اس پر عمل کرنا اس روایت کے روسے جو نبی ﷺ سے مروی ہے کہ جو عورت ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کرے گی تواس کا نکاح باطل ہو گا' باطل ہو گا' باطل ہو گا' باطل ہو گا' اس کی خیر اپنا نکاح کرے گی تواس کا نکاح باطل ہو گا' باطل ہو گا' اس کی خیر اپنا نکاح کرے گی تواس کا نکاح باطل ہو گا' باطل ہو گا' اس کی خیر اپنا کا جائے گا۔

بی عبارت اپنامطلب بیان کرنے میں صاف ہے کہ جب قر آن شریف سے سمجھا
جاتا ہے کہ صرف عورت کے ایجاب سے نکاح منعقد ہو سکتا ہے تواگر چہ حدیث میں
ایسے نکاح کو باتا کید شدید باطل کما گیا ہے پھر بھی اس کی پرواہ نہیں ہے۔ کیونکہ لفظ
تنکح مونث کا صیغہ ہے اور اس میں فعل نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے۔
اس لئے بالغہ عورت اپنا نکاح خود بخو د بغیر ولی کی اجازت کے بھی کر سکتی ہے اور حدیث
میں جو نہ کورہ ہے کہ ایسا نکاح باطل ہے اس کا اعتبار نہیں کیونکہ اگر اس کا اعتبار کیا جائے
میں جو نہ کورہ ہے کہ ایسا نکاح باطل ہے اس کا اعتبار نہیں کیونکہ اگر اس کا اعتبار کیا جائے
تو آیت قر آنی ترک ہو جاتی ہے کیونکہ فعل نکاح اپنے معنی میں خاص یعنی معلوم المعنی
ہے۔ جو محتاج بیان نہیں۔ پس حدیث نہ کور کو ترک کر دیا جائے گا اور قر آن مجید کی
آیت کو پکڑ لیا جائے گا۔ چنانچہ فصول الحواثی شرح اصول الشاشی میں اس عبارت بالا کی
شرح میں نکھا ہے۔

ونحن تركنا الخبر الواحد بمقابلة النحاص من الكتاب (فصول ص٢٦) ''اور بم نے(حنیہ نے)اس حدیث کوجو ثمرواحدہے ترک کردیاہے بمقابلہ

اور ہم کے فر حتقیہ ہے ؟! ل حدیث تو ہو مبرواحدہے مر ک کر دیاہے ہمقابا قر آن مجید کے خاص کے "

تنبيبه :-

ظاہر میں تو سمجھا جائے گاکہ قر آن مجید کی عظمت کو قائم رکھنے کے لئے ہر چیز کو جو کھا ہر فیل مقارض قر آن ہوترک کر دیا جاتا ہے لیکن حقیقت میں اپنے مقرر کردہ قاعدہ (خاص) کے مقابلہ میں مدیث نبوی (پینے کے ایک ممذب حیا ہے۔ حیات کا کیک ممذب حیالہ ہے۔

اللہ اللہ کس قدر جرات ہے جس امر کو آنخضرت ﷺ تین دفعہ بتاکید فرماویں اسے معارض قر آن کہ کر ٹالدیا جائے بھر اس کے معنی توبہ بیں کہ آنخضرت ﷺ باوجود افسح العرب ہونے کے نہ تواپنی زبان جانتے تھے اور نہ باوجود رسول اللہ اور معلم شریعت ہوئے کے قر آن سیحصے تھے۔ زبان عربی کے ماہر ہوئے تو مجمی اور قر آن کے عالم ہوئے توامتی۔ استغفر الله شم استغفر الله

اگریہ عذر کر دیاجا تاکہ یہ حدیث صحیح نہیں یا یہ کہ دیاجا تاکہ آنخضرت علی مراد ابطال سے ابطال حقیق نہیں تو اتنا مضائقہ نہ تھاصر ف علمی تحقیقات کا اختلاف رہتا۔ لیکن ناظرین آپ دیکھ رہے ہیں کہ یمال تو معالمہ ہی کچھ اور ہے۔ والعیاذ باللہ جواب اچھا جناب والا!اگر آیت میں انکاح کی نسبت عورت کی طرف کرنے سے ولی کی شرطیت اس سے زائد ہو کر قابل رد ہے تو آیت میں بالغہ نابالغہ کا بھی تو فرق نہیں ہے اور مرد کی قبولیت کا بھی ذکر نہیں ہے اور حضور شاہدین (دوگو اہوں) کا بھی ذکر نہیں ہے اور حضور شاہدین (دوگو اہوں) کا بھی ذکر نہیں ہے اور حضور شاہدین (دوگو اہوں) کا بھی ذکر کھی ہو سے اور حضور شاہدین کے بھی درست سمجھا جانا چاہئے کر سکتی ہے اس طرح اس کا نکاح بغیر شمادت شاہدین کے بھی درست سمجھا جانا چاہئے اور مرد کی قبولیت کے بغیر بھی نکاح منعقد ہو جانا چاہئے۔ حالا نکہ یہ سب صور تیں آپ اور مرد کی قبولیت کے بغیر آپ نکاح منعقد ہو جانا چاہئے۔ حالا نکہ یہ سب صور تیں آپ کو نئ کے نزد یک نادرست بین نہ تو آپ صغیرہ کو بغیر ولی کی اجاز سے حالا نکہ یہ سب صور تیں آپ کو نئ کے نزد یک نادرست بین نہ تو آپ صغیرہ کو بغیر ولی کی اجاز سے بین اور نہ شاہدین کے بغیر آپ کو ئی اور نہ مرد کی قبولیت کے بغیر آپ نکاح جائز جانے بیں اور نہ شاہدین کے بغیر آپ کو کئی کاح درست جانے بیں جانے بیں جانے بیں جانے بیا ہو ہے۔

ولا ينعقد نكاح المسلمين الا بحضور شاهدين (هدايه حلد٢ كتاب انكاح)

محكم دلائل و برابين سے مزين، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مكتبہ

''اور مسلمانوں کا نکاح (کم از کم) دو گواہوں کی حاضری کے بغیر منعقد نہیں ہو تا۔''

اوراس کی شرح میں ہدایہ میں کہاہے-

اعلم ان الشهادة شرط في باب النكاح لقوله عليه السلام لانكاح الابشهود (هدايه حلد دوم ص٢٨٦)

معلوم ہوا کہ معاملہ نکاح میں شہادت شرط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نکاح درست نہیں ہوتا مگر گواہوں ہے۔

اس مقام پر کم از کم دوگواہوں کی حاضری شرط رکھی ہے اور اس کے ثبوت میں ایک حدیث بیان کی ہے۔ لیکن اس کی تخ تئ حسب عادت ذکر نہیں کی یعنی یہ نہیں بتایا کہ اس حدیث کو کس امام حدیث نے روایت کیا۔ خیر صاحب ہدایہ نے تو نہیں بتایا لیکن خاتمہ الحفاظ عسقلانی " تخ تن کہ دایہ میں اس کی بابت فرماتے ہیں۔

لم ارہ بھذا اللفظ يعتى ميں نے اس حديث كوان الفاظ كے ساتھ كہيں شيں ديكھا-

سجان اللہ الی حدیث ہے استناد کر ناجو حفاظ محد ثین کے دیکھنے میں بھی نہ آئی ہو اور ایس حدیث ہے انکار کر دینا جے امام احمد 'امام ابو داؤر 'امام تر نہ گی' امام ابن ماجہ و غیر حم بڑے بڑے انکہ حدیث نے روایت کیا ہواور امام تر نہ کی نے اسے حسن کما ہو۔ حدیث نبوی کو بالا ستقال دلیل شرعی جانے والے کے نزدیک نمایت تعجب خیز ہے۔ اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ چونکہ بالغہ عورت کے نکاح میں ولی کی اجازت ایس بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ چونکہ بالغہ عورت کے نکاح میں ولی کی اجازت ایس اس کے زدیک ضروری ہے۔ اس لئے وہ قابل تسلیم نمیں۔ اگر چہ حدیث میں صاف نہ کور ہے اور چونکہ حضور شاہدین اس لئے وہ قابل تسلیم نمیں۔ اگر چہ حدیث میں صاف نہ کور ہے اور چونکہ حضور شاہدین اسپنام کے نزدیک ضروری ہے۔ اس لئے اس کے شرط قرار دیا گیا۔ اگر چہ وہ حدیث جس سے استفاد کیا گیا ہے بے اصل محض ہے۔ اس کے بعد ہم یہ بھی ذکر کر دینا مناسب جانے ہیں کہ امام زیلی حنق نے کہی اس کے بعد ہم یہ بھی ذکر کر دینا مناسب جانے ہیں کہ امام زیلی حنق نے نوایت تخ تئے ہیں کہ امام زیلی حنق نے دوایت

کیا- بلکہ صرف ای قدر کہ کراس کا بے اصل ہونا ظاہر کردیاغریب بھذا للفظ اور اس کے بعد کے مضمون کودیگر احادیث منھا ما اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ عن سعید بن یحیی بن سعید الاموی ثنا حفص بن غیاث عن ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله لا نکاح الا بولی و شاهدی عدل وما کان من نکاح علی غیر ذلك فهو باطل فان تشاجروا فالسلطان ولی من لاولی له انتھی ا

"اس کی بابت کی ایک (دیگر) احادیث (بھی) ہیں جن میں سے ایک بید (بھی) ہیں جن میں سے ایک بید (بھی) ہے جے ابن حبان نے اپنی صحیح میں سعید بن یجی اموی سے روایت کیا۔ اس نے کما ہم سے حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی۔ اس نے ابن جر تئ سے اس نے سلیمان بن موکی سے اس نے امام زہری سے اس نے عروہ سے اس نے حضر سے عائشہ نے کہا کہ رسول اللہ (میلی) نے فرمایا کہ نکاح نہیں ہوتا گر ولی اور دو عادل گواہوں سے اور جو نکاح اس کے سوا ہو وہ باطل ہے اور اگر اولیاء آپس میں اختلاف کریں تو سلطان اسلام ہراس شخص کاولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں۔"

اس کے بعد امام ابن حبان کا قول اس کے بعض راو بوں کی نسبت ذکر کر کے اخیر میں بطور فیصلہ امام ابن حبان ہی ہے نقل کیا ہے۔

ولا یصح فی ذکر الشاہدین غیر ہذا الحبر (انتہی کلامہ ص٢) اس صدیث کے سواد گر کوئی صدیث (نکاح کے) دو گواہوں کے ذکر میں صحح ثابت نہیں ہے۔

ہماس مقام پراس مدیث ہے صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور

ك نصب الرابي للامام الزيلعي جلد دوم حن ٢-

جس طرح اس میں حضور شاہدین کاذکر ہے اس طرح ولی کی ضرورت بھی ند کور ہے۔ پس ایک امر کو لے لینااور دوسرے کو چھوڑ دینا۔اس چہ ؟

طرفہ یہ کہ بقول امام ابن ہمامؓ کے حضور شاہدین کے بارے میں اس کے سوادیگر کوئی حدیث صحیح نہیں - لیکن اشتر اطوالی حدیث نمہ کور الفوق کا مضمون دیگر احادیث سے بھی ثابت ہے - تلك اذا قسمة ضیزی ۔

اس کے بعد ہم اس عقدہ کو کھولتے ہیں جو صاحب اصول شاشی نے حدیث ذیر بحث کی نسبت فرمایا کہ یہ خبر واحد مہیں کیو نکہ اشتر اطاولی کے مضمون کو کوئی تمیں صحابہ نے آنخضرت میں ہے۔ مضمون کو کوئی تمیں صحابہ نے آنخضرت میں ہے۔

چنانچہ ''الروضعہ الندیہ ''شرح''الدررالیہیہ ''میں شخ سٹخاحضرت نواب صاحب رحمتہ اللہ علیہ اس حدیث کے ضمن میں فرماتے ہیں-

قال الحاكم قد صحت الرواية فيه عن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وام سلمة و زينب بنت جحش ثم سرد تمام ثلثين صحابيا (روضه مطبوعه مصر ص١٨٦)

"امام حاکم نے کماکہ اس امر میں آنخضرت الله کی ازواج مطهر ات حضرت عائشہ وام سلمہ وزینب بن جش کی روایات صحیح ثابت ہو چکی ہیں (امام حاکم نے) تمیں اصحابوں کے نام بہتر تبیب ذکر کئے ہیں۔"

یہ توصحابہ کی تعداد ہے اور ان کے بعد تو ہر زمانہ میں اس کے راوی زیادہ ہی زیادہ ہوتے گئے -اگر ہم ان سب کا نقشہ ہنا کر بتائیں تو مضمون بہت طویل ہو جائے-

دیگرید که آنخضرت علی ہے لے کر مابعد کے زمانوں تک مسلمانوں کا تعامل اس کثرت کے ساتھ ملایا جائے تو مسکلہ اشتر اطولی متواترات شرعیہ میں شار ہو سکتا ہے۔اور بالخصوص فقهاء حنفیہ کے نزدیک بھی کم از کم اسے مشہور تو ضرور مانا جا سکتا ہے۔پس اس سے قرآن مجید پر زیادت بالا تفاق جائز ہو سکتی ہے۔کیونکہ مشہور حدیث

ل ليعثىابما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها باطل-

ے کتاب اللہ کی 👚 🗆 اور اس پر زیادت حضر ات حضیہ کے نزویک بھی مسلم ہے۔ دیگر به که اصول شاشی میں بحث خاص ہی میں اس مسئلہ زیر بحث میں چند سطور پیشتر مذ کورہے۔

فان امكن الجمع بينهما بدون تغير في حكم الخاص يعمل بهماً ''پس اگر خاص کا تھم بدلنے کے بغیر ان دونوں میں جمع ممکن ہو تو دونوں پر عمل کیا جائے گا-"

اس کے مطابق ہم کہتے ہیں کہ آیت وحدیث زیر بحث میں جمع ممکن ہے اور تنکحہ کے خاص ہونے میں کوئی تغیر نہیں آتا- پس حدیث ندکور متروک نہیں ہو سکتی-تفصیل اس کی بول ہے کہ شریعت مطرہ کے نصوص کے استقراء سے معلوم ہے کہ عقد ارکان شرک یہ امور ہیں- (۱) عورت کی طرف سے ایجاب (۲) اس کے ولی کی اجازت(۳)مر د کی طرف ہے قبول(۴) کم از کم دو گواہ (۵)اور کسی قدر مهر تبھی۔

صغیرہ اور کنیز کے لئے تو بالا نفاق ولی و مولی کی ضرورت ہے۔اختلاف صرف بالغد کی نسبت ہے کہ اس کے لئے ولی کی اجازت ضروری ہے یا نہیں-امام ابو حلیفہ کے نزدیک ضروری نہیں اور امام مالک اور امام شافعی وامام احمد ؓ رسمہم اللہ الجمعین کے مزدیک اس کے لئے بھی دلی کی ضرورت ہے۔سید نالہام ابو حنیفہ کی طرف سے ایک دلیل ہے ہے کہ لفظ قر آنی تنکح میں نسبت فاعلی عورت کی طرف ہے۔ پس بالغہ عورت اپتا نکاح آپ کرسکتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ قر آن کریم میں فعل عورت کی طرف ہے اس لئے نسبت کیا گیا کہ چونکہ انعقاد و نکاح کے لئے منکوحہ بالغہ کی رضا بھی مجملہ شرائط کے ہے۔اس لئے علم معانی کی روسے اس کی طرف قعل کی اسناد جائز ہے۔ پس تنکع کی اسناد ہے صرف! تنا ثابت ہُو سکتا ہے کہ اینے عقد نکاح میں بالغہ عورت کو بھی دخل ہے۔اس میں حصر کی کوئی دلیل نہیں کہ امر نکاح صرف ای کے ہاتھ میں ہے۔ کیونکہ ایسے

ل اصول شاشی بحث خاص

قضيه ايجابيه مين صرف ندكور كا ثبوت بوتا ب-اوراس سے ماعداكى نفى لازم نہيں آتى -كما تقرر فى كتب المنطق فافهم ولا نكن من القاصرين-

اور حدیث ند کور میں یہ بتایا گیاہے کہ عورت کی منظوری کے علاوہ ولی کی اجازت کھظ اذک بھی ضروری ہے۔ چنانچہ عورت کی منظوری لفظ نکحت سے اور ولی کی اجازت لفظ اذک سے ظاہر ہے۔ پس جس طرح شاہدین کی حاضری مفہوم آیت سے زائد ہے جو اس حدیث اور اس قتم کی دیگر احادیث سے ثابت ہے۔ ابدا اسے بھی تسلیم کر لینا چاہئے۔ غرض یہ کہ حدیث میں بھی قرانی امر کو نظر انداز نہیں کیا گیا۔ یعنی یہ نہیں کیا گیا کے بالغہ عورت امر نکاح میں بے اختیار محض ہے۔ جس سے مفہوم قرآنی میں تغیر آجاتا ہو۔ بلکہ مفہوم قرآنی کو ثابت رکھ کر اس سے ایک زائد امر بھی بتایا ہے۔ لنذا برعایت دیگر جمیج احادیث جن میں شرائط نکاح ند کور بیں آیت ندک جسے یہ مراد ہوگی کہ وہ دیگر جمیج احادیث جن میں شرائط نکاح ند کور بیں آیت ندک جسے یہ مراد ہوگی کہ وہ

عورت برعایت ار کان شرعیہ نکاح شرعی کرے میہ نہیں کہ جس طرح چاہے کرنے-تنبیہ: ہاں اتن بات ضرور ہو گی کہ ہماری تحریر کے مطابق تنکح میں نکاح ہے

شرع نکاح مراد ہو گانہ لغوی-اور حنفیہ اور اہل حدیث ہر دو کے نزد یک حقیقت شرعی دیا ہے۔

حقیقت لغوی و عرفی پر مقدم ہوتی ہے کہا نقدم و تقرر فی الاصول۔

اور شرطولی کواس مقام پراس آیت میں اس لئے ذکر نہیں کیا کہ شروط بلاغت میں سے یہ بھی ہے کہ متکلم مقتضائے حال کو ملحوظ رکھے اور اس کے مطابق کلام کرے اور کسی امر کے ذکر کی ضرورت و عدم ضرورت اکثر متکلم کے ارادہ کے ماتحت ہوتی ہے لیس خداتعالی حکیم کے نزدیک یہ مقام مقتضی ذکر نہیں اور اس سے تھوڑا آگے اولیاء کو صاف الفاظ میں خطاب کر کے فرمایا۔

فلا تعضلو هن ان ينكحن ازواجهن اذا ترا ضوا بينهم بالمعروف (پ ۲ سوره بقره)

"جب مطلقہ عور توں کی عدت پوری ہو جائے اور وہ اپنے (طلاق دینے والے)خاوندوں سے آپس کی رضامندی سے پھر نکاح کرنا چاہیں تو تم ان کو

اس بات ہے ندرو کو۔"

اس جگد لا تعضلو هن میں فاولیاء کو خطاب ہے۔ اگر اولیاء کو بالغہ کے نکاح میں کچھ حتی نہ ہو تا توان کو لا تعضلو صن سے خطاب نہ کیا جاتا۔ بلکہ بے اختیار محض قرار دے کر ساقط الاعتبار کہ دیاجاتا 'اوران ینکحن میں نکاح کو عور تول کی طرف نسبت کر کے ان کا حق ایجاب مجھا دیا ہے اور تراضوا بینھم میں عورت کا ایجاب اور مردکا قبول بتایا ہے۔

پس جمال مناسب جاناصرف ایک بات ذکر کی اور جمال مناسب جانادوسر ہے امر بھی ذکر کرد ہے و کان الله علیما حکیما کیونکہ ان سب کوامر نکاح میں دخل ہے اور کی معنی ہیں حدیث النیب احق بنفسها من ولیها کے کہ ثیبہ کاحق ولی کی نسبت زیادہ ہے یہ نمیں کہ ولی ہے اختیار محض ہے کیونکہ احق اسم تفصیل کے بعد من وار د ہے - اور اسم تفصیل کے بعد من وار د ہے - اور اسم تفصیل کا ایسا استعال مقابلہ کے لئے آتا ہے - امام نودی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں -

اجاب اصحابنا عنه بانها احق اي شريكة في الحق^ب

"ہمارے اصحاب (شوافع) نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ (عورت) احق یعنی حقد ار ہونے میں شریک ہے۔"

حاصل کلام یہ کہ فعل کے اساد کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ بالغہ عورت کی رضا بھی مجملہ شرائط نکاح کے ہے ۔ باقی رہا ولی کا بھی دخل سویہ اس کے خلاف شیس ہال زائد ہے جس کا لحاظ دیگر آیات میں برابررکھا گیا ہے ۔ اور حدیث میں اس کاذکر عراحت اور صفائی ہے کر دیا گیا ہے ۔ کیونکہ آنخضرت میل مبین قرآن ہیں ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اور صفائی ہے کر دیا گیا ہے ۔ کیونکہ آنخضرت میل مبین قرآن ہیں ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے این کار مے ذریعہ جو کچھ چاہا ۔ اسے بیان کرنے والے ہیں ۔ چاہا بی زبان وی ترجمان سے بیان کر دیں ۔ جاہے این زبان وی

ل صحیح مسلم ج اص ۵۰۷-

ع جلد اول ع

وانز لنا الیك الذكر لتبین للناس مانزل الیهم (نحل ب ۱۷) "اے پیٹیمر! ہم نے یہ نصیحت نامہ یعنی قران شریف آپ کی طرف اس لئے اتاراہے كه آپ لوگوں كے لئے وہ احكام جوان كی طرف (عمل كے لئے) اتارے گئے ہیں واضح طور پر بیان كر دیں۔"

هذا والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم-

چوتھی مثال : یہ ہے کہ اصول شاشی میں بحث عام میں کہاہے-

وكذلك قوله تعالى وامهاتكم التي ارضعنكم يقتضى بعمومه حرمة نكاح المرضعة وقد وردفي الخبر لا تحرم المصة ولا المصتان ولا

الاملاجة ولا الا ملاجتان ولم يمكن التوفيق ههنا فيترك الخبرا

اور ای طرح خدا تعالیٰ کا بیہ قول (وامھاتکہ التی ارضعنکم)اپنے عموم سے مرضعہ کے نکاح کی حرمت کی مقتضی ہے اور حدیث میں وار دہواہے ایک باریاد و بار پستان کا چوسا یا ایک باریاد و بارپستان نیچے کے منہ میں ڈالنا (نکاح کو) حرام نہیں کر تا-اس مقام پر آیت اور حدیث میں موافقت ممکن نہیں پس حدیث کوچھوڑ دیا جائےگا-(معاذ اللہ)

یہ عبارت بھی اپنے مطلب میں صاف ہے کہ حدیث نبوی کو کلیت متروک قرار دے دیا گیا ہے بلکہ صاحب ہدایہ مرحوم نے تواس سے بھی بخت لکھ دیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں:-و مادواہ مو دو د بالکتاب او منسوخ به اللہ

''لهام شافعی نے جو حدیث مذکورروایت کی ہےوہ قر آن مجید سے مر دود ہےیا منہ خے''

منسوخ کمنا تو بڑی بات نہیں - لیکن سنت صحیحہ ثابتہ کو مر دود کمنابہت ثقیل ہے -(عفالللهٔ عنادعنه)

له الصول ثباش بحث عام ص ٦-

امام نووی شرح صحیح مسلم میں اس حدیث کے ذیل میں ایک ایسے ہی اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں۔

(ومنها) ان بعضهم زعم انه مضطرب وهذا غلط ظاهر وجسارة على ردالسنن بمجرد الهوى و توهين صحيحها لنصرة المذاهب وقد جاء في اشتراط العدد احاديث كثيرة مشهورة والصواب اشتراطه لله

"ایک ان میں سے بہ ہے کہ بعض نے یہ گمان کیا کہ بیہ حدیث مضطرب ہے اور یہ بالکل صاف غلط ہے اور (اپنے اختیار کردہ) فداہب کی نفر ست کے لئے مخض اپنی خواہش سے (رسول اللہ علیہ کی سنتوں کورد کردیے اور صحیح سنن کو ضعیف قرار دے دینے پر جرات ہے - حالا نکہ عدد (رضعات) کے شرط ہونے کے متعلق بہت می مشہور احادیث وارد ہوئی ہیں - اور درست میں ہونے کہ (عددرضعات) شرط ہے ۔"

اوراس ہے کچھ پہلے دعوی ننخ کے متعلق فرماتے ہیں۔

(ومنها) ان بعضهم ادعی انها منسوخة وهذا باطل لا یثبت بمجردالدعوی(ص ٤٦٨)

''ان میں سے آیک میہ ہے کہ بعض نے ان کی منسوخی کاوعوی کیا ہے اور وہ بالکل باطل ہے جو خالی دعوی ہے ثابت نہیں ہوسکتا۔''

اس کے بعد ہم یہ بھی ظاہر کردینا چاہتے ہیں کہ یہ حدیث بلاشک صحیح ہے۔امام مسلم کے علاوہ اس حدیث کودیگر ائمہ حدیث نے بھی روایت کیا ہے مثلاً امام ترندی نے اپنی جامع میں حضرت عائشہ سے روایت کیا۔اور پھر کماو فی الباب عن ام الفضل فی الباب عن ام الفضل وابی هریره و زبیر الح اور امام وار قطنی نے اپنی سنن میں حضرت عائشہ اور حضرت ام الفضل (حضرت عباس کی بیوی) اور حضرت ابو ہریره سے اور حضرت زید بن خابت سے الفضل (حضرت زید بن خابت سے

ل صحیح مسلم مع نووی جلداول ص ۲۸ ۳-

اورامام ابن ماجہ نے حضرت ام الفضل اور حضرت عائشہ سے اور امام ابود او دنے حضرت عائشہ سے اور امام ابود او دنے حضرت ام الفضل سے امام محمہ نے اپنے موطا میں عائشہ سے اور امام نسائی نے مجتبی میں حضرت ام الفضل سے امام محمہ نے اپنے موطا میں اس حدیث ند کورہ بالا کو توروایت نہیں کیا۔ نیکن حضرت عائشہ کی دوسری روایت کو امام مالک کے واسطہ سے روایت کیا ہے۔ جس میں پانچ رضعات کا ذکر ہے اور اسے دیگر محد ثین محد ثین نے بھی روایت کیا ہے۔ بس عد در ضعات کی حدیث کو جسے بہت سے محد ثین نے کئی ایک صحابہ سے بہت سے سلسلہ اساد سے روایت کیا ہو۔ مخالف قر آن قرار دے کرنال دینا حدیث نبوی کی سخت بیقدری ہے۔ اللہم احفظنا۔

جمع بین الایة والحدیث: اس کے بعد ہم اصل امرکی طرف رجوع کرتے ہیں کہ آیت حرمت رضاع اور حدیث عدد رضعات میں مخالفت نہیں ہے۔ بلکہ مدیث مبین قر آن ہے بعنی آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھایا کہ خداتعالیٰ کے نزدیک محرم نکاح وہ رضاع ہے جوپانچ بارچوساہو۔ لیکن اگر بہتان منہ میں لے کرایک یا دوبارچوساجائے توخدائے نزدیک اس کا عتبار نہیں ہے۔

اس دلیل سے جوہم سابقہ کی دفعہ ذکر کر آئے ہیں کہ آنخضرت علیہ فداتعالی کی مراوبیان کرنے والے ہیں جیسا کہ آیت و انزلنا الیك الذكر لنبین للناس مانزل الیهم (خل 'پ ۱۲) سے ظاہر ہے -اوروہ بیان بھی خداتعالی کا تعلیم کردہ ہے - جیسا کہ فرمایا ثم ان علینا بیانه (القیامتہ پ ۲۹) یعنی پھریہ کہ (اے پیغیبر آپ کو) قرآن کا بیان (سمجمادینا) بھی ہمارا ذمہ ہے -

اس آیت رضاعت سے حفیوں کی صورت استدلال بیہ ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے عدد رضاعت کا ذکر نہیں کیا بلکہ صرف رضاع پر تھم حرمت لگایہ۔اس لئے قلیل وکثیر کا فرق معتبر نہیں۔ پس جو حدیث اس کے معارض ہو گی-اوراس میں کثیر و قلیل کا فرق بتایا ہوگا۔وہ متر وک و مر دود ہوگی۔(معاذ اللہ)

المجواب وبالله توفیق الصواب: ہم حنفیہ کی اس وجہ استدلال میں چند نقوص ومعارضات پیش کرتے ہیں- اول سید کہ صاحب اصول شاشی نے جواس آیت کو عام کما ہے یہ درست نہیں۔
کیونکہ جب صورت استدلال کی سیہ ہوئی کہ آیت میں صرف رضاع پر تھم حرمت لگایا
گیا ہے اور عدد رضعات کاذکر نہیں ہے۔ تو آیت و حدیث میں مطلق اور مقید کا مقابلہ
ہوانہ کہ عام و خاص کا۔ فافیہ

یہ بات صرف ہمیں ہی نہیں کھئی۔ بلکہ شارح اصول شاشی صاحب فصول الحواشی کو بھی کھٹک ہے۔ چنانچہ وہ اس عبارت مذکورہ بالا کی شرح کے بعد اخیر میں یوں "ببیہ کرتے ہیں-

وهذا مثال نادر فتامل $^{\!\! ar{L}}$

''بعنی یه مثال اجنبی ہے پس تامل کر لینا چاہئے-''

اور مفتاح الحواشي ميں اس پر حاشيہ دياہے-

قوله "وهذا مثال نادر فتامل" وجه التامل ان الارضاع في النص مطلق فالتقييد بالكثير يكون تقييد المطلق بالخبر الواحد لا تخصيص العام فايراده ههنا غير مستقيم ويمكن ان يجاب عنه بانه عام بالنظر الى المبدأ فايراده في كلا الموضعين مستقيم "وجه تامل كي يه ب كه نص (قرآني) مين ارضاع كاجوذ كر بوه مطلق ب-

"وجہ تامل کی ہے ہے کہ نص (قرآنی) میں ارضاع کاجوذ کر ہے دہ مطلق ہے۔ پس است کثیر کے ساتھ مقید کرنا مطلق کو خبر واحد سے مقید کرنا ہے۔ عام کو خاص کرنا نہیں پس اس مثال کا اس جگہ وارد کرنا درست نہیں ہے۔ اور ممکن ہے کہ اس (اعتراض) کا یہ جواب دیا جائے کہ نص باعتبار مبداء کے عام ہے۔ پس اس کا دونوں محلوں میں وارد کرنا درست ہے۔"

اگرچہ صاحب مقاح نے اس کے بر محل ہونے کی ایک وجہ ذکر بھی کر دی ہے۔ نیکن"بہ کن" کے لفظ سے خود ہی اس کے ضعف کی طرف بھی اشارہ کر دیا ہے اور آگے چل کر انشاء اللہ ہم اس پر کچھ اور بھی لکھیں گے۔ بسر حال شاشی کا اسے عام قرار دیتا خود حنفیہ کے نزدیک بھی تسلی بخش نہیں ہے۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

دوم ہیں کہ آیت میں اگر عدد رضعات کا ذکر نہیں تو کنی ایک دیگر امور بھی ندکور خہیں ہیں۔ اور وہ حنفیہ کے نزدیک امر رضاع میں حدیث ہی سے ثابت ہو کر قابل اعتبار میں۔

پہلاامریہ ہے کہ آیت میں صرف شیر مادراور دودھ کی بمن کی حرمت کاذکر ہے اور دودھ کی جہت ہے ہاتی رشتوں کا تھم ندکور نہیں اور حدیث میں وار د ہے۔ یہ حرم من الرضاعة ما یہ حرم من النسب (صحیح مسلم)

پس حدیث میں قر آن سے زائد تھم ہے اور اسے حفیہ نے تشکیم کیا ہے چنانچہ "بدایہ "کوراس کی شرح ہدایہ میں ہے-

ولا بامه من الرضاعة ولا باخته من الرضاعة لقوله تعالى وامهاتكم التى ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة ولقوله عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب الله

"اور (نکاح طال نہیں) دودھ کی ماں اور نہ دودھ کی بمن سے قول خداوندی وامنہاتکم التی ارضعنکم واحواتکم من الرضاعة کے حکم ہے۔ اور رسول اللہ عظیم کے قول یحرم من الرضاعة ما یحرم من السب کے حکم سے۔ یعنی اس حکم سے کہ جورشتے نسب سے حرام ہیں وہ رضاع سے بھی حرام ہیں۔ "

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ صاحب ہدایہ نے مال اور بہن کے علاوہ باقی رضائی رشتوں کی حرمت حدیث سے لی ہے۔ ہال وہ اس کے جواب میں کہ سکتے ہیں کہ یہ حدیث کی ایک حجابیوں سے مروی ہونے کے سب مشہور ہے۔ سو ہم نے عدو رضعات والی حدیث کی نسبت بھی ثابت کر دیاہے کہ وہ بھی کی ایک صحابہ سے مروی ہے۔ فتساویا۔

ك نسول الحواشي ص ٣ س-

بدايه جلد ۴ ص ۸ ۸ م كتاب النكاح فصل بيان المحر مات-

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

دوسراامریہ ہے کہ آیت رضاع میں یہ امر فد کور نہیں ہے کہ دودھ کتی عمر میں پیا جائے۔ ہاں یہ بات حدیث میں پیا جائے کہ حرمت نکاح کے متعلق اس کا اعتبار کیا جائے۔ ہاں یہ بات حدیث میں فد کور ہے چنانچہ "بدایہ "اوراس کی شرح ہدایہ میں ہے۔

واذا مضت مدة الرضاع لم يتعلق بالرضاع تحريم لقوله عليه السلام لا رضاع بعد الفصال (هدايه حلد۲ ص٣٢٩)

''اور جب رضاع کی مدت گذر جائے۔ تورضاع کے متعلق حرمت کا تھم نہیں رہتا۔ آنخضرتﷺ کے اس تھم کی وجہ سے کہ دودھ چھڑانے کی عمر کے بعدرضاع کا اعتبار نہیں ہے۔''

فقهائے حنفیہ نے اس حدیث سے آیت قر آنی پر زیادت کو بلا تردد قبول کر لیا ہے- حالا نکد محدثین کے نزدیک اس حدیث کی سند صحیح مسلم کی حدیث "لا تحرم المصة و لا المصنان" کے برابر نہیں ہے- جس کو انہوں نے قر آن پر زائد سمجھ کر متر وک و مردود قرار دیا-(معاذ الله)

اس مقام پر ہم صاحب مفتاح کے امکانی جواب کا جواب بھی ذکر کرتے ہیں جس کا اوپر وعدہ کیا گیاتھا۔ کہ اگر اس آیت کو بلحاظ مبداء کے عام قرار دے کر عام اور مطلق دونوں کی مثال قرار دیتے ہیں تواس عموم میں رضیع کبیر کی شیر مادر بھی داخل ہے۔ پس اس کو آیت کے حکم میں کیوں نہیں لیا۔ اور کیوں الی حدیث جوا خبار احاد میں ہونے کے علاوہ اسناد میں بھی رفعا منفق الصحة نہیں ہے قر آن پر زیادت کر لی۔ تلك اذا فسسمة ضیزی۔ اس تفریق کی وجہ ہے ہے کہ رضاع کبیر کا اعتبار ان کے امام نے کیا تو انہوں نے بھی کر لیا گو منفق الصحة حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ اور عدد رضعات کا عتبار ان کے امام نے کیا تو انہوں نے بھی نہیں ہے۔ اور عدد رضعات کا عتبار ان کے امام نے کیا تو انہوں نے بھی نہیں ہے۔ اور عدد رضعات کا عتبار ان کے امام نے نہیں تابت نہیں ہے۔ اور عدد رضعات کا عتبار ان کے امام نے نہیں تو انہوں نے بھی نہ کیا اس کی طرف التفات نہ کیا۔ اگر چہ وہ کئی ان کے امام نے نہ کیا تو انہوں نے تبھی نہ کیا اس کی طرف التفات نہ کیا۔ اگر چہ وہ کئی منفق الصحة احاد بیث سے ثابت ہے۔

یانچویں مثال: یہ ہے کہ فقہائے حفیہ کے اصول کا ایک قاعدہ ہے جو صحافی غیر مجمتد ہواس کی روایت آگر من کل الوجوہ قیاس کے خلاف ہو تووہ روایت قابل ترک

ہوتی ہے- چنانچہ اصول شاشی میں ہے-

والقسم الثانى من الرواية هم المعروفون بالحفظ والعدالة دون الاجتهاد والفتوى كابى هريرة وانس بن مالك فاذا صحت رواية مثلهما عندك فان وافق الخبر القياس فلا خفاء فى لزوم لعمل به وان خالفه كان العمل بالقياس اولى مثاله ماروى ابوهريرة الوضوء مما مسته النار فقال له ابن عباس ارأيت لوتوضات بماء سخين اكنت تتوضاء منه فسكت وانمارده بالقياس اذ لوكان عنده خبر لرواه وعلى هذا ترك اصحابنا رواية ابى هريرة فى مسئلة المصراة و باعتبار اختلاف الرواية قلنا شرط العمل بخبر الواحد ان لا يكون مخالفا للكتاب والسنة المشهورة وان لا يكون مخالفا للكتاب والسنة المشهورة وان لا يكون مخالفا لظاهر قال عليه السلام تكثر لكم الاحاديث بعدى فاذا روى لكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله فما وافق فاقالوه وما خالف فرده ها

" دوسری قسم راویوں کی جو حفظ اور عدالت (تقوی) میں تو معروف (و مشہور) ہیں لیکن اجتاد اور فتوی میں معروف نہیں ہیں مثلاً حفر ت ابو ہر برہ مشہور) ہیں لیکن اجتاد اور فتوی میں معروف نہیں ہیں مثلاً حفر ت ابو ہر برہ کوئی روایت ان جیسے (اصحاب) ہے تیرے نزدیک صحیح ثابت ہو جائے اگر وہ حدیث قیاس کے موافق ہو تواس کے لازم العمل ہونے میں کوئی شک نہیں - اور اگر (وہ حدیث) قیاس کے خلاف ہو تو قیاس پر عمل کرنا بہتر ہوگا - مثال اس کی وہ حدیث ہے جو حضر ت ابو ہر برہ قیاس پر عمل کرنا بہتر ہوگا - مثال اس کی وہ حدیث ہے جو حضر ت ابو ہر برہ ابن عباس پر کی ہوئی چیز کھالینے سے وضو (نیا) کرنا چاہئے اس پر ابن عباس شے کہا کہ اگر تم گرم پانی سے وضو کرو تو کیا تم پھر اس کی وجہ سے بھی تازہ وضو کرو گئے (معلوم ہوا کہ ابن

اصول شاشی ص مطبع محتبانی دیلی-

عباسؓ کے پاس کوئی حدیث ہوتی تواس کو روایت کرتے اس بنا پر ہارے اصحاب (حنفیہ) نے ابو ہر برہؓ کی روایت در بارہ مسئلہ مصراۃ کو قیاس کے مقابلہ میں ترک کر دیااور باعتبار راویوں کے اختلاف کے ہم نے کہا کہ خبر واحد پر عمل کرنے کی شرط یہ ہے کہ وہ قر آن اور سنت مشہورہ کے خلاف نہ ہو (چنانچہ) آنخضرت ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد تمہارے پاس احادیث کثرت سے بیان ہوں گی۔ پس جب تمہارے پاس میری طرف سے کوئی حدیث پیش ہو تواسے کتاب کے سامنے کرنا پس جواس کے موافق ہواسے مدیث پیش ہو تواسے خلاف ہواسے رد کردیا۔"

اس عبارت کے متعلق ہم کسی قدر تفصیل ہے بیان کرنا چاہتے ہیں کیو نکہ نفس مسکلہ کے علاوہ اس کی زنجیر کی ایک ایک کڑی غلط اور بیے قاعدہ ہے۔

- (1) نفس مسئلہ کی تحقیق کہ آیا حفظ اور عدالت کے علاوہ راوی کے لئے فقہ واجتماد بھی ضروری ہے ؟
 - (r) آيابيه اصول امام ابو حنيفة كاو ضع كيابهوا بيا يسي اوركا؟
 - (۳) حضرت ابوہر برؤ نقیہ اور مجتمد تھے یانہ تھے؟
- (۳) حضرت ابن عباسٌ گااعتراض حضرت ابوہر بریٌ پر کس جہت ہے تھا؟ آیاحدیث کو تر سر در سیم
 - قیاس کے خلاف سمجھاجیسا کہ مصنف نے سمجھایا بچھاور ہات تھی؟ ***
 - (۵) متحقیق حدیث مصراة
 - (١) خبر واحد كامخالف كتاب وسنت مشهوره وخلاف ظاهر بهونا
 - (4) حديث تكثر لكم الاحاديث بعدى---الحكى تحقيق
 - (۸) وہ مثالیں جن میں حنفیہ نے خوداس اصول کا خلاف کیا-

پس ان رؤس ثمانیہ کی شخفیق سے منکشف ہو جائے گا کہ اپنے ایک خود ساختہ قاعدہ کی ترویج کے لئے کس قدر بے ضابطگیاں کرنی پڑیں جن سے سنت صححہ کو بے پرواہی سے ٹال دینانہایت آسان ہو گیا- سنت رسول اللہ ﷺ ہاتھ سے چھوٹے کیکن ا پنے بزر گوں کا بتایا ہوا قاعدہ نہ ٹوٹے –اللہ ہم اغفر

امر اول - نفس مسئله کی تحقیق : امر اول کا بیان صاحب نور الانوار کے لفظوں میں یوں ہے-

والراوی ان عرف بالفقه والتقدم فی الاجتهاد کالحلفاء الراشدین والعبادلة کان حدیثه حجة یترك به القیاس وان عرف بالعدالة والصبط دون الفقه کانس وابی هریرة ان وافق حدیثه القیاس عمل به وان خالفه لم یترك الا بالضرورة (ص۱۷۸) القیاس عمل به وان خالفه لم یترك الا بالضرورة (ص۱۷۸) "راوی حدیث اگر فقه اور اجتهاد میں شرت و تقدم رکھتا ہو- جیسے خلفاء راشد ین اور عبدالله بن عباس اور عبد الله بن اور عبدالله بن عباس اور عبد الله بن زبیر (رضی الله عنم) توایس راوی کی حدیث ججت ہوگی اس حدیث کے ساتھ قیاس متر وک کیا جائے گا اور اگر راوی میں عدالت اور ضبط ہو گر فقه نه ہو جیسے انس خادم رسول الله عنظے اور ابو ہر یرہ (رضی الله عنما) (جو غیر فقیه نے) ایسے راوی کی حدیث اگر قیاس کے موافق ہوگی تو عنما) (جو غیر فقیه نے کالور آگر مخالف ہوگی تو قیاس نہ چھوڑا جائے گا سوائے مور خاص کے ۔"

ناظرین غور کریں کہ اس شرط کا بتیجہ کیسا بھیانگ ہے جو علائے اصول نے خود ہی بتادیا ہے کہ حضرت انس ؓ اور ابوہر برہؓ جیسے خادبان خاص کو بے فقد کہ کر کنتی حدیثوں کو قیاس مجتد کے مقابلہ میں مستر دکیا گیا ہے -اناللہ-

امر دوم : امر دوم کا بیان اس طرح ہے کہ بیہ اصول بینی اشتر اط فقہ راوی امام ابو حنیفہ کاوضع کیا ہوا نہیں ہلکہ عیسی بن ابان کاہے جوامام محکہ کے شاگر دیتھے لیے

چنانچہ صاحب نورالانوار میں فرماتے ہیں-

ثم هذه التفرقة بين المعروف بالفقه والعدالة مذهب عيسى بن

نی نیس این ایان ۲۲۱ میں ایم و میں فوت ہوئے (الفوائد اللہ ص ۱۹) محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ابان وتابعه اكثر المتاخرين واما عند الكرخى ومن تابعه من اصحابنا فليس فقه الراوى شرطا لتقدم الحديث على القياس بل خبر كل راو عدل مقدم على القياس اذا لم يكن مخالفا للكتاب والسنة المشهورة أ

"راوی فقیہ اور عادل میں یہ فرقعسی بن ابان کا غد ہب ہے-اور اکثر متاخرین نے اس کی پیروی کی ہے لیکن امام کر فی اور ہمارے اصحاب میں سے جو اس کے پیرو ہوئے بیں ان کے نزدیک راوی کی فقاہت شرط نہیں ہے کیونکہ حدیث قیاس پر مقدم ہے- بلکہ ہر ایک حدیث جو عادل راوی کی روایت سے ہو قیاس پر مقدم ہے-جب کہ وہ کتاب اللہ اور سنت مشہورہ کے خلاف نہ ہو۔"

(۲) ای طرح رئیس الحنفیه امام ابن البهام جو حنفیوں کے نزدیک رتبہ اجتماد پر مانے گئے ہیں ^{بیٹ} اپنی کیاب تحریر میں اور محقق ابن امیر الحاج اس کی شرح "التقریر و الجیر" میں فرماتے ہیں -

(مسئلة) اذا تعارض الخبر الواحد والقياس (الجمع) بينهما ممكن (قدم الخبر مطلقا عند الاكثر) منهم ابو حنيفه والشافعي و احمد عليها

''جب خبر واحد اور قیاس میں ایسا تعارض ہو کہ ان دونوں میں جمع ممکن نہ ہو قواکٹر ائمہ کے نزدیک حدیث کو ہسر حال مقدم کیا جائے گا-ان میں سے امام ابو حنیفہ ؓ اور امام شافعیؓ اور امام احمدؓ ہیں-''

في ص 29 ا ۱۸۰۴ - نورالانوار بحث السند

ع بین نین بهام کاید در جد ''در مختار ''اوراس کی شرح شامی میں مذکور ہے اور ہماری اس کمآب تاریخ اہل حدیث کسی گذشتہ فصل میں بھی اس کاذکر ہو چکاہے۔

ع التقرير جلد ثاني ص ٢٩٨مطبوعه مصر-

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ای طرح کشف الاسر ارشر کلخ اصول بزدوی میں اس مسئلہ کے متعلق بسط سے بیان کرنے کے بعد کہاہے-

وقد ثبت عن ابى حنيفة رحمه الله انه قال ماجاء ناعن الله وعن رسوله فعلى الراس والعين ولم ينقل عن احد من السلف اشتراط الفقه في الراوى فثبت ان هذا القول مستحدث ⁴

الم ابو صنیفہ سے ثابت ہو چکاہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو کچھ ہمیں اللہ تعالی اور اس کے رسول میں کی طرف سے پہنچ جائے وہ سر آنکھوں پر (منظور) ہے اور سلف (امت) میں سے راوی کی فقابت کا شرط ہوناکس سے بھی منقول نہیں - پس ثابت ہو گیا کہ یہ قول نیا (بدعت) ہے -

کشف الاسر ارمیں اس مسئلہ کے متعلق جو مبسوط بحث نکھی ہے اس کاذکر کر کے بعض مقالات علامہ تفتاز انی نے بھی شرح توضیح میں لکھے ہیں۔ چنانچہ فرمایا۔

واما ثالثا فلانه نقل عن كبار الصحابة انهم تركوا القياس بخبر الواحد الغير المعروف بالفقه وقد نقل صاحب الكشف ما يشيرالى ان هذا الفرق مستحدث وان خبرالواحد مقدم على القياس من غير تفصيل $\frac{1}{2}$

تیسرے اس وجہ سے کہ بڑے بڑے صحابہ سے منقول ہے کہ انہوں نے غیر فقیہ صحابی کی خبر سے قیاس کو ترک کر دیااور صاحب کشف الاسر ارنے ایسا نقل کیا جس میں یہ اشارہ ہے کہ بیہ فرق بدعت ہے اور نیزیہ کہ خبر واحد

سرحال قیاس پر مقدم ہے-

ائل صاحب کشف الاسر ارامام ابو صنیف کا قول دربارہ متابعت قر آن د حدیث نقل کرنے کے بعد کلھتے ہیں کہ فقاہت رادی کی شرط سلف میں سے کسی سے بھی منقول نہیں - لنذاب بات نئی گھڑی ہوئی اور بدعت ہے - پس اس سے بیہ بھی ثابت ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ اس قول کے قائل نہ تھے - رکشف الاسر ارجلد نانی ص ۲۰۳ مطبوعہ مھر)

** تاریخ مصری جلد اص ۱۹۳)

اخیر میں ہم امام الهند حصرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ کی عبارت نقل کرتے ہیں۔ جو خاص اس مسئلہ کے علاوہ بعض ویگر اصول حفیہ کی نسبت بھی ہے کہ ان سب اصول کی روایت حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کے بزرگ شاگر دوں (امام ابو بوسف اور امام محمد) سے ہرگز صبح نہیں ہے۔ اور ان پر محافظت کرنا متقدین حفیہ کا دستور نہیں تھا جیسا کہ امام بردوگ کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

(ومنها) انى وجدت بعضهم يزعم ان بناء الخلاف بين ابى حنفية والشافعى رحمهما الله على هذه الاصول المذكورة فى كتاب البزدوى و نحوه وانما الحق ان اكثرها اصول مخرجة على اقوالهم وعندى ان المسئلة القائلة بان الخاص مبين ولا يلحقه البيان وان الزيادة نسخ وان العام قطعى كالخاص وان لا ترجيح بكثرة الرواية وانه لا يحب العمل بحديث غير الفقيه اذا انسد باب الراى وان لا عبرة بمفهوم الشرط ولوصف اصلا وان موجبا لامر هو الوجوب البتة وامثال ذلك اصول مخرجة على كلام الائمة وانهار لا تصح بها رواية عن ابى حنيفة وصاحبيه وأن ليست المحافظة عليها والتكلف فى جواب مايرد عليها من صنائع المحافظة عليها والتكلف فى جواب مايرد عليها من صنائع المتقدمين فى استنباطهم كما يفعله المزدوى وغيره احق من المحافظة على خلافها والجواب عما يرد عليه (حجة الله مصرى حلد اول ص٥٠١ ٢٠٠١)

ان میں سے ایک ہے ہے کہ میں نے بعض کوپایاجو یہ گمان کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی (رحمہمااللہ) کے اختلاف کی بنااس اصول پر ہے جو کتاب بردوی وغیرہ میں نہ کور ہیں اور حق یہ بات ہے کہ اکثر کی ان اصول میں سے ان کے اقوال سے تخ سج کی گئ ہے - اور میر سے نزدیک یہ مسئلہ کہ خاص بذات خود واضح ہوتا ہے اس کو بیان کی ضرورت نہیں ہوتی - اور یہ کہ

نیادت بھی ایک قشم کا نیخ ہے اور یہ کہ عام مثل خاص کے قطعی ہو تاہے اور یہ کہ راویوں کی کثرت سے ترجیح نہیں ہو سکتی۔ اور نیزیہ کہ جب رائے اور قیاس کا در وازہ بند ہو جائے تو غیر فقیہ (صحابی) کی روایت پر عمل کر ناواجب نہیں اور بیہ کہ منہوم اور شرط اور وصف کا ہم گز اعتبار نہیں اور بیہ کہ امر کا نقاضا ضرور ضرور وجوب ہی ہے اور مثل ان کے دیگر اصول ایسے ہیں جن کی انکہ کے کام سے تخ تن کی گئی ہے۔ اور ان اصول کی روایت امام ابو حنیفہ اور آپ کے صاحبین (امام ابویو سف اور امام محر سے سے طور پر ثابت نہیں اور یہ کہ ان اصول کی نگہ ان کر ناور ان اعتر اضوں کے جواب میں جو ان پر وار د ہوتے ہیں تکلف کرنا جس طرح بردوی و غیر ہ کرتے ہیں اپنے استباطوں میں متقد مین کا دستور نہیں تھا اور وہ ان کے خلاف پر محافظت کرنے اور ان کے جواب سے جو ان پر وار د ہوتے ہیں زیادہ حقد ار نہیں ہیں۔

ان حوالجات ہے بخو بی ظاہر ہو گیا ہے کہ محدثین کے علاوہ خود حضر ات حنفیہ بھی صریحاً لکھتے ہیں کہ اشتر اط فقہ راوی کااصول حضر ت امام ابو حنیفہ کامقر ر کر دہ نہیں ہے۔ بلکہ عیسی بن ابان کاا یجاد کر دہ ہے اور اس سے پیشتر کسی بھی امام نے ریہ بات نہیں کی۔

اب ہم اس کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ عیسی بن ابان نے یہ اصول کیوں وضع کیا۔
عیسیٰ بن ابان ابتداء میں اہل حدیث تھے۔ امام محد کی صحبت میں رہ کر ان سے متاثر
ہو گئے یہ خیالات میں انقلاب ہوا۔ تو اختلاف کے وفت نئے اختیار کر دہ طریق کے
مقابلہ میں جور ولیات آئیں۔ ان کی تحقیقات میں اس شرط کا بڑھانا ضروری خیال کیا کہہ
جو صحابہ غیر فقیہ ہوں باوجو دان کے صادق وعادل ضابطہ ہونے کے قیاس (اپنی رائے)

الله مسینی این ابان کے اس تبدیل طریق کاذ کر ''الفوائدالہید ''میں موجود ہے۔ ص ۲۱۔

ع ۔ قیاس سے مراد ہم نے میسل بن ابان کی ذاتی رائے اس لئے بیان کی ہے کہ حقیقت میں کوئی بھی صحح حدیث عقل صحح اور قیامت شرع کے خلاف شیس ہوتی جو کیا س

کے مقابلہ میںان کی روایت کو ٹھکرادیا جائے -اللہم احفظنا-

امر سوم : - په که حضرت ابوېرېرهٌ فقيه ومجمتد تتھے باعامي ؟ سواس کا بيان اس طرح ہے کہ حضرت ابوہر ریوں کے مجتمد ہونے ہے انکار کرناعلم حدیث دروایت ہے مطالعہ کی کی کا نتیجہ ہے۔ورنہ جو شخص اسفار حدیث پر نظر رکھتا ہو -اسے بغیرتشلیم کے جارہ نہیں کہ حضرت ابوہریر ؓ فقہائے صحابہ میں ہے تھے۔ تمام اسباب اجتمادان کو قدرت نے عطا کئے تتھے -اور وہ صحابہؓ کی جماعت میں برابر صاحب فتوی اور صاحب اجتماد تتھے ∸اس بات کا اقرار خود حنفیہ شراح اصول کو بھی ہے۔ جنہوں نے علم حدیث بڑھا۔ اور حضرت ابوہریر ٌ کی روایات واجتمادات کو نظر غور ہے دیکھا۔ چنانچہ ہم بعض کی عبارتیں نقل کرتے ہیں-علامہ ابن ہامؓ جو متاخرین حنفیہ میں در جداجتہاد تک <u>مہنی</u>ے-اور مذہب حنفی کے خاص الخواص حامیوں میں ہے ہیں فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں – والمانة الالف الذين توفي عنهم صلى الله عليه وسلم لا يبلغ عدة المجتهدين الفقهاء منهم اكثر من عشرين كالخلفاء والعبادلة و زيد بن ثابت و معاذ بن جبل و انس و ابي هريرة و قليل والباقون يرجعون اليهم ويستفتون منهمك

اور ایک لاکھ اصحاب جن کو چھوڑ کر آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے -ان میں سے محتدین کی تنتی میں سے زیادہ تک نہیں پہنچتی مثلا خلفاء اربعه اور عباد له اور زیدبن ثابت اور معاذبن جبل اور انس اور ابو ہریرہ اور کیجھ اور تھوڑے ہے۔اور ہاتی سب کارجوع اننی (مجمتدین صحابہ) کی طرف ہما۔ · اوروہ انہی ہے فتوی یو جیما کرتے تھے۔

کرنے والے شخص کی رائے ہے ہو تاہے - سوحدیث کا مرتبہ اس ہے بہت بلندہے کہ وہ کسی خاص شخص کے قیاس کے خلاف ہونے کے سبب در جداعتبار سے ساقط ہوجائے۔ رہنا لا تزع فلو بنا بعد اذهدىتنا–

فتخالقد برشرح مدابيه نولكثوري جلد دوم ص ١٣١

ای طرح علامہ عبدالعزیز بخاری حفیؒ نے تو کشف الاسرار شرح "اصول بزدوی" میں نمایت زور سے حضرت ابو ہریں گا مجتمد ہو ہا یکھا ہے اور اس کے انکار کرنے والے کی تردید کی سے چنانچہ فرماتے ہیں۔

على انا لا نسلم ان ابا هريرة رضى الله عنه لم يكن فقيها بل كان فقيها ولم يعدم شيئا من اسباب الاجتهاد وقد كان يفتى فى زمان الصحابة وما كان يفتى فى ذلك الزمان الافقيه مجتهد وكان علية اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهم وقد دعا النبى (صلى الله عليه وسلم) له بالحفظ فاستجاب الله تعالى له فيه حتى انتشرفى العالم ذكره وحديثه وقال اسحق الحنظلى ثبت عندنا فى الاحكام ثلاثة الأف من الاحاديث روى ابو هريرة منها الف وخمس مائة وقال البخارى روى عنه سبع مائة نفر من اولاد المهاجرين و الانصار وقد روى جماعة من الصحابة عنه فلا وجه الى رد حديثه بالقياس الله

(اس کے بعدیہ کہ)ہم یہ سلیم نہیں کرتے کہ ابوہ ریر فقیہ نہ سے بلکہ (ہم کہتے ہیں) کہ وہ فقیہ سے اور اسباب اجتماد میں سے کوئی سبب بھی ایسانہ تھا جوان میں موجود نہ ہو اور وہ صحابہ کے زمانہ میں فتوی دیا کرتے ہے ۔ اور اس زمانہ میں سوائے مجتمد کے کوئی فتوی نہ دیا کرتا تھا۔ اور آپ رسول اللہ علیہ کے عالی قدر اصحاب میں سے ہے۔ اللہ تعالی ان سب سے راضی ہو اور آخضرت علیہ نے ان (ابوہر ریر اللہ کے حق میں حافظہ کی دعا کی تھی۔ لیس انٹد تعالی نے ان کے حق میں حافظہ کی دعا کی تھی۔ لیس انٹد تعالیٰ نے ان کے حق میں آپ کی دعا قبول فرمائی اور ساری دنیا میں ان کا ذکر اور ان کی حدیث بھیل گی۔ اور امام اسحاق حنظلی نے کما کہ ہمارے پاس اور ان کی حدیث میں کل تین ہزار حدیثیں خابت ہوئی ہیں۔ جن میں سے (مسائل) احکام میں کل تین ہزار حدیثیں خابت ہوئی ہیں۔ جن میں سے

لل كشف الاسرار ص ٢٠١٣ مطبوعه مصر جلد ثاني

ڈیڑھ ہزار (صرف) حضرت ابوہریرہ گی روایت سے ہیں اور امام بخاری نے کہا کہ حضرت ابوہریرہ سے مہاجرین اور انصار کی اولاد میں سے سات سو شخصوں نے روایت کی -اور صحابہ کی (بھی) ایک جماعت نے ان سے روایت کی پس ان کی حدیث کو قیاس ہے رد کرنے کی کوئی وجہ نہیں -

ان حوالہ جات ہے معلوم ہو گیا کہ حضرت ابوہر برے معمولی نہیں بلکہ خاص درجہ کے مجمتد تصاور جن حفیوں نے آپ کے اجتماد کا انکار کیا ہے۔علم حدیث میں فرد مایہ ہونے کے سبب کیاہے۔

امر چہارم: یعنی حضرت ابن عباسؓ کے اعتراض کی تحقیق یول ہے کہ نہ تو انہوں نے حضرت ابوہر برہؓ کو غیر فقیہ سمجھ کر اعتراض کیا اور نہ اس حدیث کو خلاف قیاس جان کررد کیا۔ یہ بات تو کسی عام صحابی سے بھی بعید ہے چہ جائیکہ ابن عباسؓ جیسے جلیل القدر تنبع سنت کی نسبت ایسا خیال کیا جائے حاشا و کلا تو به استغفر الله۔

کشف حقیقت: اصل بات بیہ ہے کہ اس مدیث کے متعلق دونوں صحابیوں (حضرت ابن عباسٌ اور حضرت ابو ہریںؓ) میں فہم مطلب میں اختلاف تھا حضرت ابو ہریںؓ اس کو ظاہر پر حمل کرتے تھے یعنی وضو سے وضو کے متعارف مراد لیتے تھے۔ اور حضرت ابن عباسؓ اس جگہ وضو سے صرف ہاتھ اور منہ کا اندرونی حصہ صاف کرنا لیعنی کلی کرنا مراد لیتے تھے۔ اس لئے حضرت ابن عباسؓ نے نظائر سے سمجھایا کہ جب گرم پانی وغیرہ سے وضو متعادف جائز ہے۔ تو آگ پر کی ہوئی چیز کھانے سے وضو کس طرح ٹوٹ جائے گا۔ لہذا اس حدیث میں وضو سے مراد وضو کے متعارف نہیں۔ بلکہ صرف ہاتھ (جس سے کھایا) اور منہ (جس میں کھایا) ان ہر دو کو صاف کرنا یعنی دھولینا مراد ہے اور بس ۔ جو پچھے ہم نے فہم مطلب کے اختلاف کی نسبت لکھاوہ بعد کے علاء مراد ہے اور بس ۔ جو پچھے ہم نے فہم مطلب کے اختلاف کی نسبت لکھاوہ بعد کے علاء میں بھی برابر چلا آیا۔ چنانچہ لغت حدیث "نہا ہیا بن اثیر "میں لفظ وضو کے ذیل میں لکھا

وقد يراد به غسل بعض الاعضاء ومنه حديث توضؤا مما غيرت

النار ارادبه غسل الايدى والافواه من الزهومة وقيل اراد به وضوء الصلوة وذهب اليه قوم من الفقهاء !

"بعنی اور بھی وضو سے صرف بعض اعضاء کادھونامراد ہوتا ہے اور اس معنی
میں حدیث" توصو اُ مما غیرت النار" ہے بعنی بیہ حدیث اس شے کے
کھانے سے وضو کرو جے آگ نے متغیر کیا ہواس حدیث میں "توضواء"
سے مراد ہاتھ اور منہ کاوھونا ہے - بوجہ چکنائی کے اور بعض نے کہا کہ اس
سے مراد نماز کاوضو ہے اور اس طرف بھی فقہاء کی جماعت گئی ہے - "
حضرت ابن عباس نے اس حدیث میں جو معنی مراد لئے ہیں ان کی تائید دیگر

احادیث مر فوعہ سے بھی ہوتی ہے چنانجہ سنن ابی داؤد میں ہے۔"باب الوصوء من اللبن"اس لفظ میں وضوصاف لکھاہے پھراس کے بعد حضرت ابن عباس کی روایت سے ذمل کی روایت ذکر کی ہے۔

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه و اله وسلم شرب لبنا فدعا بماء فتمضمض ثم قال انه له دسما^ي

ولا کہ آنخضرت ﷺ نے دودھ نوش فرمایا۔ توپائی طلب کیا پس کلی کی اور فرمایا کہ اس میں چکنائی ہوتی ہے۔"

اس روایت میں صاف مذکورہے کہ آنخضرت ﷺ نے دودھ پیابعد ازاں کلی کر لی-اور فرمایا کہ اس میں چکنائی ہوتی ہے -گویاکلی کرنے کی وجہ سمجھادی-

اس سے زیادہ ہیر کہ و ضو کا لفظ محض ہاتھ دھونے اور کلی کرنے کے لئے خاص آنخضرت ﷺ کی زبان مبارک سے دیگر احادیث سے بھی ثابت ہے۔ چنانچیہ مشکوۃ میں بحوالہ تر مذی وابوداؤد حضرت سلمان فارسی سے روایت ہے کہ -

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة الطعام الوضوء قبله

له نمایه این اخیر جلد مه بذیل لفظ و ضو م

سنن ابي داؤد

والوضوء بعده رواه الترمذى وابو داؤدك

"رسول الله على فن فرمايا- كهانا كهاني سے پہلے بھى وضو كر لينے اور اس كے بيچھے بھى وضوكر لينے سے كھانے ميں بركت ہوتى ہے-"

اس حدیث کے ذیل میں شراح حدیث وضوء سے مراد غسل الیدین والفم کھتے ہیں۔

اس سے بھی زیادہ بیر کہ تر مذی میں حضرت عکراش سے ایک روایت کے ضمن میں ہے کہ

ثم اتينا بماء فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ومسع بلل كفيه وجهه وزراعيه وراسه وقال يا عكراش هذا الوضوء مما غيرت النارس (رواه الترمذي)

"ہم پانی لائے تو آنخضرت ﷺ نے دونوں ہاتھ دھوئے-اور اپنے ہاتھ کی تری سے مند اور دونوں ہازوؤں اور سر کو چھوااور فرمایا اے عکر اش! آگ لگی ہوئی چیز سے وضو کرنا ہمی ہے۔"

اس حدیث ہے صاف معلوم ہو گیا کہ وضو کا لفظ اس طہارت کے علاوہ بھی بولا جاتا ہے-جو" نماز" کے لئے مخصوص ہے-

پس ای طرح حفرت ابن عباسؓ آگ پر کی ہوئی چیز کے کھانے کی حدیث "وضو" کے لفظ کو صرف کلی کرنے اور ہاتھ دھولینے پر محمول کرتے تھے۔للذا میہ کمنا کہ انہوں نے حفرت ابوہر بریؓ کوغیر فقیہ جان کر اور ان کی روایت کو خلاف قیاس جان کر روکر دیا تھاور ست نہ رہا۔ولٹد الحمد

بإنجوال امر: تحقيق حديث مفراة

[•] مشكوة كتاب الأطعمه

ت مشكوة ندكوره بالاحاشيه بين السطور نيز حاشيه معقول ازمر قاة شرح مشكوة از ملاعلى قارى حنفى-

ت مشكوة كتاب الاطمعه ١٢

عن ابی هریوة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تصووا الابل والغنم فمن ابتاعها بعد ذلك فهو بخیر النظرین بعد ان یحلبها ان رضیها امسكها وان سخطها ردها وصاعا من تمر. متفق علیه (منتقی) بروایت بخاری و مسلم حفر ت ابو بر روً سے مروی ہے که رسول الله تلکی نے فربایا کہ او ننی اور بحری کے تقنول میں دود ھ بندنه کر داور جوالی حالت کے بعد اس جانور کو فرید سے تواہد دونول امرول میں سے ایک کا اختیار ہے بعد اس کے کہ اسے دود (کر آزما) لے اگر اسے پند ہو تورکھ لے اور اگر ناپند ہو تو والی کر دے اور ایک صافع مجورین (ساتھ ویوے)

تصریہ سے بیہ مراد ہے کہ جانور کے تھنوں میں دودھ ردک رکھاجائے بعض لوگ ایسا کرتے ہیں۔ تاکہ اس جانور کا دودھ زیادہ معلوم ہواور خریدار اسے شوق سے خرید لے۔ چونکہ اس میں دھوکہ پایا جاتا ہے اس لئے آنخضرت ہے تھنے نے اس سے روکا اور فرمایا کہ جو مخص ایساجانور خریدے تواسے دالیوں کا اختیار ہے اور یہ بھی فرمایا کہ اگر واپس کرے تواس دودھ کے عوض جو اس نے دوہ کر حاصل کیا ہے ایک صاع محبوریں بھی ماتھ دیوے ۔ اس حدیث کو امام بخاری اور مسلم کے علاوہ دیگر انکہ حدیث نے بھی روایت کیا ہے مثلاً امام الک الم ابوداؤد امام تریدی اور امام نسائی رجم مم اللہ اجمعین رسول اللہ علی کی یہ حدیث اپنے مطلب میں بالکل صاف ہے اور اس کی حکمت رسول اللہ علی کے کہ آب دھو کے فریب کے سودے سے منع فرماتے ہیں۔ اور یہ اور معقولیت عیال ہے کہ آپ دھو کے فریب کے سودے سے منع فرماتے ہیں۔ اور یہ اور معقولیت عیال ہے کہ آپ دھو کے فریب کے سودے سے منع فرماتے ہیں۔ اور یہ

عَم آپ کے منصب ویز کیھٹے (جمعد پ ۲۸) کے بالکل مناسب ہے-

ل ایک صاع عراتی کاوزن چار سیر انگریزی کے برابر ہوتا ہے اور مجازی صاع کاوزن قریبا پونے تین سیر کے برابر - امام ابو یوسٹ نے صدقہ فطریش عراتی چھوڑ کر امام مائک کی موافقت میں حجازی کو اختیار کیا (نافع کمیر حاشیہ جامع صغیراز مولانا عبدالحی صاحب کھنوی ص ۴۵نوٹ نمبر ۸) - علی سورہ جمعہ میں اللہ تعالی نے فرمایا کہ میرار سول او گول کا نزکیہ کرتا ہے ایسے ایسے احکام سکھاتا ہے جس سے لوگ اعتقادی و اخلاقی و عملی خباشوں اور فطاہری اور باطنی گذرگیوں سے پاک ہو جائیں نیزا پی بیاک مصاحبت سے ان لوگول کو قلبی اور عملی آلودگیوں سے پاک ہو جائیں نیزا پی بیاک کرتا ہے -

اس حدیث میں دو تھم ہیں "خیار رد" یعنی واپس کر دینے کا اختیار اور واپسی پر دودھ کے عوض ایک صاع طعام کاساتھ اداکر نا-

حنفیہ کرائم نے ان دونوں باتوں سے انکار کیا ہے نہ تو وہ واپسی کے اختیار کے قائل ہیں اور نہ طعام کے کیونکہ حدیث ان کے نزدیک قیاس کے بر خلاف ہے اور حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور وہ ان کے نزدیک مجتلد نہیں تصاور غیر مجتلد صحافی کی جوروایت خلاف قیاس ہووہ ان کے بال مقبول نہیں۔

اس حدیث کی صحت میں جوامام بخار کی اور مسلم کی متفقہ روایت ہے ہو - کیا کلام ہو سکتا ہے ؟ حافظ ابن حجر صحیح حدیث کے مراتب مرتبہ اولیٰ کے ضمن میں لکھتے ہیں -

ویلتحق بهذا التفاضل ما اتفق الشیخان علی تنحویجه! یعنی مرتبه اولیٰ کی فضیلت میں وہ احادیث بھی شامل ہیں جن کو شیخین (امام

سى سر تنبه توى فى تصليك يك وه رحاديث عنى سان بين بن تو سين رامام بخارىو مسلم)نے بالا تفاق روايت كيا ہو -

اور مولوی عبداللہ صاحب ٹو تھی حنفی اس کے حاشیہ بین السطور میں شیخان کے لفظ پر لکھتے ہیں۔"ابنخاری ومسلم"

ہر چندیہ کہ حدیث درجہ اولی میں ہے۔ نیکن تقلید ایک ایسی ذہر دست تحریک ہے کہ اس کابند دلائل کی قوت قاہر وہے بھی بمشکل ٹو فتاہے۔

اسناد کی روسے اس صدیث میں کوئی جرح نہیں ہوسکتی۔اصول مح ثین کے روسے
اس میں کوئی قدح نہیں تھی۔اس لئے ند ہبی پاسداری سے اس سنت صححہ کے رد کرنے
میں اسنے حیلے تراشے گئے کہ اس حدیث کے راویوں کی جلالت قدر پر نظر رکھنے والااور
آنحضرت علیہ کی اس حکیمانہ و عاد لانہ تعلیم کی خوبی کو نظر عزت وقدر دانی سے دیکھنے
والا اور اصول تدن میں اس حکم کے نہایت ہی مفید ہونے اور عام لوگوں کو دھو کے
فریب کے ضررہ بیانے بلکہ خود دھو کہ دینے والے کو باطنی خباشت اور اخلاقی بدباطنی
سے پاک رکھنے کو سمجھنے والا۔منصف مز اج انسان حیر الن رہ جاتا ہے کہ اللی کیاد نیا میں

ل شرح نجنه ص ۲۷

اس ول ووماغ کے آدمی بھی ہیں جواس تھم کو خلاف قیاس کمد کررو کر دیتے ہیں-رہنا لا نزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا-

پہلے ہم اس مدیث (مصراۃ) کے متعلق محدثین کی بعض عبار تیں لکھتے ہیں-ان کے آپ کو پتد لگ جائے گا کہ سنت رسول اللہ ﷺ کے حقیقی قائل اور اس پر دل وجان سے عامل کون ہیں؟ اور اسے صرف اپنی موافقت و مطلب براری کے وقت محض تائیری طور پر نقل کرنے والے کون ہیں؟ خاتمۃ الحفاظ حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں-

(ا) وقد اخذ بظاهر هذا الحديث جمهور اهل العلم وافتى به ابن مسعود و ابوهريرة ولا مخالف لهم من الصحابة وقال به من التابعين ومن بعدهم من لا يحصى عدده

اس صدیث کے ظاہر کو جمہوراہل علم نے لیا ہے اور اس کے مطابق ابن مسعود اور ابو ہریر ہؓ (صحابیوں) نے فتوی دیااور جماعت صحابہ میں سے ان کا کوئی بھی خالف نہیں ۔ اور اس کے مطابق تا بعین اور ان کے بعد کے ائمہ میں سے اتنی تعداد کے ائمہ نے کہا جن کی گفتی نہیں ہو سکتی۔

 (۲) وقال ابن السمعاني في الاصطلام التعرض الى جانب الصحابة علامة على خذلان فاعله بل هو بدعة وضلالة وقد اختص ابوهريرة بمزيد الحفظ لدعاء الرسول الله صلى الله عليه وسلم.

ابن سمعانی نے ''اصطلام'' میں کہا کہ صحابہ کی جانب تعرِض کرنا اس کے کرنے والے کے خدلان (اللہ تعالیٰ کاساتھ نہ ہونے) کی علامت ہے۔ کرنے والے کے لئے خذلان (اللہ تعالیٰ کاساتھ نہ ہونے) کی علامت ہے۔ بلکہ سے بات ایک بدعت اور گمراہی ہے اور حصرت ابو ہریرۃ تو آنخضرت ﷺ کی دعاکی برکت سے زیادہ حفظ سے مخصوص تھے۔

(٣) وقال ابن عبدالبرهذا الحديث مجمع على صحته وثبوته من
 جهة النقل واعتل من لم ياخذ به باشياء لاحقيقته لها—

امام ابن عبد البرِ نے کہا کہ اصول روایت کے روسے اس مدیث کی صحت و ثبوت پر (ائمّہ حدیث کا) اجماع ہے اور اس محض نے جس نے اسے تشلیم نہیں کیا-ایسے عذر کئے ہیں جن کی حقیقت کچھ بھی نہیں-

(٣) والكتاب والسنة في الحقيقة هما الاصل والاخوان مودودان اليهما السنة اصل والقياس فرع فكيف يود الاصل بالفرع بل العديث الصحيح اصل بنفسه فكيف يقال ان الاصل يخالف نفسه حقيقت عين قرآن وحديث بي اصول (شرع) بين اور باقي دونون (اجماع و قياس) كوانمين كي طرف لو ثاياجا تا ہے - پس سنت (رسول عليه بالاستقلال) اصل ہے اور قياس فرع ہے پس اصل كو فرع ہے كس طرح ردكر كيتے بين اصل ہے اور قياس فرع ہے پس اصل كو فرع ہے كس طرح ردكر كيتے بين بلكہ حديث تو بذات خوداكي اصل ہے پس بي قول كس طرح صحيح موسكا ہے كيك مديث تو بذات خوداكي اصل ہے پس بي قول كس طرح صحيح موسكا ہے كہ كوئي اصل اينے آپ كے خلاف مو-

(۵) قال ابن عبد البرهذا الحديث اصل في النهى عن الغش واصل في ثبوت الخيار لمن وليس عليه بعيب واصل في انه لا يفسد اصل البيع واصل في ان مدة الخيار ثلاثة ايام واصل في تحريم التصوية و ثبو الخيار بها

حافظ ابن عبدالبر نے کہا کہ یہ حدیث کھوٹ اور دغاکی ممانعت کے متعلق اصل ہے نیزاس محفس کی واپسی کے اختیار کے لئے اصل ہے جس پر فریب کی روسے عیب ظاہر نہ کیا گیا ہو نیزاس بارے میں اصل ہے کہ بچ تمام ہو جاتی ہے اور فاسد نہیں ہوتی تنیزاس امر میں اصل ہے کہ واپسی کے اختیار کی مدت تین دن ہیں نیز تا تصریبہ کی حرمت اور اس کی وجہ سے جوت خیار میں اصل ہے۔

ا معترین مطبوعه د بلی جزء فامن ص ۳ ۷ سوز پراهادیث ممانعت تصریبه

یں مسیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ واپسی کا ختیار تین دن تک ہے۔

"اور بعض نے جن کو (جناب خداوندی سے) اس حدیث پر عمل کرنے ک توفیق نہیں ملی اپنیاس سے ایک قاعدہ گھڑ کر عذر کر دیا ہے کہ جو حدیث کوئی غیر فقیہ راوی روایت کرے جب اس کے متعلق قیاس کا دروازہ (بالک) بند ہو جاتا ہو تواس حدیث پر عمل نہیں کیا جائے گا۔"

ان عبار توں سے واضح ہے کہ محدثین کو سنت رسول اللہ ﷺ کی کتنی رعایت اور حمایت ہے کہ اس کی خلاف ورزی کرنے والے پر حلیم سے حلیم اور متین سے متین جخص)کی طبیعت بھی ال گئے ہے۔

اس کے علادہ ایک یہ بھی سوچنے کا مقام ہے کہ امام ابو حنیفہ کے بعض شاگر دمثلا امام زفر بھی اس امر میں محدثین کے ساتھ ہیں اور بموجب ایک روایت کے امام ابو یوسف بھی اس امر میں محدثین کے موافق ہیں چنانچہ علامہ عینی حفق نے اسے خود لکھا ہے اور علامہ عبد العزیز بخاری نے کشف الاسر ارشرح اصول بزدوی میں اس کاذکر کیا ہے - چنانچہ فرماتے ہیں -

ونقل عن ابى يوسف فى بعض اماليه انه اخذ بحديث المصراة واثبت الخيار للمشترى (ص٣٠٧ حلد دوم)

اس کے بعد ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ اچھا صحابی غیر فقیہ کی روایت کو تو آپ نے اس کے مخالف قیاس ہونے کی صورت میں متروک العمل قرار دیا۔ لیکن جب آپ فقیہ و جمتد صحابی کی روایت کو ہر چند کہ وہ مخالف قیاس ہونشلیم کرتے ہیں اور قیاس کو ترک

ل جينه الله مصري جلد دوم ص ۱۰۳-

ل مراد حفرت شاه صاحبٌ-

کردیتے ہیں تواگر حفزت ابو ہریر گاکی موافقت میں ایک اعلی درجہ کا مجتد صحابی بھی ہیں فقے دبوے تو پھر توبہ سمجھ لینا چاہئے کہ حضزت ابو ہریر گائے سمجھی سے روایت نہیں کر رہے اور نیزید کہ ان کی بیر روایت قیاس کے بھی خلاف نہیں ہے۔

امام بخاری بھی کتنے دور اندیش ہیں کہ جو کچھ آپ (حفیہ) پیچھے کہنے والے ہوتے ہیں۔ وہ ان کو پہلے ہی کھنگ جاتا ہے۔ لیجئے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کے بعد امام بخاریؒ حضرت عبد اللہ بن مسعود کافتوی نقل کرتے ہیں جن کی فقاہت و روایت کا اعتبار حنفی نمہ ہب میں خصوصیت ہے ہے۔

عن عبد الله بن مسعود قال من اشترى شاة محفلة فردها فليرد معها صاعا من تمرونهى النبى صلى الله عليه وسلم ان تلقى البيوع.

عبدائلہ بن مسعود گئے ہیں جس نے ایس کوئی بکری خریدی جس کادودھ اس کے تعنوں میں روکا ہوا تھا تواگر وہ شخص اس بکری کووالیس کرے تواس کے ساتھ ایک صاع تمر کھجور بھی دیوے -اور آ تخضرت کے نے اس بات سے بھی منع کیا ہے کہ (باہر سے) مال (لانے والوں) کو آ کے سے جاکر ملیس (اور ان کی شہر کے نرخ سے ناواقعی کی حالت میں خرید لیس)

حافظ ابن حجرٌ اس روایت کی نسبت فرماتے ہیں-

واظن ان لهذه النكتة اورد البخارى حديث ابن مسعود عقب حديث ابى هريرة اشارة منه الى ان بن مسعود قد افتى بوفق حديث ابى هريرة فلو لا ان خبرابى هريرة فى ذلك ثابت لما خالف ابن مسعود القياس الجلى فى ذلك *

میرے خیال میں امام بخاریؒ حفزت ابن مسعودؓ کی حدیثے حفزت ابو ہر رہےؓ

[»] تصحیح بخاری حامل فتح الباری مطبوعه د بلی جزو ثامن ص ۳۷۳-

في منتخ الباري جزء ثامن ص ١٣٤١ -

کی حدیث کے پیچھے اس نکتہ کے لئے لائے ہیں کہ اس بات کی طرف اشارہ کریں کہ حضرت ابن مسعود ؓ نے بھی حضرت ابو ہریر ؓ کی حدیث کے موافق فتو کی دیاہے پس اگر حضرت ابو ہریر ؓ کی حدیث صحیحو ثابت نہ ہوتی توحضرت ابن مسعود ؓ اس بدے میں قیاس جل کے خلاف نہ کرتے۔

اس امر کی طرف حضرت شاہ صاحب مجھی راوی غیر فقیہ والے عذر کار د کرتے ہوئے ارشاد کرتے ہیں۔

وهذه القاعدة على ما فيها لا تنطبق على صورتنا هذه لانه اخرجه البخارى عن ابن مسعود ايضا وناهيك به على عن ابن مسعود ايضا وناهيك به

اوریہ قاعدہ بذات خود غلط ہونے کے علاوہ ہماری اس پیش افتادہ صورت پر منطبق بھی نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس تھم کوامام بخاریؒ نے ابن مسعودؓ سے بھی روایت کیا ہے اور تیرے لئے کافی ہے بینی ابن مسعودؓ کا مجتمد ہونا مسلم کل ہے۔ اس میں کسی کوکلام نہیں۔

حضرت ابن مسعودٌ کی روایت کے متعلق ہم اس مقام پر ایک اور □ نکتہ بھی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودٌ کا بیہ فتوی دو حال سے خالی نہیں۔ یا تو انہوں نے آنحضرت ﷺ سے سنااور اس وقت اس کو آپ کی طرف مند کر کے روایت نہیں کیایا وہ اپنے اجتماد و قیاس سے کہتے ہیں۔

. من من اول : یعنی آنخضرت ﷺ سے من کر کہا ہو تو حضرت ابو ہر برہؓ کی روایت کے متعلق جو عذر تعاوہ ہو برہؓ کی روایت کے متعلق جو عذر تعاوہ جاتار ہاکیو نکہ ابن مسعودؓ بالا تفاق مجتمدین صحابہ کے ان چندا فراد میں سے بیں جن کا شار انگلیوں پر ہو سکتا ہے اور علامہ ابن ہامؓ کی عبارت سے ان کے اساء او پر منقول ہو چکے ہیں کہ بیس سے زیادہ نہیں ہیں۔

اوراگرشق ٹانی ہے تو بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کی نسبت یہ عذر جاتارہا کہ

ا مافظ صاحب في اس جكه قياس جلى كالفظ الزاما كما ب-

ع حجمة الله معرى جلد ٢ص ١٠٣-

وہ قیاس کے خلاف ہے کیو نکہ اگر قیاس کے خلاف ہوتی توالیے جلیل القدر صحابی مجتمد کا قیاس اس کے موافق کیوں پڑتا-

لکن ہماری تحقیق ہے کہ حضرت ابن مسعودٌ اجتماد سے فتویٰ نہیں دیتے بلکہ آخضرت اللہ سے من کر کہتے ہیں اور آپ کی طرف اساد نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں - کیونکہ بعض دگیر صحابہ بھی اور بالحضوص ابن مسعودٌ کی بھی عادت سے پایا گیا ہے کہ وہ بعض او قات مسئلہ کاذکر کر دیتے تھے اور اسے آنخضرت ﷺ کی طرف مسند نہیں کرتے تھے - حالانکہ وہ حدیث مرفوع و مسند ہوتی تھی اور اس امر کو علائے حدیث بخوبی بیانے نہیں اور چندال محاج شوت و بیان نہیں - چنانچہ اصول بردوی میں ہے -

وقد كانوا يسكتون عن الاسناد^ك

''اور صحابہ بھی اسنادے خاموش رہتے تھے۔'' جاری تحقیق کی بنادوباتوں پرہے۔

اول اس پر کہ اس میں صاعامی تمر بھی موجود ہے جوابوہر برہ کی مرفوع روایت میں ہے -اور یہ بیان مقدار ہے اور مقاویر کا تقرر قیاس سے نہیں ہو تا بلکہ وہ ایک شرع حکم ہے جس کا تقرر صرف اللہ ورسول کا حق ہے - قیاس سے حکم شرع کی علت و حکمت کو سمجھا کرتے ہیں - مقاویر شرعیہ اور احکام شرع مقرر نہیں کئے جاتے پھر تو منصب تشریع میں شرکت ہو جائے گی (و نعوذ باللہ من ذلك)

چنانچہ اس اصولی مسئلہ کو حضرت شاہ صاحبؓ نے "ججتہ اللہ" میں بالاستقلال نمایت مبسوط اور مدلل بیان کیا ہے ۔ پس جس طرح ابو ہر بر ہ نے نے تخضرت میں اللہ ستقلال من کر اس مسئلہ کو ذکر کیا۔ اس طرح حضرت ابن مسعودؓ نے بھی آنخضرت میں نے ذبان وحی ترجمان ہے من کر ذکر کیا۔ ایک نے مسئد ذکر کیا اور ایک نے مسئد ذکر شمیں کیا۔ مسئلہ ایک ہی ہو اور وہ قیاس کے متعلق نہیں ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہی مسئلہ ابن ماجہ میں حضرت ابن مسعودؓ ہے رفعا بھی مروی ہے گور فع کی اس

ك بحث تقليد الصحاني -ج ٣-

تصریح میں محدین کو کلام ہے-اوراس لئے امام المحدثین امام بخاریؒ نے اے اپی صحیح میں رفعاً روایت نہیں کیالیکن علامہ عبنی حنی باوجود ند جب حنی کی بے حد حمایت کرنے کے اسے تسلیم کرتے ہیں اور لطف یہ ہے کہ اسے تسلیم کر کے اپنے ند جب سے مدافعت الزام کرتے ہیں چنانچے فرماتے ہیں-

وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن التصرية وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود انه قال اشهد على الصادق المصدوق ابى القاسم صلى الله عليه وسلم انه قال بيع المحفلات خلابة ولا تحل الخلابة لمسلم انتهى قلت والكل مجمعون على ان التصرية حرام وغش وخداك

"آنخضرت علیہ نے تصریب سے منع فرمایا اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابوالقاسم ابومسعور سے روایت کیا کہ انہوں نے کہا کہ میں صادق مصدوق ابوالقاسم محمد رسول اللہ علیہ پر (دل و جان سے) شہادت دیتا ہوں کہ آپ نے فرمایا محفلات (وہ جانور جن کادودھ تھنوں میں روک رکھا جائے) کی بچ (ایک قشم کا فریب ہے اور کسی مسلمان کے لئے فریب حلال نہیں (علامہ عینی کہتے ہیں) میں کمتا ہوں کہ اس امر پر سب متعق ہیں کہ تصریبہ حرام ہے اور د غااور فیریب ہے۔"

دوسری بات جس پر ہماری تحقیق کی بنا ہے ہیہ ہے کہ حضرت ابن مسعودٌ کی روایت کا خیر حصہ صحیح بخاری میں بھی مرفوع ہے وہ یہ ہے۔

ونھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن تلقی البیوع اور منع کیانی ﷺ نے ان لوگول کو آ گے سے جاکر ملنے سے جو باہر سے تیج کی چزیں لاکیں -

جس طرح بیہ تھم حفزت عبداللہ بن مسعودٌ کی روایت کا ایک فکڑاہے اس طرح

حضرت ابو ہر بریؓ کی روایت کا بھی ایک ککڑا ہے بعنی جس طرح حضرت ابن مسعودؓ کی روایت کا بھی ایک ککڑا ہے بعنی جس طرح حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ''بیج مصراق'' یعنی دودھ بند کئے ہوئے جانور کی بیج اور ممانعت تلقی رکبان دو امر امرون کی نسبت تھی ہیں اس طرح حضرت ابو ہر بریؓ کی روایت میں بھی ہیں دونوں امر موجود ہیں اور پچھ اور احکام بھی ہیں چنانچہ وہ روایت بھی امام بخاریؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت کے ساتھ لکھ دی ہے اور وہ اس طرح ہے۔

عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تلقوا الرکبان ولا یبیع بعض علی بیع بعض ولا تناجشوا ولا یبیع حاضر لباد ولا تصروا لغنم ومن ابنا عها فهو بخیر النظرین بعد ان یحلبها ان رضیها احسکها وان سخطها ردها وصاعا من تمر لیمین دهر تابو بریرة کتے بی که رسول الله الله تابو بریرة کتے بی که رسول الله تابی خرمایاتم آگے جاکر نه ملم مال لانے والے قاقلوں کو اور کوئی شخص دو سرے کے سودے پر سودانه کرے اور قیمت بردھانے کے لئے (نمائٹی) خریدار نه بنواور کوئی شمری بابر والے کے لئے نه یبیچ اور بحری و غیرہ کے تقنول بیس دودہ نه روک رکھوول کے لئے نہ یبیچ اور بحری و غیرہ کے تقنول بیس دودہ نه روک رکھوا در جوشف ایبا جانور خریدے تو وہ دوہ کو دیکھ لینے کے بعد دوام وں بیس سے اور جوشف ایبا جائراہے پہند ہو تو رکھ لے اور اگر ناپند ہو تو والی کر دے اور (والی کی صورت بیس) اس دودہ کے عوض اصل مالک کو ایک صاع کھیوریں بھی دیوے۔

اس روایت ہے امام ہمام والا مقام نجم المحدثین سر اج المجتہدین نے سمجھا دیا کہ گو ابن مسعودٌ کی روایت میں تصرحؑ بالر فع نہیں ہے۔ لیکن وہ اصل میں سرفوع ہی ہے کیونکہ دونوں صحابیوں کی روایت میں دونوں امر نہ کور ہیں۔

الله أكبر! امام بخارى عليه رحمته الله البارى بھى دوررس اور كيے دقيقه شناس اور فن حديث كے كيے نكته دال بين-اللهم احزه عن امة نبيك حزاء حسنا وافرا--

له بخارى عامل الفتح د ہلوى جزء ٨ ص ٣٧٣

حاصل کلام میہ کہ میہ مسئلہ محض حضرت ابو ہریر ؓ ہی سے منقول نہیں کہ اسے مخالف قیاس سمجھ کررد کر دیا جائے بلکہ ایک مجتلد صحابی سے بھی منقول ہے۔ جس کا اعتبار حنفی ند ہب میں خصوصیت سے ہے۔

امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تحقیق

اب اس پانچویں نمبر میں بحث کا کچھ حصہ باتی رہ گیا۔ یعنی اس بارے میں امام ابو حنیفہ ی نہ ہب کی شخص ہو کہ اول تو ہم اصولا یہ کتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اس بات کے قائل ہی شمیں تھے کہ صحابی غیر فقیہ کی روایت جو قیاس کے خلاف ہو قابل ترک ہوتی ہاں کا کچھ بیان توسابقا نمبر دوم میں ہو چکااور باتی اب کیا جاتا ہے۔ اس کو ہم دو طرح پر بیان کرتے ہیں۔

اول اس طرح کہ دیگر جزئیات کو دیکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ حضرت امام ابو صنیفہ مدیث کے ہوتے قیاس کو ترک کر دیتے تھے۔ خاص کر ابوہر ریڑ گی روایت ہی ہے گئی مسائل میں قیاس کے خلاف اور حدیث کے موافق عمل کیا۔ چنانچہ خاتمہ الحفاظ اسی مسئلہ کی تحقیقات کے طمن میں فرماتے ہیں۔

واعتذر الحنفية عن الاخذ بحديث المصراة باعذارشتى فمنهم من طعن في الحديث لكونه من رواية ابى هريرة ولم يكن كابن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة فلا يوخذ بما رواه مخالفا للقياس الجلى

اور حنفیوں نے اس صدیث مصراة کے مانے میں چندا یک عذر کئے ہیں۔ کی نے تو صدیث میں یہ طعن کر دیا کہ وہ ابو ہر برہ گی روایت سے ہے اور وہ ابن مسعودٌ وغیرہ فقہائے صحابہ کی طرح نہ تھے۔ پس جو پچھا نہوں (ابو ہر برہ فل) نے قیاس جلی کے خلاف روایت کیا اسے نمیں لیاجائے گا۔ (جل جلالہ) لمروایة کلام اذی قائلہ به نفسه و فی حکایته غنی عن تکلف الرد علیه وقد ترك ابو حنیفة القیاس الجلی لمروایة ابی هریرة و امثاله

كما في الوضوء بنبيذ التمر ومن القهقهة في الصلوة وغير ذلك (فتح الباري دهلوي جزء٨ ص ٣٧١)

''اور بیابیاکلام ہے کہ اس کے قائل نے اس سے اپنے آپ کود کھ میں ڈالا-اور صرف اس کا ذکر کر دینا ہی اس کے رد کی تکلیف سے غنی کر دیتاہے اور بیٹک امام ابو حنیف^یہ نے قیاس جلی کو حضر ت ابو ہر بریٌ اور ان جیسے دیگر صحابہ کی روایت کے مقابلہ میں ترک کر دیاہے - جیسے کہ نبیز تمر سے وضو کرنے -اور نماز میں قبقہ مار کر بننے ہے وضو کے ٹوٹ جانے ادر دیگر مسائل میں۔" اور حضرت شاہ صاحبؓ فرماتے ہیں۔

واصلوا لايجب العمل بحديث غير الفقيه اذا انسد باب الراى وخرجوا من صنيعهم في ترك حديث المصراة ثم ورد عليهم حديث القهقهة وحديث عدم فساد الصوم بالاكل ناسيا فتكلفوا في الجواب وامثال ماذكرنا كثيرة لا تخفي على المنتبع ومن لم يتبع لاتكفيه الاطالة فضلا عن الاشارة ويكفيك دليلا على هذا قول المحققين في مسئلة لايجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والاشارة دون الفقه اذا انسد باب الراي كحديث المصراة ان هذا مذهب عيسي بن ابان و اختاره كثير من المتاخرين وذهب الكرخيُّ وتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه الراوي لتقدم الخبر على القياس قالوا لم ينقل هذا القول عن اصحابنا بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على القياس الا ترى انهم عملوا بخبرابي هريرة في الصائم اذا اكل او شرب ناسيا او ان كان مخالفا للقياس حتى قال ابو حنيفةً لو لا الرواية لقلت بالقياس 🚽 اور فقهائے حنفیہ نے ایک بیہ قاعدہ بنایا کہ غیر فقیہ کی حدیث بر عمل کرنا

لل حجة الله مصري ج اص ١٦٠

واجب نمیں ہو گا جبکہ اس سے قیاس کا دروازہ بند ہوتا ہو اور انہول نے "حدیث مصراۃ"کو ترک کر کے ایبا کر کے بھی و کھا دیا۔ پھر ان کے اس قاعدہ پر حدیث قتصہ اور بھولے سے کھالینے والے کا روزہ نہ ٹوٹنے کی حدیث ہے جوالزام وار ہ ہوا توانہوں نے اس کے جواب میں تکلف سے کام لیااور جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اس کی مثالیں بہت ہیں - ڈھونڈ بھال کرنے والے پر مخفی نہیں اور جویڑ تال اور تلاش نہ کرے اسے اشارہ کیا طویل بیان بھی کافی سیں اور تیرے کئے محص محققین کاب قول کافی ہے-جوانہوں نے کها که بیر مسئله که جو (صحابی) قوت حافظه اور تقوی اور دینداری میس مشهور مو کیکن فقہ واجتماد میں معروف نہ ہو تواس کی حدیث پر جب کہ اس ہے قیاس كادروازه بند ہو تا ہو عمل كر ناواجب نہيں مثلاً "حديث مصراة-" بيد ند ہب عیسی ابن ابان کا ہے اور بہت ہے متاخرین نے (اس کی پیروی میں)اس امر کو اختیار کیا ہے-اور امام کر خیؒ کا غد ہب یہ ہے کہ راوی کا مجتند ہوناشر طر نہیں ہے کیونکہ حدیث (سیح) تیاس پر (بسرحال) مقدم ہے اور بہت سے علماء نے امام کرخیؒ کی چیروی کی ہے ان کا قول یہ ہے کہ یہ قاعدہ ہمارے مشاکُخ (حفنیہ) سے منقول نہیں ہے بلکہ ان سے تو یہ منقول ہے کہ (تھیجے) خبر واحد (بسرحال) قیاس پر مقدم ہے۔ کیا تو نہیں دیکھاکہ انہوں نے حضرت ابوہر ری ؓ ہی کی اس حدیث پر (برابر) عمل کیا کہ روزہ دار جب بھول کر پچھ کھالے یابی لے (تواس کاروزہ نہیں ٹوشا) اگرچہ سے قیاس کے خلاف ہے حتی کہ امام ابو حنیفہؓ نے کہہ دیا کہ اگر (اس بارے میں) بیرروایت نہ ہوتی تومیں قاس ہے فتو کی دیتا۔

دوسر اطریق امام ابو حنیفہ کے مذہب کی محقیق کا یہ ہے کہ حافظ ابن حجر کے کلام میں اوپر گذر چکا ہے کہ جماعت صحابہ میں اس امر میں حصر ت ابوہر بر ہ اور حضر ت ابن مسعود کے مخالف کوئی نہیں تھا'اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ جس امر میں قر آن و صدیث ہے دلیل ندسلے اور جماعت صحابہ میں بھی اختلاف ند ہواس میں آپ صحابہ کے اقوال سے باہر نہیں جاتے لی جس امر میں حدیث مرفوع بھی موجود ہواور اس میں ایک ایسے مجتد صحابی کا فتوی بھی ہو جس کی عظمت ان کے دل میں بغائت ہے اور اس امر میں جماعت صحابہ میں بھی اختلاف ند ہو تواس کی خلاف ورزی لیام ابو حذیفہ گاند ہب نہیں ہو سکتا۔

چھٹاامر :- یعنی خبر واحد کے لئے موافقت کتاب وسنت مشہور کاشر طاہو ناسواس
کا بیان اس طرح ہے کہ یہ قاعدہ تو سنر اہے لیکن حقیقت میں سنت صححہ کو نال دینے کا
خفیہ اور مہذب حیلہ ہے کیونکہ یہ قاعدہ اس حدیث پر چہال نہیں ہو تا- قر آن مجید کی
کوئی آیت یا آنخضرت عظیم کی کوئی صحح و مشہور حدیث یا کم از کم صحح خبر واحد الی نہیں
جس میں اس" حدیث مصراۃ" کے خلاف حکم مذکور ہو اور اسے اس کا مخالف کہ کر رد
کر دیاجائے -علائے حفیہ نے اس امر میں جو کچھ لکھا ہے وہ کتاب وسنت کے بعض احکام
سے نتائج اخذ کر کے ایک حکم کو اپنے ذہن میں جمالیا ہے پھر اس حدیث کے حکم کو اس
اپ سمجھے ہوئے ذہن حکم کے خلاف قرار دے کر حدیث رسول اللہ تعلیم کو نال دیا ہے
اور اس روش ہے آنخضرت علیم نے نا می خیابے چنانچہ وار د ہے کہ

سمع النبی صلی الله علیه وسلم قوما یتدارؤن القران فقال انما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض وانما نزل كتاب الله یصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوا و ماجهلتم فكلوه الی عالمه (رواه احمد وابن ماجه) آنخضر تنافق نه فراو و ماجهلتم فكلوه الی عالمه و الله بعض التو آپ نے فرمایا که تم سے بیلے لوگ الی روش کی وجہ سے بلاک ہوئے کہ انہول نے کتاب

لل اس امر کو ہم سابقافر قد مرجیہ کے ضمن میں حضرت امام ابو حنیفہ ؒ کے ذکر میں بہ تفصیل بیان کر یکھے ہیں۔

ف مشكوة كتاب العلم ص ٢٤

انلّه کی بعض آیات کو بعض ہے تکرایااور کتاب اللّه کی آیات توایک دوسری کی تصدیق کرتی ہوئی نازل ہو کیں پس تم بعض کو بعض سے نہ جھٹلاؤ جو بات تم کو کتاب اللّه ہے معلوم ہو جائے وہ کہہ دواور جو معلوم نہ ہواہے اس کے جانے والے کے سپر دکر دو(یعنی خوداس میں لب کشائی نہ کرو)

پی جائز نمیں کہ نصوص کتاب وسنت کو آپس میں کراکر بعض کو بعض ہے روکر
دیں -اس کے بعدیہ بھی سمجھ لینا چاہنے کہ شرط ندکورہ بالا کے معنی یہ نمیں ہیں کہ کسی
آیت یاسنت مشہورہ سے جو پچھ کسی نے اجتہاد سے متنبط کیا ہو'اس کی موافقت ضروری
ہے - بلکہ اس کے معنی تویہ ہیں کہ جو تھم اس خبر واحد میں ندکور ہے کسی آیت قر آنی یا
سنت مشہورہ مقبولہ میں اس کے خلاف ندکور نہ ہو - مثلاً "مدیث تصریب" میں دو تھم

ایک تصریب پر مشتری کو واپسی کا ختیار دوم واپسی کی صورت میں ایک صاع بچھور کاساتھ اداکرنا-پس اس کی مخالفت میں کوئی ایس آیت باحدیث مشہور (یا کم از کم صحح خبر واحد بی سبی) پیش کر دی جائے - جس میں الن دو نول حکموں کے خلاف حکم ہو لینی اس میں تصریبہ پرواپسی کاحق زائل کیا گیا ہو -اور دووھ مفت میں ہضم کر جانا فرمایا ہو اور مفت میں ہضم کر جانا فرمایا ہو اور ہم نہایت یقین سے کہتے ہیں کہ قر آن و حدیث میں کی ایس نص نہ طے گی 'اور نہ آج تک علائے حفیہ کو ملی ہے - ورنہ وہ اپنی اجتمادی قوت کو صرف کرنے پر مجبور نہ ہوتے -

علامہ مینی حفق نے شرح صیح بخاری میں جس قدر امور ذکر کئے ہیں۔وہ سب استباطی ہیں۔ جن کی موافقت اللہ کے رسول اور اس کی شرع کے امین و مبین صلوات اللہ علیہ وسلامہ پر لازم گرداننی عکس موضوع ہے۔ اور یمی توضیح ہے فتح الباری کی اس عبارت کی جو سابقا گذر چکی ہے لیمنی فکیف یرد الاصل بالفرع نیعن حدیث رسول اللہ علیہ کو جواصل ہے قیاس ہے جو فرع ہے کس طرح رد کر سکتے ہیں ؟

باوجود اس کے پھر بھی علائے حدیث ان میں سے ایک ایک کا جواب دے کر

سبكدوش ہو چکے ہیں-اور حافظ ابن عبدالبُرِّ كے كلام سے انهى كى نسبت "لاحقيقة لها" يعنى وہ بالكل بے حقيقت ہيں كا حكم گذر چكاہے اور فتح البارى اور نيل الاوطار اور اعلام الموقعين ميں بالتقنييل مذكور ہيں-

سا توال امر: یعنی روایت نکتر لکیم الاحادیث عنی الح کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بالکل جموئی اور موضوع ہے اور صاحب اصول شاشی کی فن حدیث سے بے خبری کی دلیل ہے اور اصول شاشی کے بعض محشی توایسے بھی ہوئے جنہوں نے اس کا پند صحیح بخاری میں نہ ہے اور نہ ہو سکتی اس کا پند صحیح بخاری میں نہ ہے اور نہ ہو سکتی ہے۔ کیونکہ یہ حقیقت میں موضوع ہے اور اس بات کو خود حنفیہ نے نشلیم کیا ہے۔ چنانچہ علامہ تفتازانی تکو تح میں اس مسئلہ یعنی خبر واحد کے سلسلہ میں حدیث مصر اق کے ذکر کے بعد اس روایت کی نسبت فرماتے ہیں۔

واستدل على ذلك بقوله عليه السلام يكثر لكم الاحاديث من بعدى فاذا روى لكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله فما وافق فاقبلوه وما حالفه فردوه واجيب بانه خبر واحد وقد خص منه البعض اعنى المتواتر والمشهور فلا يكون قطعيا فكيف يثبت به مسئلة الاصول على انه مما يخالف عموم قوله تعالى ما اتكم الرسول فخذوه (ومانهكم) وقد طعن فيه المحدثون بان في رواية يزيد بن ربيعة وهو مجهول وترك في اسناده واسطة بين الاشعت وثوبان فيكون منقطعاو ذكر يحيى بن معين انه حديث وضعته الزنا دقة وايراده البخارى اياه في صحيح لا ينافي الانقطاع

"اس بات پر آ مخضرت اللی کے اس قول سے استدلال کیا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا میر بے بعد تہمارے پاس میری بست کی احادیث بیان کی جائیں گی پس جب تہمارے پاس میری طرف سے کوئی حدیث روایت کی جائے تو اسے "مکاب الله" پر پیش کرنا- پس جواس کے موافق ہواسے قبول کر لینااور

جواس کے خلاف ہواہے رد کر دینا-اوراس کا بد جواب دیا گیاہے کہ یہ خبر واحدیبے اور اس سے بعض اقسام حدیث لیعنی حدیث متواتر اور حدیث مشہور مخصوص ہیں- پس بیر (حدیث) قطعی نہیں ہو سکتی- پس اس ہے اصول کا بیہ مئلہ کس طرح ثابت ہو سکتا ہے علاوہ اس کے بیہ بھی ہے کہ یہ (حدیث) ما اتکم الرسول فخذوہ لین جو کھے تم کورسول اللہ ﷺ دیویں لے لو کے عموم کے خلاف ہے-اور محدثین نے اس میں طعن بھی کیاہے- کیونکہ اس کے راویوں میں ہے بزید بن ربیعہ ہے اور وہ مجھول ہے –اور اس کی اسناد میں اشعت اور ثوبان کے درمیان ایک واسطہ متر وک ہے۔ پس بیہ (روایت) منقطع ہے - اور امام یچیٰ بن معین نے کما یہ حدیث زندیقوں (بے دین لوگوں) نے جعلی بنائی ہے -اور امام بخاریؒ کا اس کو اپنی صحیح میں روایت کر نا اس کے منقطع ہونے کے منافی نہیں'' الوت کی مطبوعہ مصر جلد ۲ص ۹) آٹھوال امر: حدیث مصراۃ کا تھم معقول و حکیمانداور عدل وانصاف کا پیانہ ہے-یملے قیاس شرعی کی حقیقت سمجھ لینی ضروری ہے-اور وہ یہ ہے کہ ہمارے سامنے ایسا امر آجاوے جس کے تھم کے لئے کوئی خاص نص شرعی قرآن یا حدیث ہے ہمیں معلوم نمیں - پس ہم کتاب و سنت میں نظر کر کے کوئی ایسی نص معلوم کریں جس سے اس پیش افتاد ہامر کو تعلق ہو -اوران دونول میں ایک علت جامعہ یائی جائے - پس اس علت جامعہ کی وجہ ہے ہماس پیش افتادہ امریر وہی تھم لگادیں جواس منصوص امرییں شارع علیہ الساام کی طرف ہے لگا ہوا ہے۔ پس سے حقیقت قیاس شرعی کی - چنانچہ

ا منادمہ تفتازانی کا اس روایت کو امام بخاری کی تخریخ قرار دینا بالک غلط ہے۔ بھلا یہ منکر موضوع ا روایت سی بخاری میں کیے : و سکتی ہے علامہ نے بعض محشوں کی چیروی سے بغیر تحقیق کے ایسالکھ دیا ہے اور ایسی یا تیں کتب فقد میں بہت جیں کہ ان کی نقل در نقل غلط ہی ہوتی گئی۔ مثانا صاحب نور ان نوار نے کھاکہ قرآن میں ہے وار سمعولوا مجدوا حالا نکہ قرآن میں اس طرح ہے یا ایمها الذین امنوا اس نعوا و استحدود الاجوادر فقمالے غلط ہی نقل کئے جاتے جیں۔

هو تعدية الحكم من الاصل الى الفرع بعلة متحدة لا تدرك يمجر د اللغة!

"قیاس میہ ہے کہ اصل (یعنی نص قر آن و حدیث) کا تھم فرع (امرپیش افقادہ) پر علت جامعہ کی وجہ سے لگایا جائے جس کا ادراک مجر د لغت سے نہ ہو۔"

اور علامہ تفتاز انی اس کی شرح میں فرماتے ہیں-

وفي الشرع مساواة الفرع للاصل في علة حكمه

اور شریعت میں قیاس نام ہے فرع کااصل کے مسادی ہونے کاعلیہ تھم میں اور شیخ ابن ہمام حنفی ''تحریر''میں فرماتے ہیں۔

وفى الاصطلاح مساواة محل لاخر فى علة حكم له شرعى لا تدرك من نصه بمجرد اللغة!

" بعنی اصطلاح میں قیاس یہ ہے کہ ایک محل دوسرے کے مساوی ہو اس کے تھم شرعی کی علت میں جو مجر د لغت ہے معلوم نہ ہو سکتا ہو۔" اور حصرت شاہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ حجتہ اللہ میں فرماتے ہیں۔

تمثيل صورة بصورة في علة جامعة بينهما. ^ع

'' یعنی قیاس تمثیل ہے ایک صورت کی دوسر ی صورت سے اس علت جامعہ میں جو دونوں کے در میان ہو -''

ان سب عبار توں کاحاصل مطلب قریباً لیگ بی ہے-اورامر مشتر ک زیر تحقیق میں سب متفق ہیں-

ان سب عبار توں سے واضح ہو گیاہے کہ قیاس واجتماد کی ضرورت اس امر میں پر تی ہے جس میں نص شرعی معلوم نہ ہویا موجود نہ ہو -اور یہ بھی کہ قیاس کی بنانصوص

له ص۵۲جلد۲-

یں۔ ص کے 11 ج معومطبوعہ مصر۔ سعد ا

ص ۵ ۱۳ اجلد المطبوعه مصر~

قر آن وحدیث پر ہے جس سے غیر منصوص کا تھم اخذ کیاجاتا ہے۔اوراس ضرورت کو رفع کیاجاتا ہے اس لئے اھل اصول بالا نفاق کہتے ہیں کہ قیاس مظہر تھم ہو تا ہے نہ کہ مثبت تھم لیعنی قیاس سے اس تھم کو ظاہر کیا جاتا ہے۔ جو نصوص شرعیہ میں ملحوظ شارع ہے۔نہ کہ نئے سرے سے کسی تھم کی ایجاد-چنانچہ صاحب تو منبح فرماتے ہیں۔ و هذا ما قالوا ان القیاس مظهر للحکم لا مثبت یہ

پس قیاس شرعی بیہ نہیں ہو سکتا کہ کسی خاص نص شرعی کواجتہاد واشنباط ہے رد کر دیا جائے۔

خلاصة الرام بيرك قياس شرعى بيرب كه منصوصات قر آن وحديث كواصل بتا كر غير منصوص كا تحكم معلوم كيا جائے بيه نهيں كه نصوص قران و حديث كو جو اصول شرع بيں اپنے استنباط سے رد كر ديا جائے و هل هذا الا عكس الموضوع يعنى اس سے تواصل حقيقت ہى بليٹ جائے گی-اور اصل (قران و حديث) فرع ہو جائے گا-اور فرع (قياس) اصل ہو جائے گی-جيسا كه فتح البارى سے سابقا حافظ ابن عبد البرشك قول سے گذر چكا-

اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ حدیث مصراۃ اصالۃ نصوص شرعیہ میں سے
ہے-اوراپنے شوت کے لئے کسی قیاس کی مختاج و ممنون احسان نہیں-لیکن چو نکہ ہر
عمم شرعی اپنے اندرایک مصلحت و حکمت رکھتا ہے جس میں بندگان خداکی دنیوی و
اخروی یا اخلاقی بہتری ہوتی ہے- ہم اس حکمت کے متعلق بھی پچھ لکھتے ہیں تاکہ
ہمارے ناظرین کواس کی معقولیت انجھی طرح ذہن نشین ہوجائے-

سو معلوم ہو کہ جب آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم جانور کواس کے تھنوں میں دورہ روک کر بیچنے سے منع کرتے ہیں۔اوراگر کوئی اس طرح کرکے جانور کو چو دیوے تو آپ میں آپ تو آپ اس خریدار کے لئے داپس کر دینے کا حق ثابت کرتے ہیں۔ تواس میں آپ

ك توشيحونورالانوار-

ت ص۵۳ ج ۲ مطبوعه مصر ۱۲

دھوکہ اور فریب دینے ہے روکتے ہیں۔اس ہے دھوکہ دینے والے کو توباطنی خبائت اور اخلاقی برائی سے پاک رکھنا منظور ہے۔اور جس کودھو کے سے ابیاجانور دیا جائے اس کے مال کو نقصان سے اور اس کے دل کو صد مہ سے مہانا منظور ہے کیو نکہ جب کی جانور کا دودھ ایک وقت یادوو قت اس کے تھنوں میں بندر کھا گیا۔اور معرض نجے میں پیش کیا گیا تو جانور کو تاحق تکلیف پینچنے کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ خریدار تو بی سمجھے گاکہ عاد ہ اور معمولاً اس جانور کا دودھ آتا ہی ہوا کر تا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اتنا نہیں ہوتا تو یہ سرامر فریب ہوتا ہو ہے۔ پس حکیم حقائی۔ رسول ربانی تھنے فرماتے ہیں کہ جو شخص ایسا جانور خرید لے اور بعد میں اے معلوم ہو کہ مجھے دھو کہ دیا گیا تو وہ مختار ہے اگر وہ باوجو داس کیفیت کے اس بعد میں اے معلوم ہو کہ مجھے دھو کہ دیا گیا تو وہ مختار ہے اگر وہ باوجو داس کیفیت کے اس جانور کور کھ لینا چا ہتا ہے تو رکھ کیوے اور اگر واپس کر دینا چا ہتا ہے تو اسے واپسی کا اختیار ہے۔اصل مالک کو واپس بھیر دے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ اس دودھ کے عوض جو اس نے عاصل کیا ایک صاع تمر بھی ساتھ دیوے اور اس میں واپسی کے وقت اصل کیا ایک صاع تمر بھی ساتھ دیوے اور اس میں واپسی کے وقت اصل کیا گیف بھی ہے۔

حضرت شاه ولى الله صاحب الى صديث مصراة كذيل مين قرمات بيراقول. التصرية جمع اللبن في الضرع ليتخيل المشترى غزارته فيغتر ولما كان اقرب شبهه بخيار المجلس او الشرط لان عقد البيع كان مشروطا بغزارة اللبن لم يجعل من باب الضمان بالخراج ثم لما كان قدر اللبن وقيمته بعد اهلاكه واتلافه متعذر المعرفة جدالا سيما عند تشاكش الشركاء وفي مثل البدو وجب ان يضرب له حد معتدل بحسب المظنة الغالبية يقطع به النزاع ولبن النوق فيه زهومة ويوجد رخيصا ولمن الغنم طيب ويوجد غاليا فجعل حكمهما واحدا فتعين ان يكون صاعا من ادني جنس غاليا فجعل حكمهما واحدا فتعين ان يكون صاعا من ادني جنس يقتاتون به كالتمر في الحجاز والشعير والذرة عند نالامن الحنطة

والارزفانها اعلى الاقوات واغلاها واعتذر بعض من لم يوفق للعمل بهذا الحديث بضرب قاعد من عند نفسه فقال كل حديث لا يرويه الا غير الفقيه اذا نسد باب الراي فيه يترك العمل به وهذه القاعدة لا تنطبق على صورتنا هذه لانه اخرجه البخاري عن ابن مسعود ايضا رد هيك به و لانه بمنزلة سائر المقادير الشرعية يدرك العقل حسن تقدير مافيه ولا يستقل بمعرفة حكم هذا القدر خاصة اللهم الاعقول الراسخين في العلم (میں کہتا ہوں) تصریہ تھنوں میں دودھ کے جمع کرنے کو کہتے ہیں- تاکہ خریدار دودھ کی زیادتی کا خیال کر کے دھو کے میں پر جائے۔ چونکہ اس کی شباہت خیار مجلس یا شرط کے بہت قریب تھی۔ کیونکہ سودے کا منعقد ہونا گویا کہ ای بات پر ہے کہ وہ دودھ کی زیادتی ہے مشروط ہے اس کئے خراج بالضمان کے باب ہے نہیں بنایا گیا۔ پھر جو نکہ دودھ کی مقدار اور اس کی قیت اس کے تلف ہو جانے کے بعد بہت مشکل تھی کہ بھانی جائے خصوصاشر کاء کے جھگڑے کے وقت اور صحر اجیسے مقام میں توواجب ہواکہ اس کے لئے بموجب ظن غالب کے کوئی معتدل حد مقرر کی جائے جس سے نزاع قطع ہو جانے اور (چونکہ)او نئنی کے دودھ میں بو ہوتی ہے اور ارزال مل سکتا ہے- اور بکری کا دودھ عمدہ ہوتا ہے اور گرال ماتا ہے-اس لئے ان دونوں کا تحکم ایک ہی رکھا گیا۔ پس متعین ہوا کہ وہ ایک صاع ہو۔ اس ادنیٰ جنس (غلہ) میں ہے جو عام لوگوں کی خوراک ہو مثل تھجور کے حجاز میں اور جو اور جوار کے ہمارے ملک میں نہ گیہوں اور نہ حاول کی جنس ہے کیو تکہ یہ دونوں سپ خور اکوں میں ہے گر ال اور ا ملی ہیں۔اور جس شخص کو اس حدیث پر عمل کرنے کی توفیق نمیں ملی اس نے اپنے اپنے نفس ہے ا بک قاعدہ گئے کریہ عذر بنااور کہا کہ ہروہ حدیث جس کاراوی(صحابی) نیبہ

۲

فقیہ ہو جب اس میں رائے (قیاس) کا در دازہ بند ہو جاتا ہو تواس حدیث پر عمل ترک کر دیا جائے گا-اور بیہ قاعدہ جیسا کچھ بھی (واہی) ہے- ہماری اس (پیش نظر)صورت پر منطبق بھی نہیں ہو تا- کیونکہ اس مسئلہ (مصراة) کو المام بخاریؒ نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی روایت کیا ہے اور وہ تمہارے لئے محتد ہونے میں کافی ہیں اور اس لئے بھی کہ اس (ایک صاع) · کا نقر ر شریعت کی مقرر کردہ مقداروں کی طرح ہے جس کے حسن وخو بی کو تو عقل یا سکتی ہے۔ لیکن خاص اس مقدار کی معرفت کو بالاستقلال حاصل نہیں كرسكتى- مگرراتخين في العلم كي عقل (جن كومنجانب الله بصيرت ہوتى ہے) اى طرح امام ابن تميةُ الحراني شُخ الاسلام "رساله في معنى القياس" بيس لكهة بين-وحقيقة الامرانه لم يشرع شئي على خلاف القياس الصحيح بل ما قيل انه على خلاف القياس فلا بدمن اتصافه بوصف امتيازية عن الامور التي خالفها واقتضى مفارقته لها في الحكمك اور حقیقت امریہ ہے کہ شریعت میں قیاس صحیح کی خلاف کو کی چیز مقرر نہیں کی گئی بلکہ جس امر کو خلاف قیاس کما گیاہے اس میں لاز ماایساد صف ہے جس ہے وہ ان امور ہے متاز والگ رکھا گیا۔ جس کے وہ خلاف ہے۔اور اس ہے مفار قت و جدائی کا متقاصنی ہے۔

اس کے بعد شخ الاسلام نے حدیث مصراۃ کا ذکر کر کے ان اعتراضوں کے جوابات ذکر کئے ہیں جوعلائے حفیہ کی طرف سے اس حدیث کے متعلق کئے گئے ہیں۔
شخ الاسلام کی تحریر کا حاصل مطلب ہیہ ہے کہ جن نصوص سے استباط کر کے حفیہ نے اس حدیث کورد کیا ہے۔ یہ حدیث ان نصوص کی ہم قتم جزئی نہیں ہے بعکہ حفیہ نے اس حدیث کورد کیا ہے۔ یہ حدیث ان نصوص کی ہم قتم جزئی نہیں ہے بعکہ مستقل ایک خاص صورت ہے جس کا حکم ان سے الگ ہونا چاہئے۔ پھر وجوہات ہے مستقل ایک خاص صورت ہے جس کا حکم ان سے الگ ہونا چاہئے۔ پھر وجوہات

ل مجموعه رسائل شخ الاسلام ص٢٥٦ جلد٢-

اللام مصري ش ۲۶۱۴ ج۲-

مفار فت ذکر کئے ہیں جن کابیان موجب طوالت ہے-

ای طرح حافظ ابن قیم نے بھی "اعلام الموقعین" میں اس حدیث پر مفصل لکھا ہےادر سب عذروں کوایک ایک کر کے اڑادیاہے اور کہاہے -

كل ماذكرتموه خطاء والحديث موافق الاصول الشرعية و قو اعدها ولو خالفها لكان اصلابنفسه كما أن غيره أصل بنفسه واصول الشرع لا يضرب بعضها ببعض كما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يضرب كتاب الله بعضه ببعض بل يجب اتباعها كلها ويقركل منها على اصله وموضعه فانها كلها عن عند الله الذي التقن شرعه وخلقه وما عدا هذا فهو الخطاء الصريح جو کچھ تم (حدیث مصراۃ کورد کرنے والوں) نے ذکر کیا ہے۔وہ ہالکل خطا ہے اور یہ حدیث اصول شریعت اور اس کے قواعد کے (سراس) موافق ے - اور اگر (بالفرض) خلاف بھی ہو تو وہ بذات خود ایک اصل ہے جس طرح کہ دوسری احادیث اصل ہیں اور اصول شریعت کوایک دوسرے ہے نکرایا نہیں جاتا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ کتاب اللہ کے بعض کو بعض ہے فکرایا جائے- بلکہ سب(نصوص شرع) کی پیروی واجب ہے اور ہر ایک کو اس کے مقام و موضع پر مقرر کیا جائے کیونکہ وہ سب کے سب الله تعالیٰ کی طرف ہے ہیں جس نے اپنی شریعت کو بھی اور اپنی مخلوق کو بھی خوب پختہ بنایا(کہ ان میں کوئی *کسر نہیں رتھی ہے*)اور اس کے سواجو کچھ بھی ہے سووہ صریح خطاہے۔

پہلی مثال صحیح مسلم وغیر ہ میں ہے۔

عن ابي هريرة قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتلقى الجرب فمن تلقى فاشتراه فاذاتي سيده السوق فهو بالخيار اخرجه الخمسة وهذا لفظ مسلم والترمذي وابي داؤدك حفرت ابوہر مرہؓ ہے روایت ہے کہ آنخضرت ﷺ نے منع کیا کہ آگے جاکر بنجاروں سے ملاجائے پس اگر کوئی آگے جاکر ان سے مل کر مال خرید لے تو جباس کامالک بازار میں آوے تووہ مخارے (جاہے بیچ کو قائم رکھے جاہے

دوسری مثال :

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرفى السوق على صبرة طعام فادخل يده فيها فنالت اصابعه بللا فقال ما هذا يا صاحب الطعام فقال يا رسول الله اصاب السماء قال افلا جعلته فو ق الطعام حتى ير ٥١ الناس من غشنا فليس منا

حضرت ابو ہریرہؓ ہے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بازار میں غلہ کے ایک ڈھیریر گذرے تو (وحی ربانی ہے) اس ڈھیر کے اندر ہاتھ ڈالا تو آپ کی انگلیوں کو سچھ تری محسوس ہوئی تو آپ نے فرمایا اے صاحب غلہ! یہ کیا؟ اس نے عرض کیایار سول اللہ اس پر بارش بڑگئی تھی آپ نے فرمایا تو پھر تونے اسے اوپر کیوں نہ کر دیا کہ لوگ اس کو دیکھ لیتے (اور بیہ بھی فرمایا) جو ہمیں دھوکا دے گاوہ ہم میں ہے نہیں ہو گا-

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ اینے متاع کی کوئی ایسی بات چھیانی کہ اگروہ ظاہر کی جائے گی تو خریدار نہ خریدے گا شریعت مطهرہ میں منع اور دیانت کے خلاف

تيسير الوصول جلداول كتاب البيوع-

و جی کاذ کرتر مذی اور ابود اؤ و کی روایت میں ہے۔ صحیح مسلم کی دوسری روایت میں مطلقاً من غش بغیر ذکر مفعول کے ہے یعنی جس کسی کو بھی دھوكددے كاكتمار ہوگا- عام اس سے كدددسر المخص مسلمان ہوياكون ہو-

اسلامیوں کاوطیرہ یہ ہونا چاہئے کہ جو کچھ بھی حقیقت ہے۔وہ ظاہر کر دیں اس پر جو چاہے خریدے جونہ چاہے نہ خریدے چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ آنخضرت عظام نے عداء بن خالد (صحافی) کے پاس (غلام) بیجاتو آپ نے حضرت عداء کو بید دستادیز

هذا ما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العداء ابن خالد بيع المسلم المسلم لاداء ولا خبثة ولا غائلة! یہ وہ ہے جو محمد رسول اللہ علی نے عداء بن خالد کے ہاتھ بیچا۔ایس سے جو

ایک مسلمان دوسرے مسلمان ہے کیا کر تاہے کہ اس میں نہ کوئی بیاری ہے'اور نہ کوئی بری عادت ہے'اور نہ مکر و فریب یازنا' چوری یا ہے اجازت

بھاگ جانے کا عیب-

اس سے صاف ظاہر ہے کہ اسلامی طریق اور رسول اللہ (ﷺ) کی سنت ہے ہے کہ بالعُ اینے مال کی حقیقت واقعی ظاہر کر دیوے۔

ای طرح ترندی وغیر ہیں ہے۔

عن عائشة ان رجلا ابتاع غلاما فاقام عنده ماشاء الله تعالى ثم وجدبه عيبا فخاصمه الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فرده عليه فقال الرجل يا رسول الله قد استغل غلامي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخراج بالضمان اخرجه اصحاب

حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ ایک مخض نے ایک غلام خریدا۔ پس وہ

ل مستح بخاری کتاب البیوع فی ترجمه باب ادابین البیعان ولم یکتما الخ علی سبحان الله ایما پیارے الفاظ میں گویاسمجادیا که مسلمان کی شان بیرے که اس کا معامله ایسا ہو که اس میں نسی کا د ھو کہ نہ ہو۔

تبير الوصول جلد اص ۷ ۵ مطبوعه مطبع نو تکثور کانپور-

غلام کچھ مدت اس کے پاس رہا پھر اس نے اس میں کوئی عیب پایا تو بائع اور مشتری دونوں وہ جھڑا آنخضرت (ﷺ) کی جناب میں لائے تو آپ نے وہ غلام بائع کو واپس کر دیا۔اس نے کہایار سول اللہ بیہ مشتری میرے غلام سے نقع اٹھا تارہا ہے۔ آپ نے فرمایالنحراج بالضمان کی وجہ سے ای کا حق ہے۔

یہ صورت جواو پر ند کور ہوئی ہے اسے خیار عیب کتے ہیں اور حفیوں کے ہاں بھی سلم ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے -

واذا طلع المشترى على عيب في المبيع فهو بالخياران شاء اخذه بجميع الئمن وان شاء رده لان مطلق العقد يقتضى وصف السلامته فعند فواته يتخير كيلا يتضرر بلزوم مالا يرضى به ي "اورجب خريدارمال بي ين كى عيب پر آگابى پاوے توه مخارب اگر چاب تواب يورى قيمت كے عوض ركھ لے اور اگر چاب تواب والي پر دے كيونكه سودے كا يورا ہونا بالاطلاق عيب سے سلامت ہونے كو چابتا ہے۔ ليس سلامتی كے نہ ہونے كى صورت بيس مشترى مخارب تاكه وه الى شے كى لازم ہوجانے سے ضررنہ پاوے جس پروه راضى نهيں۔" كے لازم ہوجانے سے ضررنہ پاوے جس پروه راضى نهيں۔" كيم عيب كى تعريف اس طرح كى ہے۔

لل "الخراج بالفتمان" كى تشر تهميل مولاناوحيد الزمان مرحوم وحيد اللغات ميں فرماتے ہيں- مثلاً أيك غلام خريد الساس كو كام ميں لگايا كچھ منفعت كمائى اب اس ميں ابيا عيب نگا جو بائع في مشترى كو منبيں بتلايا تھا-اور مشترى نے اس عيب كى وجہ سے وہ غلام بالكح كو پھير ديا- تو مشترى اپنى قيمت بائع سے واپس لے نے اور غلام كى كمائى جو مشترى كے پاس ہوئى وہ مشترى كى ہوگى اس لئے كہ وہ اس غلام كا ضامن اور جو اب وہ قصالگر وہ بلاك ہو جاتا تو اس كا نقصان ہوتا- شرت جو كو فد كے قاضى تھے انہوں نے ايك مقد مد ميں ايسابى فيصلہ كيا كما عيب وار غلام كو پھير دے اور جو پچھ اس نے كمائى كى ہوہ صال كى وہ سے تيرى ہى ہے (ص ٢٠٣ حرف الخاء) قلت كذافى النهاية للامام ابن الانير اور امام تر تى كى نجى اسى طرح كى تھا ہے - مير سيالكوئى الديام تيرى ہے جو اس خير المام ابن الانير الم تر تى كى الى بيراء كي الى بيراء كيا الى بيراء كيا ہو بيراء كيا ہو بير سيالكوئى الديار الم بيراء كيا ہو بير سيالكوئى الم بيراء كيا ہو ہو بيراء كيا ہو بيراء ك

وكل ما او جب نقصان الثمن في عاد التجار فهو عيب

''ہر وہ امر جس سے تاجرول کے نزدیک مال کی قیمت کم ہو جاتی ہو وہ عیب
ہے۔''اب دیکھناچاہئے کہ تصریبہ کی صورت میں اگر مثلا کی گائے کا دودھ آٹھ سیر نکلا اوراس کی قیمت ایک سوروپیہ ہوئی اور خرید نے کے بعد گھر جاکر دوسر ہے وقت میں چھ سیر دودھ ہوا۔اوراس نے اسے بیچناچاہا تواس جانور کی قیمت سوروپیہ مل جائے گی ؟اگر منیں مل سکتی تو تصریبہ کو عیب کے سلسلہ میں کیول نہ لیا جائے۔ کیو نکہ اس کی صورت منیں مل سکتی تو تصریبہ کو عیب کے سلسلہ میں کیول نہ لیا جائے۔ کیو نکہ اس کی صورت یہ ہے کہ جانور کے تھنوں میں دودھ جمع رہنے دیا جاتا ہے تاکہ خریدار کو زیادہ معلوم ہو اور حقیقت میں عادۃ اس جانور کا ایک وقت کا دودھ اتنا نہیں ہوتا۔ تو خریدار دھو کہ کھا جاتا ہے پس شریعت مطہرہ نے (جو لوگوں کے مالوں کی بھی و یہی بی محافظ ہے جمیبی ان جاتا ہے پس شریعت مطہرہ نے (جو لوگوں کے مالوں کی بھی و یہی کی افظ ہے جمیبی ان کی جانوں کی اور عز توں کی ہے) ایسے سودے میں مشتری کو اختیار دیا کہ اگر اسے پند کی جانوں کی اور عز توں کی ہے ادریہ عین عدل ہے۔

ایک اور تکته کی بات ہے کہ " ہدایہ " میں خیار عیب کی علت یہ بیان کی ہے -کیلا یتضور بلزوم مالا یوضی به

تاکہ مشتری اس نیچ کے لازم ہونے سے نقصان ندا ٹھادے جس پروہ راضی نہیں ہے-

اور صدیث زیر بحث میں بھی ہی ہے کہ آنخضرت ﷺ فرماتے ہیں۔ وان سخطھا ردّھا ^ہ

یعنی وہ اس پر راضی نہیں تو واپس کر دیوے۔

پس اب تو موافقت کی صورت نکل آئی که حنی بزرگ بھی ناراضی کی صورت میں بھی کی کے دنی بزرگ بھی ناراضی کی صورت میں بھی کی ہے تواختلاف کس امر میں رہائی امر میں کہ ہم حنفی ہیں اور جارے بزرگون نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا- اور یہ خصلت ورست نہیں کیوں کہ حدیث رسول اللہ (ﷺ) کے آگے جب وہ صحت کو پہنچ جائے ورست نہیں کیوں کہ حدیث رسول اللہ (ﷺ) کے آگے جب وہ صحت کو پہنچ جائے

ل صحيح بخاري كتاب البيوع باب الهني للبائع ان لا يحضل الابل الخ

ر تشکیم خم کردینا چاہئے۔کیونکہ سب مسلمان اس دربار کے غلام ہیں۔کی کو یہ اختیار نمیں کہ رسول اللہ بھائے کے تھم کے آ گے سر اٹھا تکے۔چنانچے خداو ند تعالیٰ نے فربایا۔ وما کان لمومن و لا مومنة اذا قضی الله ورسوله امرا ان یکون لھم الخیر من امر ہم ومن یعص الله ورسوله فقد ضل ضلا لا مبینا (احزاب ب۲۲)

اور کسی مومن مر داور کسی مومن عورت کویہ جائز نہیں کہ جب اللہ (تعالیٰ)
اور اس کار سول (ﷺ) کسی امر کا فیصلہ کر دیوے توان کو اپنے اس امر میں
کچھ اختیار باتی رہے اور جو کوئی اللہ کی اور اس کے رسول کی نا فرمانی کرے گاوہ
صر تے گمر ابی میں بڑے گا-

دوسر انکتہ یہ ہے کہ "ہدایہ " پیس جو" مطلق العقد " یعنی یہ سودیے کا مقرر ہوجانا تقاضاکر تاہے کہ مال عیب ہے بری ہے ۔ پس جب وصف سلامت نہ پایا گیا تو مشتری کو واپسی کا اختیار ہونا چاہئے ۔ کیونکہ سودے کے وقت جو حالت جانور کی دکھائی گئی تھی۔ وہ اس کی واقعی و حقیق نہ تھی ۔ بلکہ بناوٹی تھی اور وہ اس کے بعد پائی نہیں گئی اور عادۃ یہ امر مشل اس معاملہ کے ہے جس میں ناپندیدگی پرواپسی کی شرط کرلی گئی ہو پس مشتری کو واپس کرنے کا حق ہونا چاہے چنا نچہ حاشیہ "ہدایہ " میں وصف السلامتہ پر کما ہے۔ اس مسلامة المعقود علیه فکانت مسلامته کالمشروط جسریحا

لكونها مطلوبة عادة فعند فوات وصف السلامة يتخير المشترى اذ لولزم العقد للزم بدون رضاء ولا بد من رضاهك

وہ جس کا سود اکیا گیا (سلامت چاہئے) پس اس کی سلامتی مثل اس کے ہے جس میں صریحاً شرط کر لی گئی ہو کیونکہ عادۃ سلامتی (بے عیب ہونا) مطلوب ہوتا ہے وقت سلامتی کے نہ ہونے کی صورت میں مشتری کو افتیارہ کیونکہ اگروہ بھی لازم قراردی جائے تواس کی رضا کے بغیر منعقد ہو

۱- "بدایه" ننثی مولوی عبدالحی مطبوعه مطبع فار د تی د بل ص ۴۴ در حاشیه نمبر ۱۵-

گی اور اس میں اس کی رضاضر وری ہے۔

اس عبارت پر غور کیجئے کہ فطرت کی شہادت سے بیہ بزرگ وہی کچھ کہہ رہے ہیں جو حدیث کا منشاء ہے۔ لیکن جب نصرید کا بالحضوص نام آجائے تو مخالفت کریں گے۔ اس لئے کہ ان کے مذہب میں اسے تتنکیم نہیں کیا گیا تومعلوم ہوا کہ انکار کی وجہ صرف ند ہی تقلید ہے ورنہ دلیل اور شہادت فطرت اس کے خلاف ہے-

تیسرانکته به که «متن مدایه» میں فصل فیما یکره میں چندایی باتیں مکروہ (قریب بحرام) لکھی ہیں مثلاً کہاہے-

ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش وعن السوم على سوم اخيه وعن بيع الحاضر للباديك

منع کیار سول اللہ علی کے سخت نے اور اپنے (مسلمان) بھائی کے سودے یر سوداکرنے سے اور شہری آدمی کے بدوی کے لئے بیچنے سے -

اور بیہ وہی امر ہیں جو حدیث ابو ہر رہ میں مع تھم تصربہ کے بھی ند کور ہیں۔ چنانچہ سیجے بخاری میں ہے-

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تلقوا الركبان ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تناجشوا ولا يبيع حاضر لبادولا تصروا لغنم ومن ابتاعها فهو بخير النظرين بعدان يحلبها ان رضيها امسكها وان سخطها ردها وصاعا من تمرج حصرت ابو ہریرہ ہے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایاتم بنجاروں کوان کے بازار میں مال اتار نے سے پہلے آگے جاکر (راستے میں)نہ ملا کرو-اور کوئی تحض دوسرے کی بیچ پر بیچ نہ کرے -اور محض قیمت بڑھانے کے لئے

بداید کتاب البیوع بخش بدے کہ قیت بڑھانے کے لئے نمائٹی خریدار بن بیٹے اور خریدنے کا قصد نہ ہو چو نکہ اس میں بھی دھوکہ ہے اس لئے آنخضرت علیہ نے اس سے منع فرمادیا۔ سجان اللہ! علی کتاب البودع باب انسی للبائع الخ

(نمائش) خریدارنہ بناکرو-اور کوئی شہری کسی بدوی کے لئے تھے نہ کیا کرے اور تم بکری کے دیا کرے اور تم بکری کو اور تم بکری کو خریدارنہ بناکر اور تم بکری کو خریدے توہ دوہ دوہ دوہ لینے کے بعد دوامروں میں سے ایک کا مخار رہے -اگر اسے بہندہے تورکھ لے اور اگر بہند نہیں تواسے واپس کردے اور ایک صاع تمر بھی (ساتھ دیوے)-

دیکھئے اس صدیث میں وہ تین امر بھی ند کور ہیں جو ''ہدایہ'' میں ند کور ہیں اور ان کی بنا صدیث رسول اللہ علی پر رکھی گئی ہے تو اگریہ بزرگ (خداان پر رحمت کرے) رسول اللہ علی کی صدیث ہی کی خاطر تصرید کا تھم بھی لکھ دیتے تو کیسااچھا ہو تاسارے مسائل صدیث کے موافق ہو جاتے اور مخالفت دور ہو جاتی -

اب ایک بات رہ گئی کہ اگر کما جائے کہ خیر واپسی کا اختیار تو مان ایا۔ لیکن ایک صاع تمر ساتھ دینے کا حکم کیوں کیا؟ حالا نکہ حدیث ہی سے او پر گذر چکاہے "النحراج بالضمان" یعنی محاصل کا حق ضانت کی وجہ سے مشتری کو ہے تو مصراة کی واپسی میں تو مشتری کو لینے کے دینے پڑگئے تو اس کا جو اب یہ ہے کہ حدیث "النحراج بالضمان" کے معنی یہ سے کہ اگر وہ غلام اس مشتری کے پاس ہونے کی حالت میں مر جاتا تو نقصان اس مشتری ہی کا ہوتا پس اس کی اس عرصہ کی کمائی کا مشتری ہی مستحق ہوتا و نقصان اس مشتری ہی کہ وہ تو اپس اس کی اس عرصہ کی کمائی کا مشتری ہی مستحق ہوتا جات میں دودھ جزو تھے تھا یعنی جانور کے ساتھ ہی تھا۔ نیا پیدا نہیں ہوا۔ پس جب کہ وہ تعرب کی حالت میں دودھ جو بھی واپس کر دیا تو اس کو دودھ اس دودھ سے ختلط ہو گیا جانور واپس کر دیا تو اس کا دودھ ہی واپس کر دیا تو اس کو حض جھگڑا چکانے کے جو بعد سودے کے پیدا ہو الور ان میں تمیز مشکل تھی تو اس کے عوض جھگڑا چکانے کے لئے کچھور کا تھم کیا۔ اور چو نکہ عربوں کی عام اور آسان قوت کھجور تھی۔ اس کئے کچھور کا تھم کیا۔ اور چو نکہ عربوں کی عام اور آسان قوت کھجور تھی۔ اس کئے کھور کا تھم کیا۔ چوا پی شراحت میں گذر چکا ہے اور حضر سے خالا اسلام رسالہ "قیاس" میں "الخراج بالضمان" کے جواب میں فرماتے ہیں۔

ل اخرجه الترندي والحاكم وغير بها-

واما قوله الخراج بالضمان فاولا حديث المصراة اصح منه باتفاق اهل العلم مع انه لا منافاة بينهما فان الخراج ما يحدث في ملك المشتري ولفظ الخراج اسم للغة مثل كسب العبد واما اللبن ونحوه فملحق بذلك وهنا كان اللبن موجودا في الضرع فصار جزاء من المبيع ولم يجعل الصاع عوضا عما حدث بعد العقد بل عوضا من اللبن الموجود في الضوع وقت العقد واما تضمين اللبن بغيره وتقديره بالشرع فلان اللبن المضمون اختلط باللبن الحادث بعد العقد فتعذرت معرفة قدره فلهذا قدر الشرع البدل قطعا للنزاع وقدر بغير الجنس لان التقدير بالجنس قد يكون اكثر من الاول او اقل فيفضى الى الربا بخلاف غير الجنس فانه كان اتباع لذلك اللبن الذي تعذرت معرفة قدره بالصاع من التمر والتمر كان طعام اهل المدينة ومكيل مطعوم يقنات به كما ان اللبن مكيل مقتات وهو ايضا يقتات به بلا بصنعة بخلاف الحنطة والشعير فانه لا يقتات به الابصنعة فهو اقرب اجناس التي يقتاتون بها الى اللبن ولهذا كان من موارد الاجتهاد ان جميع الامصار يضمنون ذلك لمن يقتاتا لتمر فهذا من موارد الاجتهاد كامره في صدقة الفطر بصاع من شعير او تمو (رساله قياس مشموله محموعه رسائل شيخ الاسلام جلد ثاني ص٧٥٧)

لیکن آپکایہ قول کہ محاصل ضانت کے عوض میں ہے تواس کاجواب اولا تو یہ ہے کہ حدیث مصراۃ اس حدیث (الخراج بالضمان) کی نسبت باتفاق اہل علم زیادہ صحیح ہے۔ اس کے علاوہ یہ کہ ان دونوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ محاصل ہے وہ چیز مراد ہے جو مشتری کی ملک میں ہوتے ہوئے پیدا ہو اور لفظ خراج اس محاصل کانام ہے مثلا غلام کی کمائی۔ اور دودھ اور مشل اس کی

اور چیزیں اس سے ملحق ہیں اور یہال (مصراۃ کی صورت میں) دودھ تھنوں میں آگئے ہی (بیچ کے وقت) موجود تھا۔ پس وہ بیچ کا جزو ہو گیا-اور ایک صاع تمر اس دودھ کا عوض نہیں کیا گیاجو نیج ہو چکنے کے بعد پیدا ہوا- بلکہ ای دودھ کاعوض ہے جو بیچ کے وفت تھنوں میں موجود تھا-اور شریعت نے دودھ کا عوض جو غیر دودھ کو مقرر کیا۔ یعنی تھجوروں کو تواس کی وجہ بیہ ہے کہ وہ دودھ جس کا عوض د لایا گیاہے اصل دودھ سے جو بیع منعقد ہو جانے کے بعد پیداہوامل گیا تواس کے مقدار کی شناخت نہایت مشکل ہوگئی۔ پس اس لئے شریعت (مطہرہ)نے جھگزا قطع کرنے کے لئے اس کابدل مقرر کیا اور غیر جنس سے اس لئے مقرر کیا کہ ہم جنس مقرر کرنے میں بھی زیادتی ہوگی اور مجھی کمی توبیر ربا(سود جے) ہو جائے گااور غیر جنس کے مقرر ہونے میں بیہ بات نہیں ہو سکتی اس کی صورت تو بیہ ہو جائے گی کہ گویادہ دودھ جس کی مقدار کی شناخت مشکل ہو گئی ہے ایک صاع تمر کے عوض خریدا گیا ہے-اور تمر (کھجور)اہل مدینہ کی عام خوراک تھی اور یہ پیانے سے لی دی جاتی ہے-اور بطور غذا کے کھائی جاتی ہے اور اسی طرح دودھ بھی ایسی چیز ہے جو پیانہ سے لی دی جاتی ہے اور غذا کی چیز ہے نیز تھجورالیی خوراک ہے جو بغیر انسانی کسب اور صنعت کے خوراک بنتی ہے اور گیہوں اور جو بھی خوراک چزیں تو ہیں لیکن بغیرانسانی کسباور صنعت کے خوراک نہیں بنتیں۔

" پی محبور دوسری جنسوں کی نسبت دوودھ کے زیادہ قریب جنس ہے اور اس لئے یہ بات اجتمادی امروں میں سے ہے کہ سب شہروں کے لوگ اس کا عوض ایک صاع تمر کر دیا کریں یا یہ امر صرف اننی کے لئے ہے کہ تھجور جن کی خوراک میں ہو پس یہ بات اجتمادی امروں میں سے ہے مثل اس تھم کے جو آنخضرت ﷺ نے صدقہ فطر کے متعلق ایک صاع جو یا تھجور کا کیا۔"

الحمد لله كه حديث مصراة كے متعلق امور ثمانيه كابيان تفصيل سے بيان موجكا

جس سے ٹابت ہو گیا ہے کہ حدیث صحیحوثابت ہواراس سے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

اس سے ہماری اصل غرض صاف ثابت ہے کہ محدثین علیم الرحمتہ رسول اللہ علیہ کی صحیح صدیث کی پیروی میں قبل و قال اور حیل و جحت نہیں کرتے۔

حجی فقاہت جس کی نسبت آنخضرت علیہ نے فرمایا ہے۔

بي هابت من بدد الله به خيرا يفقهه في الدين-

"الله تعالى كو جس كسى كى بھلائى منظور ہوتى ہے تواستے دين كى سمجھ عطاكر ديتاہے-"

صرف محدثین کے حصد میں ہے۔ جن کی زندگی کا اعلی مقعد حدیث رسول اللہ علیہ کے حصد میں ہے۔ ان کا مید وطیرہ ہر گزنمیں کہ اگر کسی حدیث اللہ علیہ معلوم نمیں ہوسکی تواپی تا تص سمجھ کو کامل و بے قرار دے کر ٹال دیا جائے۔ واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

ایک بھاری وہم کا ازالہ: - بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حفرت امام صاحب
رحمتہ اللہ علیہ کا طریق اجتماد محد ثمین علیم الرحمتہ کے طریق سے جدا ہے اور آپ
قیاس کو حدیث پر مقدم رکھتے تھے -اس کاجواب تفصیل طلب ہے جس کابیان مخصراً یہ
ہے کہ اس عاجز زلد ربائے علمائے متقد مین کی تحقیق جو دیانت وادب ہر دوامروں کو ملحوظ
رکھ کرہے یہ ہے کہ حضرت امام صاحب المسنت اور اہل حدیث کے پیشوا تھے -جیسا کہ
باب اول کے ضمیمہ فصل سوم میں آپ کے خصوصی حالات میں ایک اہل حدیث مثل
باب اول کے ضمیمہ فصل سوم میں آپ کے خصوصی حالات میں ایک اہل حدیث مثل
مام ذہبی اور حافظ ابن جر اور امام ابن تھی ترجمہم اللہ کے اقوال سے گذر چکا ہے اس کے
علاوہ اس موقع پر آپ کے طریق اجتماد کا بیان مخصرا ہیہ ہے کہ دلائل شرع کے اصول
اجتماد یا بنائی قیاس ہیں تین امر ہیں - قر آن اور حدیث صحیح اور اجماع امت اور چو تھی
دلیل وہ قیاس ہے جو (قواعد مسلمہ ومقررہ کے روسے)ان متیوں میں سے کس ایک سے
متنبط ہو -اس تفصیل سے جو ہم نے بیان کی سی امام حدیث یا امام فقہ کو انکار نہیں ہاں

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

شرائط تنقید واعتبار میں جس طرح بعض مقامات میں دیگر محدثین میں اختلاف ہے۔ اس طرح بعض شروط میں امام صاحبؓ کا بھی اختلاف ہو تو یہ قابل گرفت نہیں اصول حدیث اور اصول درایت پر نظر رکھنے والے علاء سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے چنانچہ نور الانوار کے متن منار میں ہے۔۔

اعلم أن أصول الشرع ثلثة الكتاب والسنة و أجماع الامة والا

صل الرابع القياس (نور الانوار ص٦٠ ٧)

"جان توكه دلاكل شرع كے متن بين-قر آن شريف اور حديث شريف اور اجماع امت اور چو تقى دليل قياس ہے-"

اس کی شرح میں ملا احمرؒ صاحب (استاد شهنشاہ غازی عالمگیر رحمتہ اللہ علیہا) نور الانوار میں فرماتے ہیں۔

هو القياس المستنبط من هذه الاصول الثلثة (نور الانوار مطبوعه لكهنو ص٧)

"وہ قیاس دلیل شرع ہو سکتا ہے جوان تین اصول (نہ کورہ) ہے متبط ہو۔"
علادہ اس کے ہم حافظ ابن حجرؓ کی تمذیب البہذیب سے ایک خاص حوالہ ذکر
کرتے ہیں جس سے امام صاحب رحمتہ اللہ علیہ کا نہ بہ بنایت صفائی ہے معلوم ہو
جائے گااور سب وہم دور ہو جائیں گے۔وہ یہ کہ حافظ ابن حجرؓ فرماتے ہیں۔ کچیٰ بن
ضریس کتے ہیں کہ میں امام سفیالؓ کی مجلس میں حاضر تھا کہ آپ کے پاس ایک فخص
آیا۔اور پوچھنے لگا کہ آپ امام ابو صفیۃ میں کیا عیب پاتے ہیں امام سفیالؓ نے سوال کیا
کیوں ان کو کیا ہے ؟ اس محف نے کہا میں نے امام ابو صفیۃ کو فرماتے ساکہ میں پہلے اللہ
تعالیٰ کی کتاب (قرین) کو لیتا ہوں اگر وہ مسئلہ اس میں شیس پاتا تورسول خدا (سیاﷺ) کی
سنت کو لیتا ہوں اگر اس میں بھی نہیں پاتا توصحابہ ہے جس کا قول پند کر تا ہوں لے لیتا
ہوں اور ان کے قول کو چھوڑ کر کسی اور طرف نہیں جاتا۔ لیکن جب ابر اہیم (عُونٌ) اور
شعمی اور محمد بن سیرین اور عطاء (بن رباح) تک نوبت آجائے تو یہ ایسے لوگ ہیں
شعمی اور محمد بن سیرین اور عطاء (بن رباح) تک نوبت آجائے تو یہ ایسے لوگ ہیں

جنوں نے اجتاد کیا تھا۔ سوجس طرح انہوں نے اجتاد کیا تھا میں بھی اجتاد کر تاہوں استہ یہ اجتاد کر تاہوں استہ یہ البتہ یہ جلد دہم ص ۵۱ م ۱۲ سے عبارت امام صاحب کا مسلک بتانے میں بالکل صاف ہے ساوہ اس کے یہ معلوم کل ہے کہ آپ مرسل روایت کو امام مالک کی طرح مطلقاً ججت مانتے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ آپ قیاس کے مقابلہ میں ضعیف صدیث کو مقدم جانتے تھے کہ ضعیف کا ضعف عارضی ہے اس میں احتمال صحت کا ہو سدیث کو مقدم جانتے تھے کہ ضعیف کا ضعف عارضی ہے اس میں احتمال صحت کا ہو سکتا ہے۔ لہذا اس کے مقابلہ میں قیاس کی ضرورت نہیں۔ بھلاوہ شخص جو صحافی تھے قول کے سامنے بھی قیاس نہ کرتا ہو۔ وہ صحیح حدیث کو عمد اس طرح ترک کر سکتا ہے۔ فتبه۔

فرقه الل حديث ميں باہمی اختلاف

آپ فصول سابقہ میں پڑھ بچکے ہیں گئے اہل حدیث کا ند ہب ہے نصوص قران و حدیث کی اتباع کرنا۔ جسے اس شعر میں بتلیا گیا ہے۔

اصل دین آمد کلام الله معظم داشتن پس حدیث مصطفر برجال مسلم داشتن

الحمد مللہ کہ ان کا باہمی اختلاف اس اصول سے ہٹ کر نمیں ہوا جیسا کہ دوسر بے فرقوں میں ان کے متقد بین ومتاخرین میں خاص ان امور میں بھی اختلاف ہوا جن سے وہ دوسروں سے متمیز ہوئے تھے۔

اہل حدیث میں جو کچھ باہمی اختلاف ہوااس کی صورت سے ہے کہ نصوص قر آن و حدیث کے سجھنے میں اہل حدیث کے دومسلک ہوئے۔

اکی یہ کہ نصوص شریعت کو ان کے ظاہری وعرفی یاشر عی معانی تک محدود سمجھا جائے اور کوئی ایساامر جو ان کے مفہوم نعوی یاعرفی یاشر عی سے خارج ہو اس کو تھم میں داخل نہ کیا جائے ۔ مثلا حدیث میں گیہوں جو وغیرہ چھ چیزوں کی بچے میں ان کے ہم جنس ہونے کی صورت میں جو حکم ہے کہ وہ ہرابر برابر ہوں اہل حدیث کے ایک گردہ کے نزدیک یہ حکم خاص انمی چھ چیزوں تک محدود ہے جو حدیث میں نہ کور ہیں باتی چیزیں اس حکم میں داخل نہیں ہیں۔

دوم یہ کہ مجھی (برعایت تواعدو قرائن) نصوص کے حقیقی معانی میں کوئی یہدا کر کے ان سے استنباط بھی جائز ہے - مثلاً اہل اجتماد کے نزدیک انبی محولہ بالاچھ چیزوں کے حکم میں باتی چیزیں اس طرح داخل ہیں کہ گیہوں وغیرہ چیزوں کالین دین ماہنے اور تولئے ہر دو طریق سے ہو تاہے اور سونے چاندی کالین دین صرف تولئے سے ہو تاہے اس حکم میں ہو تاہے اس حکم میں محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتب

داخل ہیں۔

الل حدیث میں یہ اختلاف مسلک کوئی نئ بات زمانہ مابعد میں نہیں ہوئی۔ بلکہ خود آ مخضرت بھٹے کی موجود گی ہی میں فہم کتاب کے متعلق صحابہ وہ طریق پر ہے۔ بعض اہل ظاہر جو خطاب شرع کو زاہری معنوں پر مقصودر کھتے تھے اور بعض اہل استباط جو ظاہری معنوں کو چھوڑ کر حالت خطاب کو نگاہ رکھ کر ان سے کوئی خاص مر او سیجھتے ہے۔ چنانچہ صبح بخاری شریف میں ہے کہ آنخضرت بھٹے نے یہود بن قریطہ کے عاصرے کے لئے لشکر بھیجا توا سے ہیں ہے کہ آنخضرت بھٹے نے یہود بن قریطہ کے عاصرے کے لئے لشکر بھیجا توا سے ہیں جا

لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لانصلي حتى ناتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم (بحارى حلد دوم باب مرجع النبي من الاحزاب الخ)

"نہ پڑھے تم میں سے کوئی نماز عصر مگر بنی قریطہ کی بستی میں پس بعض کو عصر کا وقت رہتے ہی میں ہوگیا تو ان میں سے بعض کمنے لگے کہ ہم نماز نہیں پڑھیں گے۔ حتی کہ ہم اس بستی میں پہنچ جائیں اور دوسر ول نے کہا کہ آنحضر سے اللہ کے کم مراواس عم سے بیہ نہیں ہے اس لئے ہم تو نمازییں پڑھ لیتے ہیں۔ پس یہ معاملہ رسول اللہ سے کی اس ذکر کیا گیا تو آپ نے دونوں فریق ہے کی کو بھی زجرو تو نیخ نہ کی۔"

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ صحابہ کرام میں سے بعض نے آنخضرت ﷺ کے خطاب کو ظاہر الفاظ پر حمل کیا۔ اور بعض نے ظاہر کے سواایک مخصوص مراد سیجھی۔ اور آنخضرت ﷺ کو خبر ہوئی تو آپ نے کی فریق کو بھی زجرو تو بیخنہ کی۔ خاتمته الحقاظ حافظ آن حجر رحمہ اللہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں۔ قال السهیلی و غیرہ فی ہذا الحدیث من الفقه انه لا یعاب علی من احذ بظاہر حدیث اوایة و علی من استنبط من النص معنی یخت مصد

"امام سهیلی وغیرہ نے کہا کہ اس حدیث سے یہ بات متنبط ہوتی ہے کہ جو مخص کسی حدیث یا آیت کے فاہری معنی لے تواسے برانہ جانیں اور اسی طرح اسے بھی برانہ کمیں جو کسی نص سے کوئی مخصوص معنی استنباط کرے -"
اور اس کے بعد فرماتے ہیں -

وحاصل ماوقع في القصة ان بعض الصحابة حملوا النهى على حقيقة قوله وبعض الاخر حملوا النهى على غير الحقيقة وانه كناية عن الحث والاستعجال والاسراع الى بنى قريظة (فتح البارى باره ١ ص٧٦ مطبوعه دهلى)

عاصل قصہ یہ ہے کہ بعض اصحاب نے نمی کو حقیقت پر سمجھااور بعض نے غیر حقیقت پر سمجھااور بعض نے غیر حقیقت پر اور کماکہ یہ کنامیہ ہے۔ بنی قریطہ کی بہتی میں بست جلدی پہنچنے کی ترغیب کا-

پیلے گروہ (الل ظاہر) میں سے یہ بزرگ ہیں امام ابوداؤد بن علی اصبهائی اور امام حافظ ابن حزم قرطبی وغیر ہما-اور دوسرے گروہ میں سے یہ ہیں امام مالک امام شافعی '' امام احمد بن حنبل 'امام بخاری 'اور امام ترندی وغیرہم رحمتہ اللہ علیہم اجمعین –

دفع دخل: - شاید سی کے ذہن میں یہ کھکے کہ جس نوع کا اختلاف تم اہل صدیث میں بتاکران میں سے ایک گروہ کو اہل اجتماد واستنباط کہتے ہو۔ اور ان کی روش یہ بتلاتے ہو کہ وہ کسی نفس میں اس کے ظاہری معنی کے سوابر عابت قواعد و قرائن کوئی مخصوص معنی مراد لینا جائز جانے ہیں۔ اور حضر ات احناف کا مسلک بھی تو ہی ہے تو پھر تم ان کو اہل رائے کیول کہتے ہو۔ اور اہل حدیث کیوں نہیں جانے ؟ نواس کا مفصل جواب تو فصل سابق سے معلوم ہو چکاہے کہ دونوں کے مسلک اجتماد میں بہت فرق ہے اس لئے اہل نظر برابر اہل حدیث اور اہل رائے کو دو جدا جداگر وہ قرار دیتے چلے ہے اس لئے اہل نظر برابر اہل حدیث اور اہل رائے کو دو جدا جداگر وہ قرار دیتے چلے والنہ حل میں محتهدین فی الفروع کے ضمن میں فرماتے ہیں۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ثم المجتهدون من اتمة الامة محصورون في صنفين لا يعدون الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأى. اصحاب الحديث وهم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داؤد بن على بن محمد الاصبهاني (انتهى بقدر الحاجة حلد ٢ ص ٤٦)

"امت کے مجتند صرف دو قتم پر ہیں۔ تیسری کوئی نہیں۔اصحاب مدیث اور اصحاب رائے اصحاب حدیث جو اہل حجاز و (مکہ مدینہ والے) ہیں اور وہ سے ہیں امام مالک ؒ کے شاگر داور امام شافعیؒ کے شاگر داور امام سفیانؒ کے شاگر داور امام احمدؒ کے شاگر داور امام داؤدؒ کے شاگر د۔

اوراس ہے او پراصحاب ظاہر کاذ کر کر کے کہتے ہیں۔

ومن اصحاب المظاهر مثل داؤد الاصبهاني وغيره (ج ٢ ص ٥٤) اوراصحاب ظاہرے مثلًا امام داؤد اصبهانی وغیره-

ای طرح علامه موصوف الل الرائے کی نسبت فرماتے ہیں-

اصحاب الرأى وهم اهل العراق اصحاب ابى حنيفة النعمان بن الثابت (ج ٢ ص ٤٦)

ا صحاب رائے اور وہ اہل عراق ہیں وہ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کے شاگر د مد

ای طرح علامہ ابن خلدون اپنی تاریخ کے مقدمہ میں صحابہ کے بعد کے زمانے کی نبیت فرماتے ہیں-

طریقتین طریقة اهل الرای والقیاس وهم اهل العراق وطریقة اهل الحدیث وهم اهل الحجاز (حلد اول ص۲۷۲ علم الفقه) ان می فقد دو طریقول پر منقسم موئی-اللرائے وقیاس کے طریقے پر اور وہ

الل عراق بیں اور الل حدیث کے طریقہ پر اور وہ الل حجاز ہیں۔"

پھر اس سے تھوڑا آ کے اصحاب ظواہر اور ان کے امام داؤد بن علی اصبانی کا ذکر ہے۔ ان عبار تول سے صاف ظاہر ہے کہ الل حدیث اور الل رائے کا مصداق ایک نہیں بلکہ دو مختلف گروہ ہیں۔الل رائے تو امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ہیں اور امام مالکہ، امام شافعی، امام احرہ، امام سفیان ثوری اور امام داؤرہ علیهم اجمعین سب کے سب اہلے دیث ہیں۔الا موخر الذکر (امام داؤد) اہل ظاہر سے ہیں اور باتی سب اہل اجتماد و استناط۔

فرقہ اهل حدیث کے باہمی اختلافات نمبر ۲:

کی اختلاف مسلک آیات صفات کے سیجھے میں ہواکہ بعض نے تو مثلاً ید عین وغیرہ کی بابت کہا کہ یہ صفات الہد کے نام ہیں جوان الفاظ سے تعبیر کی شکیں۔ کویاان کو معز لہ '' حقائق شرعیہ'' کے جانا جن کی حقیقت و کیفیت کے علم کو تو کیا سپر دخدااور تاویل سے کیا سکوت اور ان کے حقائق لغویہ یا عرفیہ کے روسے جو تشبیہ لازم آتی تھی اس سے کیاانکار -لہذالان کانام ہوااہل تفویض اس طریق میں یہ خوبی ہے کہ اس میں نہ تو معطلین کی طرح صفات سے انکار ہے اور نہ مشہبین و مجسمہ کی طرح ذات برحق کو جسمانی جاناہے بلکہ حدیث ''انت کما اثنیت علی نفسک'کا نقشہ نظر میں اور ای کااٹردل پر جمار ہتا ہے۔

اور دیگر بعض نے کہا کہ ان آیات میں جب حقیقی معنی مراد نہیں ہیں تو حسب قرائن ان سے مجازی معنی مراد ہیں ان کواہل تاویل کیا گیا۔ چنانچہ امام شوکائی (ان پر ہو رحمت رحمانی) جو متاخرین اہل حدیث میں بڑے پائے کے امام ہیں اور اہل تفویض میں سے ہیں ارشاد الفحول میں آیات صفات میں تاویل کرنے کے متعلق فرماتے ہیں۔ وقد اختلفوا فی ہذا القسم علی ثلثة مذاهب (الاول) اند لا مدخل للتاویل فیھا بل یہوی علی ظاهر هاولا یوول شنی منھا وہذا قول

المشبه (والثاني) ان لها تاويلا ولكنا نمسك عنه مع تنزيه اعتقادنا عن

التشبيه والتعطيل لقوله تعالى (وما يعلم تاويله الا الله) قال ابن برهان وهذا قول السلف (والمذهب الثالث) انها مؤولة قال ابن برهان والاول من هذا المذاهب باطل والاخران منقولان عن الصحابة ونقل هذا المذهب الثالث عن على وابن مسعود و ابن عباس وام سلمة التهى ملخصا (ارشاد الفحول مطبوعه مصر ص ٢٦٤)

اس قتم میں (آیات صفات کی تاویل میں) علاء امت کے تین ند ہب ہیں
(اول) ہے کہ ان میں تاویل کو دخل نہیں بلکہ ان کوان کے ظاہر پر جاری کیا
جاوے اور ان میں ہے کسی کی بھی تاویل نہ کی جائے اور یہ قول مشہین کا ہے
(دوسر ا) ہے کہ ان کی کوئی تاویل تو ضرور ہے لیکن ہم اس تاویل سے رک
رہتے ہیں اور اس کے ساتھ یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ اللہ تعالی تشبیہ (کسی
کی طرح ہونے) اور تعطیل (صفات سے معطل و خالی ہونے) سے پاک
ہے بدیں قول اللی "و ما یعلم تاویلہ الا لله" ابن برہان نے کماسلف کا یمی
قول ہے ۔ راور تیسر اند ہب ہیہ کہ یہ آیات قابل تاویل ہیں ابن برہان رہان خیا ساف کا یمی
(ندکور) نے کماان ندا ہب (ندکورہ بالا) میں سے پہلا ند ہب یعنی تشبیہ تو باطل ہے اور دوسر بے دنوں صحابہ ہے منقول ہیں۔ اور یہ تیسر اند ہب یعنی تنبیہ تو باطل ہے اور دوسر بے دنوں صحابہ ہے منقول ہیں۔ اور یہ تیسر اند ہب یعنی تاویل والاحضر سے علی اور ابن مسعود اور ابن عباس اور ام المو منین حضر سام

امام شوکافی کی اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ مفوضین اور مؤولین ہر دو فریق میں اس امر میں توانقاق ہے کہ آیات صفات میں ذات حق کے لئے جو الفاظ ید وغیرہ وارد ہیں ان سے ان کے لغوی معنی ہاتھ جو ایک عضو ہے اور اس کی حقیقت ہم کو معلوم ہے مر او نہیں - کیونکہ خدا تعالیٰ جسم اور جسمانیات سے پاک ہے اور اس میں بھی اتفاق ہے کہ ان الفاظ کی کوئی نہ کوئی تاویل ضرور ہے لیکن اختلاف اس امر میں ہے کہ وہ تاویل ذات حق کے سوائے کسی اور کو بھی معلوم ہے یا نہیں ؟ مفوضین کتے ہیں کہ ان کی تاویل سوائے ذات باری عزاسمہ کے دیگر کوئی نہیں جانا۔اس لئے ہم ان کی کوئی کیفیت نہ ذہن میں فرض کرتے ہیں اور نہ زبان سے کہتے ہیں بلکہ اس کاعلم خدائے تعالی کے پر دکرتے کہتے ہیں کہ یہ امور صفات باری ہیں کہما تلبق بشانه المسقدس ہیں۔ چنانچہ وہ آیت آل عمر ان میں اسم جلالت یعنی "اللہ" پر وقف کرتے ہیں۔اور مؤولین کہتے ہیں کہ ان کی تاویل را تحین فی العلم بھی جانے ہیں چنانچہ وہ الرا تحون فی العلم کو بھی بواسطہ حرف عطف استثناء میں داخل کرتے ہیں۔ بر خلاف مشہمین کے کہ وہ ان الفاظ کے ظاہری معنی بایں طور لیتے ہیں کہ مثلاً یہ سے ای قتم کا ہاتھ مراد ہے جے ہم پچانے ہیں۔ جس کا نتیجہ معاذ اللہ ہیہ کہ خدائے تعالی و تقدی ایک جسمانی چیز ہے پہلے وہ وہ اس کی جسمانی چیز ہے کہا ہیں وہ جیچے صفات و عوار ض جسمانی چانہ و سکتا ہے۔

حنبیہ ضروری: - بعض لوگ جنہوں نے اس مسئلہ کے اختلاف کو اس طریق پر جو امام شوکانی "نے ذکر کیا ہے اور ہم نے اس کی توضیح کی ہے، نہیں سمجھا-وہ اہل تفویض کو بھی مجسمہ خیال کرتے ہیں۔ شخ الاسلام امام ابن تھید کایا یہ علوم شرعیہ و محتمیہ میں مسلم کل ہے اور ان کی نصرت حق اور حمایت سنت بھی معلوم ہے- زندگی بھر مؤولین'مشہبین اور معطلین کی تروید میں قلم اٹھائے ر کھالور طریق تفویض کی تائید میں اس قدر لکھاکہ باطل بدلا کل عقلیہ وسمعیہ ٹابت کردیا کہ جہاں اہل تاویل کا آخری قدم ہے وہ اہل تفویض کا پہلازینہ ہے اور مشہبین کی نسبت واضح کر دیا کہ یہ لوگ ایمان سے بہرہ ہونے کے علاوہ عقل سے بھی کورے ہیں کہ ذات قدیم ازلی وابدی کے لئے محد ثات کی طرح جوڑ بند قرار دیتے ہیں-اور معطلین کی نبیت ظاہر کر دیا کہ وہ ذات حق کو ایک الی ذات مانتے ہیں جو کسی صفت کمال کی مالک نہیں تعالیٰ الله عما یقول الظلمون علوا کبیرا- لیکن باوجوداس کے بعض معقولیوں نے آپ کو مجممہ سے سمجھا چنانچہ "سلم العلوم" کے حواشی میں لفظ لا پحدیر مولوی عبد الحلیم سے نقل کیا بفي شرح الزلفي اي لا يكون محصور ابالحدود كالمكان والشكل وهذا اشار الى رد قول ابن تيميه من المحسمة حيث قال ان الله متمكن على العرش وهو مكانه انتهى (حاشيه سلم نمبر ٣ صفحه ٣ مطبوعه مطبع محمدى واقع لا مور)

محشی مرحوم نے حفرت شیخ الاسلام کی طرف جو عبارت منسوب کی ہے اس کا حوالہ ذکر نہیں کیا کہ یہ عبارت ان کی کس کتاب میں ہے؟ کیونکہ امام ممدوح کثیر التصانیف ہیں اور ہم کو باوجود اس کے کہ ان کی بہت می تصانیف زیر نظر رہتی ہیں یہ عبارت کہیں نہیں ملی - بلکہ اس کے خلاف آپ کی بہت می عبارت کہیں نہیں ملی - بلکہ اس کے خلاف آپ کی بہت می تصریحات یا ہم معنی عبارت کہیں نہیں ملی - بلکہ اس کے خلاف آپ کی بہت می تصریحات ہا ہم کو جمہہ میں جو ہم انشاء اللہ ایکھی خلا ہے - اگر شیخ الاسلام ممدوح کی تصریحات کا علم نہ جو مجمہ میں سے قرار دیاسویہ بھی خطا ہے - اگر شیخ الاسلام ممدوح کی تصریحات کا علم نہ بھی ہوتا کہ ان کی زندگی کن مباحث میں گذری تو آپ کو مجمہ میں شارنہ کیا جاتا - والله بعضوا عن المحشی و عنا و عن سائر المسلمین ولنعم ماقبل لکل حواد کبوة ولکل عالم هفوة۔

چنانچہ ہم شخ الاسلام کامسلک ان کے ایک خط سے جوانہوں نے امام سمس الدین رحمہ الله کو مدینہ طیبہ میں تکھاتھا۔ ذکر کرتے ہیں جس سے ظاہر ہو جائے گاکہ تاویل و تفویض اور تثبیہ و تعطیل الگ الگ مسلک ہیں۔ پہلے دونوں سلف امت سے منقول ہیں جیسا کہ امام شوکانی آ کے حوالہ سے گذر چکااور پچھلے دونوں مردود ہیں اور یہ بھی واضح ہو جائے گاکہ شخ الاسلام مرحوم اہل تفویض میں سے تنے نہ کہ اہل تجسیم میں سے حاشاشانه عن ذلك

پہلی عبارت یہ ہے :

فالقائل ان زعم انه ليس له يدمن جنس ايدى المخلوقين وان يده ليست جارحة فهذا حق (حط شيخ الاسلام مشموله رساله احتماع الحيوش للشيخ ابن القيم رحمه الله ص ١٤٠)

پس قائل آگر بیرخیال کرے کہ خداتعالیٰ کا ہاتھ مخلوق کے ہاتھ کی طرح نہیں اور نیزید کہ دہ ایک جسمانی عضو نہیں ہے تو یہ بات باکل درست و بجاہے۔ دوسری عبارت بیہے: من قال أن الظاهر غير مراد بمعنى أن صفات المخلوقين غير موادة قلنا له اصبت في المعنى (خط مذكور ١٣٨)

جو مخض یہ کیے کہ ان الفاظ ہے ظاہری معنی مراد نہیں ہیں یعنی یہ کہ ان سے مخلو قات کی صفات مراد نہیں ہیں تو ہم کہیں گے اے قائل تونے در سبت کها-

هذه الاحاديث تمر كما جاء ت ويومن بها ويصدق وتصان عن تاویل یفضی الی تعطیل و تکیف الی تمثیل (خط مذکور ص۱۳۸) یه احادیث (جو صفات باری تعالیٰ میں دار دہیں)ان کا اجراء اس طرح ہو نا چاہئے جس طرح کہ وہ وار دہو نیں اور ان پر ایمان رکھنا چاہئے – اور ان کی تصدیق کرنی جاہئے اور ان کو الیں تاویل ہے جو تعطیل تک پہنچائے اور ایس کیفیت بیان کرنے سے جو تشبیہ تک لے جائے بیانا چاہئے۔ اوراس سے بھی زیادہ صفائی ہے آپ منهاج السنة میں رد شیعہ کے ضمن میں

فرماتے ہیں۔

فان التشبيه والتجسيم المخالف للعقل والنقل يعرف في احد من طوائف الامة اكثر منه في طوائف الشيعة (جلد اول ص ١٧٢) کیونکہ تشبیہ و تجسیم جو عقل و نقل ہر دو کے مخالف ہے امت کے کسی طا کفہ میں طوا نف شیعہ ہے زیادہ معلوم نہیں ہے۔

ای طرح منهاج السنة میں کثرت ہے ایسے حوالے مل سکتے ہیں جن میں بالتصر یح تشبیہ و تنجیم کاابطال ہے جن کے ذکر ہے خوف طوالت مانع ہے-

ان عبار تول سے صاف طاہر ہے کہ حضرت شیخ الاسلام تجسیم و تشبیہ کے ہر گز قائل نہیں تھے ہاں وہ اہل تاویل کی باطل تاویل پر بھی کان نہیں دھرتے تھے پس جو صخص تجسیم کوان کی طرف منسوب کرتا ہوہ ان کے مسلک سے ناوا قف ہے یا تجسیم و تفویض میں فرق نہیں جانتا- حالا تکہ ان دونوں میں زمین و آسان کا فرق ہے کہ تفویض توہے درجہ اقرار بعدم الا درائ کا اور حق ہے - اور تشبیہ و تجسیم درجہ ہے قول بالعلم کا اور باطل ہے فافھم و لا تکن من القاصرين۔

کشف حقیقت: اصل بات یول معلوم ہوتی ہے کہ ان بزرگان نے جنہوں نے حضرت شخ الاسلام کو تجسیم و تمثیل کا قائل سمجھاہے کی معتزلی یا جمہی کی کسی تحریم میں دیکھ لیا ہو گا کہ وہ حضرت شخ الاسلام کو مجسم قرار دیتے ہیں کیونکہ حضرت شخ مثبت صفات کو مجسمہ صفات تھے جیسا کہ ان تصریحات سے ظاہر ہے اور معتزلہ 'وجمیہ مثبتین صفات کو مجسمہ کستے ہیں۔ تو ان بزرگوں نے بھی سمجھ لیا ہوگا کہ حضرت شخ بچ مجسم ہیں۔ اور پھر کسیں ان کی کوئی مجمل عبارت بھی مل گئی تو اس نے خیال سابق کو اور پختہ کر دیا۔ چنانچہ اس امرکی بابت حضرت شخ خود فرماتے ہیں۔

والجهمية والمعتزلة يقولون من اثبت لله الصفات وقال ان الله يرى فى الاخرة والقران كلام الله ليس بمخلوق فانه مجسم مشبه (منهاج حلداول ص١٧٣)

جمیہ اور معتزلہ (جو مکرین صفات ہیں) کتے ہیں کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی صفات کو مانتا ہے اور کتا ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا اور قران کلام اللہ مخلوق نہیں ہے پس وہ شخص مجسم اور مشبہ ہے۔

رجوع بمطلب: غرض ہے کہ آیات صفات کے متعلق تین نداہب ہیں اول ہے

کہ جو نصوص وارد ہیں ان کے حقیقی اور لغوی معنی مراد ہیں اور ان میں ہے کسی صورت

میں بھی تاویل کی گنجائش نہیں اور یہ ند ہب مشہین کا ہے - جو خدا تعالی کو بھی ایک جسم
تصور کرتے ہیں اور اس کے ہاتھ پاؤل آنگھ انگلیاں وغیر ہاعضاء تجویز کرتے ہیں کیونکہ
نصوص میں ان کے لئے الفاظ وارد ہیں اور یہ باطل ہے اور اہل حدیث اس سے بری ہیں
جیسا کہ اور گذر چکا-

دوسرا نہ ہب تاویل ہے۔اور اس کا بیان یوں ہے کہ جب ظاہر الفاظ کی رو ہے محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ذات برحق کی مخلوق ہے مشابہت لازم آتی ہے اور مشابہت باطل ہے توان الفاظ ہے ان کے نغوی معنی نہیں بلکہ ان کے مناسب کوئی دیگر معانی مراد ہیں اور ان الفاظ کا استعال ان معانی میں مجازی طور پر کیا گیاہے اور مجاز کا استعال فصیح زبان میں ضرور ہوتا ہے اور قر آن وحدیث میں علاوہ آیات صفات کے دیگر مواقع میں بھی بکثرت ہے جس ہے اور قر آن وحدیث میں علاوہ آیات صفات کے دیگر مواقع میں بھی بکثرت ہے جس ہے اہل تفویض کو بھی انکار نہیں -جس کی تفصیل کا بیہ مقام نہیں۔

تیسراند بہ تفویض ہے۔اس کی شرح یوں ہے کہ یہ تودرست ہے کہ جوالفاظ
نعوت (صفات) باری تعالیٰ میں وارد ہوئے ہیں ان کے ان سے ظاہری و حقیقی معانی
مراد نہیں ہیں یعنی وہ معانی جو لغت کی روسے حقیقہ 'بمارے ذبن میں اور مشاہدے میں
آتے ہیں مراد نہیں ہیں بلکہ وہ ذات برحق کی صفات ہیں جن کی کیفیت و حقیقت
ہمارے ذبن میں نہیں آسکتی جیسے کہ ہماس کی ذات کا تصور حقیقی نہیں کر سکتے۔ ہاں ہم
ہر جگہ ان الفاظ کی تاویلی مر او بھی مقرر نہیں کر سکتے۔ لہذا ہم ان کی حقیقت کا علم اللہ
تعالیٰ کے سیرد کرتے ہیں۔اول اس وجہ سے کہ ہمارے پاس کوئی قطعی سند عقلی یا نقل
نہیں ہے جو ہم کو تاویل پر مضطر کرے۔وہ ماس وجہ سے کہ تفویض میں سلامتی ہے
اور تاویل میں ذمہ داری۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جو تاویل ہم کریں وہ خداکی مراد کے
خلاف ہو پس ترجیح تفویض کو ہے نہ کہ تاویل کو۔

سوم اس وجہ سے کہ اگر ہر جگہ لازمی طور پر تاویل کریں اور صفات ذات صفات فعل میں امتیاز نہ کریں تو ذات برحق کا صفات ہے معطل ہونالازم آئے گا جیسا کہ جہمیہ کانہ ہبہے اور وہ باطل ہے۔ میں Waywe Kitaho Sunnat.com

تنبیہ: بعض لوگوں کا خیال اب بھی ہے اور پہلے بھی رہاہے کہ اہل حدیث مطاقاً
تاویل کے قائل نہیں ہیں۔ لیکن ان کی بیر رائے مسئلہ صفات کو تفصیلانہ سیحضے اور ائمہ
اہل حدیث کی تصریحات و تشریحات کو نہ جاننے کے سبب ہے۔ بلکہ صفات فعل میں
جہال کوئی قطعی دلیل عقلی یا نقلی تاویل پر مجبور کرے وہاں اہل حدیث بھی تاویل
کرتے ہیں اور صفات ذات میں جہاں انکار صفات لازم آتا ہو اور کوئی دلیل قطعی صاف

بھی نہ ہو تاویل نہیں کرتے بلکہ ان کو صفات ذات جانتے ہیں جن کاوجود ذات برحق کے لئے ضروری ہے۔ اور ان کی حقیقت کا انکشاف سپر دِ اللی کرتے ہیں اور کہتے ہیں انت کما اثنیت علی نفسك

> اے برادر بے نمایت در حمیست ہرچہ بروے میری بروے مانیست

چنانچہ شیخ ابن ہمیہ سے پیشتر انہی کی روش کے ایک امام صدیث عافظ ابن حزم قرطبی جو ایک المام صدیث عافظ ابن حزم قرطبی جو ایک ہے میں فوت ہوئے اپنی مشہور تصنیف کتاب الفصل میں معتزلہ لوگ اس امر پر قول کے جواب میں کہ اللہ تعالی ہر مکان میں ہے فرماتے ہیں معتزلہ لوگ اس امر پر آیت مایہ کو ن من نحوی ثلاثة الاهو رابعهم (مجادلہ پ ۲۸) وغیرہ سے استدلال کرتے ہیں سواس کا جواب ہے کہ

(قال ابو محمد) قول الله تعالى يجب حمله على ظاهره مالم يمنع من حمله نص اخراد اجماع او ضرورة حس (حلد ٢ ص ١٢١) الله تعالى كے قول كو ظاہر پر حمل كرناواجب ہے جب تك كه اس كو ظاہر پر حمل كرنے سے دوسرى نص يا جماع ياضرورة حس منع نه كرے-اس كے بعد إن سب آيات كا ايك بى جواب ديا ہے كه ان سے تد بير واحاط مراد ہے-

ظاہر ہے کہ یہ تاویل ہے حالا تکہ حافظ ابن حزم خود ظاہری ہیں اور مفوضین کے امام ہیں لیکن یمال "تاویل" کی ہے اور وجہ اس کی یہ بیان کی کہ عقلا اور حسامعلوم ہے کہ جو شے کسی مکان میں ہوتی ہے وہ اس مکان کو پر کرنے والی ہوتی ہے اور اس شکل کی ہوتی ہے اور اس احکام اجسام میں سے ہے جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے - (لہذااس کو ظاہر پر حمل کرنا ورست نہیں) اس کے بعد استواء کی نسبت کہا ہے کہ نہ تو اس سے مراداستقر ارہے (جو اس کے حقیقی معنی کو لازم ہے) اور نہ استیلاء (جو تاویل ہے) بلکہ مراداستقر ارہے (جو اس کے حقیقی معنی کو لازم ہے) اور نہ استیلاء (جو تاویل ہے) بلکہ یعنی انہ فعل فعلہ فی العوش و ہو انتہاء خلقہ الیہ فلیس بعد

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

العرش شئي

اس سے مرادانتائے خلق ہے کہ عرش کے بعد کوئی شے نہیں ہے-ای طرح بیمین' وجہ' قدم'اصا بع'نزول وغیر ھاامور کے متعلق مفصل ذکر کیا ہے جو تاویل سے خالی نہیں (ص ۲۲ا ہے ص ۵۳ انتک جلد ٹانی)

اس طرح امام بیہی جو چو تھی اور یا نچویں صدی ہجری کے ایک عالی یایہ امام حدیث ہیں انہوں نے سفات الہیہ کے متعلق ایک ٹھاش کتاب ''کتاب الاساء والصفات '' لکھی ہے۔اس میں مسلک تاویل کی ضرورت وصورت کی نسبت امام خطافیؒ ہے جوچو تھی صدی ہجری میں ایک زبر دست محدث گذرے ہیں نقل کرتے ہیں۔ --- قال ابو سليمان و نحن احرى بان لا نتقدم فيما تاخر منه من هو اكثر علما واقدم زمانا ومنا ولكن الزمان الذي نحن فيه قد جعل اهله حزبین منکر لما یری من نوع هذه الاحادیث رأسا ومكذب به اصلا و في ذلك تكذيب العلماء الذين رووا هذه الاحاديث وهم المة الدين ونقلة السنن والواسطة بيننا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم والطائفة الاخرى مسلمة للرواية فبها ذاهبة في تحقيق الظاهر منها مذهبا يكاد يفضي بهم الى القول بالتشبيه ونحن فرغب عن الامرين معا ولا نرضي بواحد منهما مذهبا فيحق علينا ان نطلب لما يرد من هذا الاحاديث اذا صحت من طريق النقل والسند تاويلا يخرج عن معانى اصول الدين و مذهب العلماء ولا تبطل الرواية فيها اصلا اذا كانت طريقها مرضيه ونقلتها عدو لا ص 204)

ام ابوسلیمان خطابی کہتے ہیں کہ جبوہ (بزرگ)جو ہم سے علم میں زیادہ اور زمانہ اور عمر میں بیٹھے ہے میں مناسب زمانہ اور عمر بیش ہم ہیں اس کے سے کہ ہم بھی اس میں آگے نہ بوھیں لیکن جس زمانے میں ہم ہیں اس کے

لوگ دوگردہ ہیں ایک تودہ ہیں جواس قسم کی احادیث سے بالکل مشر اور ان

کے مکذب ہیں اور اس میں ان علماء کی تکذیب ہے جنہوں نے احادیث کو روایت کیا حالا نکہ وہ المان دین اور ناقلین سنت ہیں اور آنخضرت ﷺ اور ہمارے درمیان واسطہ ہیں دوسراگروہ وہ ہے جو ان روایات کو اسلیم تو کرتا ہے۔ لیکن ان کے ظاہر معانی کے اثبات میں ایس روش چلتا ہے جو قول بالتشبیہ کے قریب پنچاد ہی ہے۔ اور ان ہر دوا مور (انکارو تشبیہ) ہے ایک ساتھ بیزار ہیں اور ان میں سے کس سے بھی فدہب بنانے کی روسے ہم راضی نہیں ہیں۔ پس ہم پر واجب ہے کہ ان احادیث میں جو نقل وسندگی رو سے ہم راضی نہیں ہیں۔ پس ہم پر واجب ہے کہ ان احادیث میں جو نقل وسندگی رو سے محانی کو روضی نہیں ہیں۔ پس ہم پر واجب ہے کہ ان احادیث میں جو اصول دین کے معانی کو اور خور وایت اس بارے میں اور ندا ہب علماء (سلف) کو ملح ظار کھ کرکی جائے اور جو روایت اس بارے میں وار دہوئی ہو جب اس کا طریق (روایت) پندیدہ (مقبول) ہو اور اس کے وار دہوئی ہو جب اس کا طریق (روایت) پندیدہ (مقبول) ہو اور اس کے نقل کرنے والے (راوی) عادل (و متقی) ہوں تو اس (تادیل) سے وہ (روایت) باطل نہ ہو جاتی ہو۔

ان ہر دوائم اہل حدیث کی تصریحات سے صاف ثابت ہو گیا کہ اہل حدیث کو تاویل سے بہر صورت انکار نہیں۔ بلکہ وہ صرف ان باطل تاویلوں سے انکار کرتے ہیں۔ جن میں اصول دین نصوص شرعیہ اور محاورات زبان عرب ملحوظ نہ ہوں اور ادھر ادھر کے زئل قافئے ملاکر کردی جائمیں۔ جس طرح گمراہ فرقے پہلے بھی کرتے رہے ہیں۔ اور اب بھی کرتے رہے ہیں۔ اور اب بھی کرتے ہیں فافھہ۔

حفزت حجتہ الهند اس مسئلہ کو ایک خاص تفصیل سے لکھتے ہیں۔ جس کا خلاصہ و حاصل حسب ذیل ہے۔

مسائل شرعیہ جن کے سبب امت کے کئی فریق ہو گئے دو قتم پر ہیں-ایک وہ جو قرآن و حدیث منطوقاً و تصریحاً نہ کور ہیں اور صحابہ و تابعین ان کو اسی طرح مانتے رہے-جب وہ زمانہ آیا جس میں ہر شخص کو اپنی اپنی رائے پسند

آنے لگی تواکب گروہ نے ظاہر کتاب و سنت کو (اس طرح) کپڑے رکھااور اصول عقلیہ کی موافقت یا مخالفت کی برواہ نہ کی اور کہیں معقولات میں بولے بھی توصر ف خصم کے الزام دینے اور زیاد ہ اطمینان کے لئے (بولے) نہ کہ استفادہ عقائد کے لئے-سویہ لوگ تواہل سنت ہیں اور دوسرے گروہ نے ان مو قعوں میں جماں ان کے خیال میں اصول عقلیہ کی مخالفت نظر آئی۔ (ان الفاظ قرآن و حدیث کو) ان کے ظاہر معانی ہے ہٹا کر ان کی تاویل کر دی - پس انہوں نے (ان علوم عقلیہ کی روہے) تحقیق امر اور بیان حقیقت کے لئے گفتگو کی-اور دوسر ی قتم مسائل کی وہ ہے جونہ تو کتاب اللہ میں منطوق ہے اور نہ ان کے متعلق کو ئی حدیث مشہور ہی ہے۔اور نہ صحابہؓ نے ان میں (تف**ضیلی**) کلام کیا- سووہ اپنی اس حالت پر پڑے رہے حتی کہ متاخرین ابل علم نے ان میں کلام کیا-اور کئی ایک وجوہ سے (جو اصل کتاب حجته الله میں مذکور ہیں)ان میں اختلاف ہوا۔ مثلاً آیات صفات که ان میں اجمالی طور پر اصولاً تو سب متفق میں نیکن ان کی تفصیل و تفسیر میں مختلف ہیں-ایک گروہ تو کہتاہے کہ ان سے ان کے مناسب (تاویلی) معانی مراد ہیں اور دوسر ہے کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ ان ہے مراد (اللی) کیاہے؟ پس اس قشم (ثانی) میں ایک کوتر جمح ویتااور یہ کہتا کہ ان میں ہے فلال سنت کے مطابق ہے (اور فلال نہیں ہے) صحیح نہیں جانتا- کیونکہ اگر تو خالص سنت طلب کرے توہ توان مسائل میں بالکل خوض نہ کرنا ہے جیسا کہ سلف (صالحین) نے ان میں خوض نہیں کیا-انتی متر جمأو مخلصاً (حجتہ اللّٰہ مصری حلد اول ص ۹٬۰۱)

حفزت شاہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ کی عبارت کا محصول ہیہ ہے کہ مسائل اعتقادید دوقتم پر ہیں-

اول : وہ جن کی کیفیت قرآن یا حدیث میں بالتصری وارد ہے مثلاً عذاب قبر

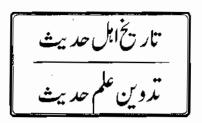
وغيره-

دوم: جن کی کیفیت مصرح نہیں ہے۔ مثلاً استواء علی العرش - ان مسائل پر
کلام کرنے والے علماء بھی دو طرح کے ہیں۔ ایک مفوضین - دوسرے مؤولین مفوضین تو ہر قتم میں تفویض کرتے ہیں اور مؤولیں ہر قتم میں تاویل - حضرت شاہ
رحمتہ اللہ علیہ پہلی قتم مسائل میں تاویل جائز نہیں جانتے اور دوسری قتم میں جرح
نہیں جانتے - فافیہ ولا تکن من القاصرین

وانا العبد المفتقر الى الله الكريم

محدا براہیم میر السیالکو ٹی

حصه ووم



احادیث کی حفاظت خود آنخضرت علی بلکه خود الله تعالی کو منظور تھی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العلى الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم و والصلوة والسلام على حبيبه المبعوث الى العرب و العجم و على اله و اصحابه و خلص احبابه سادة خير الامم. المبلغين عنه ما سمعوا من اقواله و شهدوا من احواله ببذل الجهد و صرف الهم اما بعد.

اس عنوان کی تفصیل سے پیشتر چندامور لطور تمہید بیان کرنے ضروری ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے اپناپاک کلام قرآن شریف آسان سے بارش کی طرح نہیں برسایا۔

اور نہ اسے بحل کی مہیب آواز سے بندوں تک بہنچایا بلکہ اپنے رسول پاک (صلوات اللہ علیہ وسلامہ) کے مبارک نمنہ میں ڈالا-جوان کا ہم جنس تھا جن کی طرف وہ پیغام آیا۔

اور آپ کی ذات گرامی میں علمی اور عملی ہر دو طرح کے کمالات بوجہ اتم پیدا کئے کہ آپ قولی تعلیم کے ساتھ ان کے لئے عملی نمونہ بھی قائم کریں۔ تاکہ جولوگ آپ کے حلقہ صحبت میں داخل ہوں وہ آپ سے انس بکڑ کر اور قلبی ارادت و عقیدت پیدا کر

کے حسب استعداد آپ کے فیض صحبت سے اکتباب فضائل یعنی تزکیہ نفس اور تندیب اخلاق کا بسرہ حاصل کریں۔ چنانچہ آپ اپنی بعثت کا ایک مقصدیہ فرماتے ہیں انما بعثت لائمہ صالح الاحلاق اور حق تعالی نے آپ کی شان میں فرمایا و انك لعلی حلق عظیم (ن ب ٢٩) نیز فرمایا

لقد من الله على المومنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلوا عليهم ايته و يزكيهم و يعلمهم الكتب والحكمة و ان كانوا من قبل لفي ضلال مبين (العمران ب٤)

"الله تعالى فے مسلمانوں پر (بڑائی) فضل كياكہ ان ميں انہيں ميں كاايك رسول برپاكياجوان پر اس كى كتاب پڑھتااور ان كوپاك كر تااور ان كو كتاب (اللى) اور حكمت (طريق عمل) سكھاتا ہے اور بے شك يہ لوگ اس سے پيشتر صریح ممراہی ميں (پڑے ہوئے) ہے۔"

یہ آنخضرت کے عملی نمونہ ہی کااثر تھا کہ عرب کے امتی اور علوم سے بے خبر بدو یوں میں ایسی روح پینک گئی کہ انہوں نے حیرت انگیز قلیل مدت میں کسری وقیصر کے تخت الٹ دئے - اسی روح پرور سیرت کی حقیقت سمجھانے کے لئے اور اسے نمونہ عمل بنانے کے لئے آنخضرت بیج عام طور پر خطبات میں عام لوگوں کے مجمع میں با آواز بلند فرمایا کرتے تھے -

ان خير الحديث كتاب الله و خير الهدى هدى محمد (صحيح مسلم ابواب الجمعه)

" بهترین کلام خدا کی کتاب (قر آن مجید) ہے (جس میں لفظی تعلیم ہے) اور بهترین سیرت محد کی سیرت ہے (جو عملی تعلیم ہے)۔"

(۲) قر آن شریف میں علاوہ اتبائ واطاعت رسول کی تائیدی آیات کے کئی جگہ آنخضرت کا نمونہ عمل اختیار کرنے کی تاکیدو ترغیب ہے۔(() چنانچہ جب جنگ احد کی ہزیمت سے کھیانے ہو کرتمام قبائل عرب نے متفقہ طاقت سے کئی ہزار جمعیت ے مدینہ طبیبہ پر آخری اور فیصلہ کن حملہ کیااور مسلمان دہشت زدہ ہو گئے لیکن رسول الله عَلِينَة بريجه تهمى الرنه تها تواس يرخداو ند تعالى نے فرمايا

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (احزاب ب٢١)

"(مسلمانو!) تمهارے لئےرسولُ الله بین قابل اقتداا چھانمونه عمل تھا-"

(ب) اورای حقیقت کو ملحوظ رکھتے ہوئے آپ کے سفر تبوک کے ذکر میں جو شدت

گرمامیں دور دراز مسافت کا سفر تھااور کئی ایک لوگوں کے دل اس موقع پر چھوٹ گئے

ہے۔حق تعالیٰ نے فرمایا:

لكن الرسول والذين أمنوا معه جاهدو باموالهم وانفسهم(توبه پ ١٠)

"لکن رسول الله اور آپ کے ساتھ کے مومن اینے مالوں اور اپن جانوں

سمیت شریک جنگ ہوئے۔''

(ج) صراط متنقیم جس کی تحصیل کے لئے اعمال صالحہ اور اخلاق فاصلہ کی ساری تگ و

دوہے اور ہر نمازی ہر رکعت نماز میں اسے طلب کر تاہے اس کی نسبت بھی تو نہی فرمایا

کہ وہ صراط الذین انعمت علیہ م یعنی وہ صراط متنقیم ان لوگوں کا طریق عمل ہے جن

پر خدا کا انعام ہوا اور انعام والوں کے صدر تشین حضرات انبیاء علیهم السلام ہی ہیں۔ چنانچه فرمايافاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين الاية (النساء

ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالی چاہتا ہے کہ لوگ میرے رسول کا

نمونہ عمل اختیار کریں اور رسول اللہ ﷺ بھی علی الاعلان فرماتے ہیں کہ میرا طریق

عمل بهترین طریق عمل ہے- تو کیا کوئی عقلند کہہ سکتا ہے کہ جو امر آبیا خوب اور

پندیده اور موجب سعاوت ہر دو جہان ہواہے حکیم و دانااور قدیر و توانا خدااور اس کا

حكمت آموزاور مصلحت اندليش رسول ضائع جانے دے گا؟ ہر گز نہيں ہر گز نہيں -

آمدم برسر مطلب بس آنخضرت ﷺ نے اپنی سنت و سیرت کی حفاظت دو

طرح ہے کی ہے۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اول: یوں کہ آپ نے اپنے طریق عمل پر چلنے کی تاکیدیں کیں اور موکد تاکیدوں کے ہوئے ہوئیں سکتا کہ صحابہ جیسی فرمانبر دار اور جال نار جماعت آپ کے حکمت آموزا قوال اور بانظام افعال کوضائع جانے دے چنانچہ کتب حدیث میں "اعتصام بالسنة" کا باب خصوصیت سے باندھا گیا ہے - چنانچہ مشکوۃ شریف کے اسی باب سے بعض احادیث نقل کی حاتی ہیں -

لل اس تقدیم و تاخیر سے مراویہ ہے کہ بعض وقت انسان پر دویازیادہ کام بیک وقت آپڑتے ہیں۔ ہر چند کہ وہ سب جائز ہوتے ہیں لیکن عملی صورت میں ایک کام کو پہلے کیا جاتا ہے اور دوسرے کو پیچھے یہ عملی تر تیب بھی مناسب وقت و مصلحت پڑتی ہے اور بھی نہیں پڑتی کیو نکہ دما فی تدبیروں میں خطاب وصواب ہر دوامر ممکن ہوتے ہیں ہر چند کہ یہ اجتنادی امر ہے لیکن خطاسے انسان کی طبیعت پر بوجہ ضرور پڑتا ہے۔ انبیا علیم السلام عما گناہ نہیں کرتے۔ وہ معصوم ہوتے ہیں سواسی بوجھ کو ہلکا کرنے ہوجہ خرار پڑتا ہے۔ انبیا علیم السلام عما گناہ نہیں کرتے۔ وہ معصوم ہوتے ہیں سواسی بوجھ کو ہلکا کرنے ہوجہ خرات خواتے گئاہ ہم السلام عما گناہ نہیں کرتے۔ وہ معصوم ہوتے ہیں سواسی بوجھ کو ہلکا کرنے ہوجہ کو خرات ہو جاتی ہو جاتی ہوجہ کو ہلکا کرنے ہوجہ کو ہر اللہ میں اللہ ماتفد میں ذفیات و ماتا ہر (فتی ہو تا خیر ہوجاتی ہے۔ اور سورہ فتح جس کی ندکورہ بالا آیت ہے سیاسی امور کے متعلق صلح حدیبیے کے موقع پر نازل ہوئی اور اسی معنی میں آخذہ میں دخضرت دعا کیا کرتے تھے۔ اللہم اغفرلی ما قدمت و ما احرت (حصن حصین)

روزه رکھتا بھی ہوں اور نوڑ تا بھی ہوں اور (رات کو) نماز بھی پڑھتا ہوں اور سو تا بھی ہوں-اور میری بیویاں بھی ہیں- پس جو کوئی میری سنت سے روگر دانی کرے گاوہ مجھے ے نہیں ہے (اس حدیث کوامام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا-مشکوۃ صفحہ 19) (۲) ای طرح حضرت عائشةٌ صدیقه سے مروی ہے که آنخضرت ﷺ نے ایک کام کیااور اس کے (کرنے بانہ کرنے کے) بارے میں (لوگوں کو)ا ختیار دیا۔ بعض لوگوں نے (اس عمل کو بلکا جان کر)اس سے یر ہیز کرنا جاہا یہ بات آنخضرت کو معلوم ہو کی تو آپ نے خطبہ دیااوراللہ تعالیٰ کی حمدیمان کی - پھر فرمایاوہ کیسے لوگ ہیں ؟ جواس امر ہے ہر ہیز کرنا جاہتے ہیں جے میں کرتا ہوں-اللہ کی قتم مجھے ان سب ہے اللہ کی شناخت زیادہ ہے اور مجھے اس کاڈر بھی ان سب سے زیادہ ہے (متفق علیہ مشکوۃ صفحہ 19) (r) ای طرح حفرت ابو معید خدری سے مردی ہے کہ آنحضرت سے نے نے (جماعت صحابہؓ ہے فرمایا کہ دیگر لوگ تمہارے تالع ہیں اور (میرے پیچھے) کئی لوگ زمین کے کناروں ہے تمہارے پاس آ کر دین کی سمجھ حاصل کریں گے۔ پس تم میری (تا کید)ان ہے نیک سلوک کرنے کے متعلق قبول کرو(رواہ التریذی مشکلوۃ صفحہ ۲۶ ئاپالعلم)

(%) ای طُرح ابراہیم بن عبدالرحمٰن عذری نے مرسلًا روایت کیاہے کہ آنخضرتؑ نے فرمایا یہ حمل ہذا العلم من کل حلف عدوله (الحدیث) (یعنی ہر زمانہ کے) پیچھے آنے والے عادل لوگ اس علم (دین) کو حاصل کرتے رہیں گے۔

ان احادیث سے صاف ثابت ہے کہ آنخضرت کواپنی سنت کی حفاظت خاص طور پر ملحوظ تھی- کیونکہ سنت پر عمل اور آئندہ آنے والے لوگوں کو اس کی تعلیم بغیر حفاظت کے نہیں ہو سکتی-

دوسراطریق: یه که آنخضرت جب کوئی مسئله فرماتے تواسے تین دفعہ دہراکر فرماتے - چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ ہے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کوئی (دینی) بات فرماتے تواسے تین دفعہ دہرائے ٔ حتی کہ اسے (اچھی طرح) سمجھ لیا

جاتا-(كتاب العلم)

حکمت : حضور علیہ الصلوۃ والسلام کی یہ عادت مبارک اس لئے تھی کہ حاضرین میں سے ہر طبقہ اور ہر استعداد کا شخص اسے اچھی طرح سمجھ کریاد رکھ سکے چنانچہ بخاریؓ نے اس باب کا عنوان اس طرح باندھا ہاب من اعاد الحدیث ٹلٹا لیفہم عدہ پھر اس کی تائید اور شوت میں وہ احادیث بیان کی ہیں جن میں کسی امر کو تین دفعہ پکار کر فرمانے کا ذکر ہے ۔ آنخضرت بیان کی ہیں جن میں کسی امر کو تین دفعہ پکار کر فرمانے کا ذکر ہے ۔ آنخضرت بیان کی ہیں جن میں آپ نے حاضرین سے اپنی تبلیغ فوس کے مجمع عام میں ایک بلیغ خطبہ فرمایا۔ اس میں آپ نے حاضرین سے فرمایا لیبلغ الشاھد دین کا اقرار لیا اور اس پر خدا تعالیٰ کو گواہ رکھا اور حاضرین سے فرمایا لیبلغ الشاھد دین کا قرار لیا اور اس پر خدا تعالیٰ کو گواہ رکھا اور حاضرین سے فرمایا لیبلغ الشاھد بین تاکیدا ہے تعلیم کردہ علم کی حفاظت واجراء کے لئے تھی۔یاکس لئے ؟

صحیح بخاری کی ای روایت میں امام محمد بن سیرین تابعی (جواس حدیث کے راویوں میں سے ہیں) کا قول ہے کہ انہوں نے کہا رسول اللہ عظی نے کے فرمایا ایساواقع ہو بھی گیا۔ یعنی صحابہ نے آنحضرت سے سیکھا ہوا علم دین تابعیوں کو پہنچا دیا۔ امام محمد بن سیرین جلیل القدر تابعی ہیں۔ حدیث کو لکھنے کی بجائے حفظایاد کرتے تھے۔ والھ میں بھر میں فوت ہوئے۔ زمدوورع اور علم حدیث و فقہ میں یکنائے زمانہ تھے۔

صحیح بخاری کے اس باب یعنی لیلغ الشاهد الغائب کے ذیل میں علامہ عینی نے ابود اور سے حدیث نقل کی ہے کہ آنخضرت نے فرمایا تسمعون و یسمع منکم و بسمع من یسمع منکم (جلد اول صفحہ ۲۵۳۷) یعنی تم مجھ سے سنتے ہو اور تم سے دوسرے لوگ سنیں گے اور جو تم سے سنیں گے ان سے دوسرے لوگ سنیں گے ۔ یعنی اصادیث نبویہ کی روایت کا سلسلہ زمانہ بزمانہ جاری رہے گا۔

سب کے بعد آنخصرت کی دودعائیں بھی ہر وقت یاد رکھیں جو خاص ان لوگوں کے لئے ہیں جو آپ کی احادیث کو آپ کی زبان مبارک ہے من کریاد رکھیں اور پھر جو ل کی تول لوگوں کو پہنچائیں اوران کو آپ کی سنت سکھائیں۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(() بارونق رکھے اللہ تعالیٰ چرہ اس بندے کا جس نے میری بات سیٰ پس اسے حفظ کر لیا اور یاد رکھا پھر اسے ادا کیا (الحدیث رواہ التر ندی وابود اوّد دوغیر ھامشکوٰۃ کتاب العلم صفحہ ۲۷) امام سفیانؓ کہتے ہیں کہ ہر محدث کے چرہ پر (اس دعاکی برکت ہے) رونق ہوتی ہے چاہے وہ بوڑھا ہو جائے۔

(ب) اے اللہ! میرے خلفاء پرجو پیچھے آئیں گے رحم کر جوروایت کریں گے - میری احادیث اور میری سنت اور تعلیم دیں گے الن کی لوگوں کو (جامع صبغہ للسیوطی)

احادیث کی حفاظت خو دالله تعالی کو منظور تھی

قرآن شریف ہے پہلی آسانی کتابوں میں تغیر و تبدل تصحف و تحریف ہر طرح کے انسانی تصر فات ہوتے رہے اوروہ کتابیں محفوظ ندرہ سکیں - حتی کہ زمانہ مابعد میں ان کی بجائے دیگر کتابیں انہیں ناموں ہے مشہور کی گئیں اور سے امر ہر زمانہ کے الن علماء پر روشن ہے جوان کتابوں اور ان قوموں کی تاریخ کا مطالعہ کرنے والے ہوئے ہیں -

جن اقوام ہے اپنی الهامی کتابیں بھی محفوظ نہ رہ سکیں وہ اپنے انبیاء علیهم السلام کی سنت اور طریق عمل کی کیا حفاظت کرتیں۔

(۷) کین اللہ کے فضل سے قر آن شریف کا ایسا حال نہیں ہو ا۔ بلکہ وہ نہایت صحت و صفائی سے انہی الفاظ میں محفوظ ہے جن میں وہ نازل ہوااور آنخضرت سے اللہ کے حابہ کے سامنے پڑھااور ان کو سکھایا اور نمازوں اور خطبوں میں اس کی قرات کی اور ان سے وعظ و قذ کیر کی ۔ اس کے حافظ اس وقت بھی کثیر تعداد میں موجود سے اور آپ کے بعد تو ہر زمانہ میں و نیا کے ہر قطر میں بیش از بیش ہوتے رہے ۔ جن کی گنتی سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جان سکتا ۔ پس اگر آنخضرت شائے کا طریق عمل اور خطبوں اور وعظوں میں آپ کی توضیات و تذکیرات محفوظ نہ رہیں تو خالی الفاظ کی حفاظت سے وہ عملی کواکف کس طرح معلوم ہو سکیں گے جو آپ نے صحابہ کے سامنے اوا کئے ۔ سواس کے کواکف کس طرح معلوم ہو سکیں گے جو آپ نے صحابہ کے سامنے اوا کئے ۔ سواس کے لئے اللہ تعالیٰ زمانہ مابعد میں ایسی بابر کت ہتیاں پیدا کر تار ہا جن کی زندگی کا مقصد رسول اللہ کی احادیث و سنت کا علم حاصل کرنے کے سوادیگر بچھ نہ تھا۔ مولانا حالی رسول اللہ کی احادیث و سنت کا علم حاصل کرنے کے سوادیگر بچھ نہ تھا۔ مولانا حالی رسول اللہ کی احادیث و سنت کا علم حاصل کرنے کے سوادیگر بچھ نہ تھا۔ مولانا حالی رسول اللہ کی احادیث و سنت کا علم حاصل کرنے کے سوادیگر بچھ نہ تھا۔ مولانا حالی رسول اللہ کی احادیث و سنت کا علم حاصل کرنے کے سوادیگر بھوں نہ تھا۔ مولانا حالی رسول اللہ کی احادیث و سنت کا علم حاصل کرنے کے سوادیگر بھوں نہ تھا۔ مولانا حالی

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مر حوم نے اپنی مسدس میں ان مبارک ہستیوں کے متعلق جو پھھ لکھاہے اس سے زیادہ کوئی کیا لکھے ؟ ہیر سب پھھ خدائی انتظامات تھے۔

گروہ ایک جویا تھا علم نبی کا نگایا پھ جس نے ہر مفتری کا نہ چھوڑا کوئی رخنہ کذب خفی کا کیا قافیہ تنگ ہر مدی کا کیے جرح و تعدیل کے وضع قانون

نه چلنے دیا کوئی باطل کا افسوں

ای دھن میں آساں کیا ہر سنر کو ای شوق میں طے کیا بحر و ہر کو سنا خاذن علم دیں جس بشر کو لیا اس سے جاکر خبر اور اثر کو کھا کسوٹی یہ رکھ کر

پر بپ بن و پرطا مون په رها ر ديا اور کو خود مزا اس کو چکھ کر

کیا فاش راوی میں جو عیب پایا مناقب کو چھانا مثالب کو تایا مشاکۓ میں جو قبح لکلا جتایا ائمہ جو داغ دیکھا بتایا

و کل جائی محمد او و دان طلسم درع ہر مقدس کا توڑا

نه لما کو چھوڑا نہ صوفی کو چھوڑا!

رجال اور اسانید کے ہیں جو دفتر گواہ ان کی آزادگی کے ہیں میسر

نہ تھا ان کا احسال ہیہ اک اہل دین پر وہ تھے اس میں ہر قوم وملت کے رہبر استہاں کا احسال میں ایک ایس میں استہار

لبرٹی میں جو آج فائق ہیں سب ہے

بتائیں کہ لبرل ہے ہیں وہ کب سے

زمانه نبوت وعصر صحابهٔ میں حدیث کیوں نہ جمع کی گئی؟

() آ تخضرت علی سے پیشتر اور آپ کے وقت میں بھی عرب کے لوگ بسبب بادیہ نشین ہونے کے عام طور پر قوت حافظ سے کام لیتے سے اور ان میں تحریر کارواج نمایت کم تھا-چنانچہ آپ نے اسی معنے میں فرمایا-

انا امة امية لانكتب ولانحسب (الحديث متفق عليه مشكوة كتاب الصوم)

ہم امی لوگ ہیں۔ ہم نوشت (دخواند) اور حساب (و کتاب) نمیں جائے۔

بدوی قبائل: علامہ ابن خلدون مغربی نے اپنی مشہور عالم تاریخ کے مقدمہ
میں صالع و مکاسب کے متعلق مفصل بحث کی ہے اور ایک فصل بالخصوص صناعت
کتابت کے ذکر میں لکھی ہے۔ خلاصہ اس کا بیہ ہے کہ بادیہ نشین قومیں اپنے توحش
صحرائیت کی وجہ سے صالع سے دور رہتی ہیں اور جوں جوں کسی قوم کا اجتماع و تدن ترقی
کرتا جاتا ہے۔ اس میں صالع و مکاسب کا رواج بھی ترقی پذیر ہوتا جاتا ہے۔ چنانچہ
فرماتے ہیں۔

ریاج ہیں۔

وخروجها فی الانسان من المقوة الی الفعل انما یکون بالتعلیم و علی قدرالاجتماع والدان و التناعی فی الکمالات و الطلب لذلك تکون جودة الخط فی المدینة اذهومن جملة الصنائع وقد قدمنا ان هذا من شانها و انها تابعة للعمران و لهذا نجد اكثر البدو امیین لایکتبون و لایقرؤن (مقدمه ابن خلدون صفحه ۴۶۳) اورصنعت کی قابلیت جوانسان می بالقوه موجود ہے اس كابالفعل حصول تعلیم در صوت ہے ہوتا ہے۔انسانوں كا اجتماع اور آبادی اور كمالات کی طلب اور سعی جس قدر ہوای قدر اس كا حصول كھی و تو ہی شہر قدر ہوای قدر اس كا حصول كھی ہوتا ہے۔اس لئے خط کی عمد گی و خو بی شہر

میں (کامل) ہوتی ہے کیونکہ یہ (کتابت) بھی مخملہ صنائع کے ہے اور ہم سابقاً بیان کر چکے ہیں کہ اس کا بھی بھی حال ہے اس لئے ہم اکثر بدیوں کو امی پاتے ہیں کہ دونہ تو لکھ سکتے ہیں اور نہ پڑھ سکتے ہیں۔

اسك بعد فاص كرفيله مصرك كي نبست جس كي الك شاخ قبيله قريش بحى به - لكست بي - واما مضر فكانوا في البدو العبد عن الحضر من اهل اليمن واهل العراق وهل الشام و مصر فكان الخط العربي لاول الاسلام غير بالغ الى الغاية من الاحكام والا تقان و الاجارة ولا الى التوسط يمكان العرب من البداوة والتوحش و بعد هم عن الصنائع رمقدمه ابن حلدون صفحه ، ٣٥)

لیکن (فلبلہ) مفنر سوبدویت میں دوسرول سے بہت بڑھ کر تھااور اہل یمن و اہل عراق اور اہل شام اور اہل معرکی نسبت مزیت سے بہت دور تھا۔ پس خط عربی شروع اسلام میں پختگی اور عمد گی میں نہایت کو بلکہ توسط کو بھی نہیں پینچاتھا کیونکہ عرب صحر انشین متھاور صنائع سے بہت دور (نا آشنا) تھے۔

پ چ ھا ہو لہ رب سرا میں سے اور صاب کے بت ووروں اسا) سے ۔ الغرض واقعات کو محفوظ رکھنے کے لئے عرب کی عام عادت حفظ اور درائیت تھی نہ کہ تحریر و کتابت ان کو اس ملکہ میں نمایت درجہ کا کمال حاصل تھا۔ خطب و قصائد سب کچھ بر زبان محفوظ رکھتے تھے اور جب چاہتے صفحہ سینہ سے پڑھ سناتے۔ اور بیہ قدر تی امر ہے کہ جس عضوو توت سے اس کا مناسب کام لیا جائے اس کی توت و ملکہ بڑھ جاتا ہے۔ ای معنی میں اگریزی زبان میں کھتے ہیں پریکش میکس مین پرفیکٹ

ل آنخضرت علی مصری اولاد سے ہیں۔ کو نکہ قبیلہ مصرات جداعلی مصر بن نزار کی طرف منسوب ہو چا و اسلول سے نفر بن کنانہ کا جداعلی ہے اور نفر بن کنانہ کی اولاد کو قریش کہتے ہیں کس نفر سے مصر تک کری نامہ یوں ہے نفر بن کنانہ بن فزیمہ بن مدر کہ بن الیاس بن مصر آن مضرت منظق کے نسب نامہ میں بھی نفر سے مصر تک یہی سلبلہ اجداد ہے پس آپ ہیں ہم مصر کی اولاد سے ہوئے و برامت کمودہ دونوں مومن شے (نسان اولاد سے ہوئے - حدیث میں وارد ہے تم مصر اور ربیعہ کو برامت کمودہ دونوں مومن شے (نسان العرب)

(Practice Makes a Man Perfect) یعنی مثق انسان کو کامل بنادیق - -

بس اہل عرب کے حافظے ان میں تحریر کے عام طور پر رائج نہ ہونے اور تدنی اسباب آسائش کم ہونے اور زیادہ تر قوت حافظ سے کام لینے اور اس پر پور ااعتاد کرنے کے سبب نہایت قوی تھے اور وہ کسی تحریری بیاض کے مختاج نہ تھے۔

عربوں کی قوت حافظ: (۱) عرب نسب کو نمایت عزیز اور بڑے فخر کی بات جانیج سے۔ قبائل داشخاص کے نسبی و خاندانی تعلقات با قاعدہ بطور فن سکھتے سئے۔ لیکن یہ تعلیم و تعلم سب کچھ زبانی ہو تا تھا۔ کوئی تحریری کورس (نصاب) مقرر ومدون نمیں تھا۔ جن لوگوں کو اس فن میں کامل مہارت اور پوری لیافت و قابلیت ہوتی تھی ان کو نسابہ کتے سے لیے یوگ کئی پشتوں تک مختلف قبائل کے آباواجداد کا سلسلہ مع ان کی مختلف شاخوں کے برزبان یادر کھتے ہے۔ اور کسی شخص کا اصیل (آزاد و شریف) یا مولے (آزاد شدہ غلام) یاوضیع و کمینہ ہو نااوراس کا کسی خاص قوم و خاندان میں سے ہو تا یانہ ہونانہ نسابہ (نسب دان) لوگوں کی شمادت پر موقوف تھا۔

یادہ وہ کا صابح رسب رہ بہت نازو فخر تفاوہ اپنے آپ کو عرب (فضیح خوشگو صاف زبان و اپنی زبان پر بہت نازو فخر تفاوہ اپنے آپ کو عرب (فضیح خوشگو صاف زبان والے) جانے تصاور دوسرے ملک والوں کو عجم (گوئے بے زبان حیوان) سمجھتے ہے۔ ان کی اس مایہ ناز زبان وائی کے کمال کی صورت بھی کی تشکیم کی جاتی تھی کہ شعر اء عرب کے اشعار اور فصحاء کے خطبے (لیکجر) کثرت سے بر زبان یاد ہوں چنانچہ زمانہ جاہلیت کے اشعار و قصا کد انہی با کمال ٹوگوں کے حافظہ کے طفیل زمانہ تدوین علم تک برابر محفوظ چلے آئے اور آج وہ بمیں کتابی صورت میں نظر آرہے ہیں۔

جس طرح آج کل وفور علم ووسعت معلومات کا مدار کثرت مطالعہ پر ہے ای طرح ان ایام میں قوت حافظہ کی جودت پر تھا-

(س) اس دستور کااثر بعد کے زمانوں تک بھی رہااور جب عبد اسلامی میں حدود سلطنت

ل حضرت صديق إكبر كو بهمياس فن مين كامل مهارت مقي -

بهت وسبع ہو گئیں اور تدن اسلامی ترقی پاگیا اور تحریر کارواج ضرور توں کی بناپر عام ہوتا گیا تو علمی کتابوں اور سرکاری کاغذوں کی تقییح بھی حفظ و درائیت ہی ہے کی جاتی رہی۔ چنانچہ علامہ ابن خلدون اپنی تاریخ کے مقد مہ میں فصل صناعة الوراقة میں لکھتے ہیں۔ کانت المعناية قلديما باللہ و اوین المعلمية و السجلات فی نسخها و تجليد ها و تصحيحها بالرواية والصبط (صفحه ۲۰۳)

قدیم زمانه میں علمی کتابوں اور سرکاری و ستاویزوں کے لکھنے اور جلد سازی اور سح کاروبار کا مراز بیشتر حافظ پر تھا۔ ورجوع ہوتا تھا۔ غرض عربوں کے کاروبار کا مراز بیشتر حافظ پر تھا۔ چنانچہ شخ محمود سکری بغدادی این تاریخ "بلوغ الارب فی احوال العرب "میں فرماتے ہیں۔

واما كون العرب احفظ من غير هم فلان الغالب منهم اميون ولا يقرؤن ولا يكتبون بل ان جميع العرب البوادي كذلك و مع هذا حفظوا على سبيل التفصيل ايامهم و حروبهم ووقائعهم و ما قيل فيها من شعر و خطب و ما جرى من المفاخرات و المنافرات بين قبائلهم وضبطوا انسابهم وااسماء فرسانهم الذين نزلوا ميادين حروبهم و انهم من اى قبيلة والى اى اب ينتهون من الاباء الاولين و اسلافهم السابقين و كان احدهم يقول الشعر بلغت ابياته مابلغت فما هم الاسمعوه فانتقش في صحائف خواطر هم و تمثل في خيالهم و هذا مماتساوي فيه الخاصة والعامة منهم والصغير و الكبير و الذكر و الانثى من احيائهم و ذلك مما لا يستريب فيه احد ولا يشك ذونظر وكانوا اذا جرت بينهم حادثة غريبة او اتفقت لهم نكتة غريبة ضربوا بها الامثال وسارت بين القبائل تلك الاقوال فلا تغيب هاتيك الوقائع عن افكار هم-(صفحه ۲۱٬۲۱ ج ۱۱)

"عربول کے دیگر قومول کی نسبت حافظے میں بڑھ کر ہونے کی دجہ بیہے کہ اکثر ان میں ہے ای تھے کہ پڑھنا جانتے تھے نہ لکھنا- بلکہ سب بادیہ نشین عرب ایسے ہی تھے اور باوجود اس کے ان کو اپنے تاریخی ایام اور لڑائیاں اور قومی واقعات اور ان کے متعلق جو اشعار و خطبے کیے جاتے تھے - اور ان کے قبائل میں قومی مفاخر و نفر ت اور جو کے متعلق جو جو پچھ ہو چکا تھاوہ سب تکچھ ان کو ہانتفصیل محفوظ تھا- نیز ان کو اینے نسب نامے اور اینے نامور شاہمواروں کے نام جو میدان جنگ میں (جنگ کے لئے)اتر نے تھے-سب محفوظ تھے-اور یہ بھی کہ وہ کس قبیلہ سے ہیں اور پہلے بزر گول اور پھیلے اَجداد میں ہے کس دادا تک ان کی نسب منتبی ہوتی ہے۔اور اگر ان میں ہے کوئی شاعر شعر کہتا جس کے بیت (تعداد میں)جہاں تک کہ پہنچ کتے - تووہ سب اشعار بس صرف ایک د فعہ کے من لینے سے ان کے صفحہ دل پر نقش ہو جاتے -اور ان کے خیال میں صورت بکڑ جاتے اور اس وصف میں ان کے خاص وعام اور چھوٹے بڑے اور مر دو عورت سب برابر تھے -اور بیالیی بات ہے جس کے ماننے میں کسی کو بھی تر دو نہیں اور نہ کوئی صاحب نظر اس میں شک کر سکتا ہے اور جب ان میں کوئی نادر حادثہ ہو تایا کوئی عجیب بات پیش آجاتی تواہے ضرب المثل بنالیتے اوروہ باتیں مختلف قبائل میں شائع ہو جاتیں پسوہ واقعات ان کے فکروں سے دور نہ ہوتے - "

پس صحابہ کرام کوان امور کے محفوظ رکھنے میں جوانہوں نے آنخصرت علیقیہ کی زبان وحی ترجمان سے اپنے کانوں سے تھے یا آپ کے وہ اعمال صالحہ جوانہوں نے اپنی زبان وحی ترجمان سے اپنے کانوں سے تھے یا آپ کے وہ اعمال صالحہ جوانہوں نے اپنی اور آنکھوں دیکھیے تھے ۔ اور ان کا نقشہ ان کی نظر وں میں برابر پھر تاربتا تھایاوہ پیاری اور اظلاص آمیز گفتگو کی جن سے ان کو حضور علیقے سے شرف ہم کلامی حاصل ہو تا تھا۔ کسی تحریری یادد اشت کی حاجت نہیں تھی۔ کیونکہ انہوں نے ان کے یادر کھنے میں اسی مروجہ ملک فطری قوت حافظہ سے کام لیا۔ جس سے وہ پشتوں تک کے واقعات اور قومی

حالات اور دواوین عرب (قصائد و خطب) اور نسب نامے محفوظ رکھتے تھے لیے

خلاصة المرام و نتیجہ الکلام ہیر کہ جن ضرور توں کی بناپر بعد کے زمانوں میں جڈیث نبوی مدون کی گئی وہ ضرورتیں عمد نبوت اور عصر صحابہ میں لاحق نہیں ہوئی تھیں -

موں مدون کی کاوہ سروری میں جوت اور صر سی بہ یاں اس میں ہوں ہے۔

دوسری وجہ اس زمانہ میں حدیث جمع نہ ہونے کی یہ ہے کہ آنحضرت بھی کا
عہد نزول قرآن تھے۔ای طرح مبین و
شارح قرآن بھی ہے یہ اپنے وعظوں اور خطبوں میں قرآن مجید مع تشریح مطالب
بیان کرتے تھے۔چنانچہ صحیح مسلم میں ہے۔

ل اس امرکی صحت میں پچھ بھی کلام نہیں کہ جب جسمانی اعضاء کو حرکت میں نہ لا کمیں اور ان سے ان کے مناسب کام نہ لیں جن کے لئے خالق حکیم نے انہیں بنایا ہے تووہ ضعیف و کمزور ہوجاتے ہیں اور محل عوارض بن جاتے ہیں۔ امر اءور و سابو جو و مقوی غذاؤں میں پلنے کے کیول کمزور و ست اور ہے ہمت ہوتے ہیں اور غرباء و محتی لوگ باوجود خشک روٹی کھانے کے اور وہ بھی بھی پوری اور مجھی اور قت اور ہم بھی ہے وقت پائے کے کیول توی تدرست اور توانا و چست ہوتے ہیں؟ ای وجہ سے نہ کہ وہ اپنے اعضاء کو محنت و حرکت ہے بچاکر ان کے آرام کے لئے خارجی امباب پر زندگی گزارتے ہیں اور یہ "بچارے مصیبت کے مارے "اپنا عضاء کو عمل میں لا کر محنت و مشعنت سے زندگی ہر کرتے ہیں۔ وشعنت سے زندگی ہر کرتے ہیں۔

اس طرح جولوگ قوت حافظ ہے کام نمیں کیتے یا کم لیتے ہیں۔اور بات بات میں تحریر کے (جو ایک خارجی ذریعہ یاد داشت ہے) مختاج ہوتے ہیں۔ان کے حافظ کر ور ہوجاتے ہیں۔اگرچہ ان کے معلومات کثرت مطالعہ ہے وسیع ہوجاتے ہیں اور ان کا دہاغ اس طرح کی مشت ہے ہر متم کی بات کو اخذ کرنے کے قابل ہوجاتا ہے۔ لیکن یہاں تو صرف" قوت حافظ "میں گفتگوہے۔ نہ کہ دہاغ کی دوسری قوتوں میں۔ کیونکہ تحریر پر بھروساکرنے ہے حافظ سے کام کم لیاجاتا ہے۔ تورفتہ رفتہ کرور ہوجاتا ہاور بغیر تحریر کے گزارہ نہیں آتا۔

ایسے لوگ جب سمی ایسی قوم کی قوت حافظ کی نسبت جن میں تحریر کارواج بہت کم ہو-ادروہ زیادہ ترفطر کی قوت حافظ ہے کام لیتے ہوں کچھ سنتے ہیں قو بہت تعجب کرتے ہیں اور اے قریبانا ممکن اور افسانہ جان کر انکار کر دیتے ہیں اور مقولہ المرء یقیس علی نفسہ (ہر شخص دوسرے کو اپنے پر قیاس کر تاہے) کے مطابق ان کو بھی اپنے جیسے جانے ہیں-حالا نکہ دونوں کے حالات زندگی اور طریق معاشرے اور دساکل علم اور دماغی قو توں کی تربیت میں نمایاں فرق ہو تاہے-

رین ما رک ورون ما من م درون ما رون ما درین که مین مین ما در ما در ما این ما در ما مین ما در ما که مین ما مرکاس که چنانچه فرمایاد انزلنا الیك الله كو لتبین للناس ما نزل الیهم (تحل پاره ۱۳) ای امر کاسمی قدر مفصل بیان حصد اول مین موچکا ہے- عن جاہر بن سمرة قال كانت للنبى صلى الله عليه و سلم خطبتان يجلس بينهما يقراء القرأان ويذكر الناس (حلد اول صفحه ٢٨٣) يعنى نبى يَنْكِنْهُ دو خطب كرتے - اور ان كے در ميان جلسه كرتے (بيٹھتے) اور قرآن يڑھتے اورلوگول كووعظونعيحت كرتے تھے-

چونکہ قر آن اور بیان قر آن ہر دو آپ ہی کی زبان و حی تر جمان سے نکلے تھے۔اور ہر دو عربی زبان میں تھے جو آپ کی زبان تھی۔اس لئے سخت اندیشہ تھاکہ متن اور شرح مخلوط اور کلام خدااور کلام رسول ممزورج نہ ہو جائے جیسا کہ کتب سابقہ میں ہو گیا۔اس لئے آپ نے کتابت حدیث سے یعنی قر آن کی تغییر و تشریح جو آپ فر ہایا کرتے تھے اس کے لکھنے سے منع فرمادیا تھا۔ چنانچہ حفز ت ابو سعید خدر گاسے روایت ہے۔

عن ابي سعيد ^نالخدري ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال لا تكتبو اعنى و من كتب عنى غير القرآن فليمحه و حد ثوا عنى ولا

ل کتب سابقہ میں متن وشرح کے اختلاط وامتزاج کا عمراف تاریخ وان پادر ہوں کو بھی کرنا پڑا

سے متکرین حدیث اس حدیث کواس امریلی پیش کیا کرتے ہیں کہ جب خود آ تخضرت ملطی نے متکرین حدیث اس حدیث کی اور بے علی کارتے ہیں کہ جب خود آ تخضرت ملطی کے اور بے علی کار لیل ہے۔ اول اس لئے کہ ممانعت تو کتابت سے ہے نہ متابعت سے ۔ پس اس حدیث کو ممانعت متابعت میں پیش کرنے کے کیا معنی ؟ پیروی واطاعت کے لئے کتابت ضروری نہیں ۔ جیسے ممانعت متابعت میں پیش کرنے کے کیا معنی ؟ پیروی واطاعت سے ۔ اس طرح کتابت و تحریر فران مجید جس طرح کہ کتابت میں آنے کے بعد واجب الاطاعت ہے ۔ اس طرح کتابت و تحریر میں آنے کے بعد واجب الاطاعت ہے ۔ اس طرح کتابت و تحریر میں مرانعت کتابت و تحریر میں مرانعت کتابت حدیث کے حکم میں آنے ہے کہ اس کے اس کے ساتھ ہی فرماویا و حد ثنوا عنی لینی (قرآن کے سواجو پچھ میں کما کروں اسے) میری طرف کے ساتھ ہی فرماویا و حد ثنوا عنی لینی (قرآن کے سواجو پچھ میں کما کروں اسے) میری طرف سے زبانی بیان کیا کرو ۔ ہاں زبانی رواءت میں کی بیشی کا ندیشہ تھا سواس کی رکاوٹ کے گئے ساتھ ہی فرماویا متعمدا فلینوا مقعدہ میں بنانا جا ہے ۔ "

و تیرید که اس ممانعت کی وجد سے اس علم کا عتبار شیس توبید سند بھی تواسی علم کی کتب مدونہ سے

حرج و من كذب على (قال همام احسبه قال) متعمدا فليتبوء مقعده من النار (صحيح مسلم حلد ثانى باب التثبيت في الحديث و حكم كتاب العلم صفحه ٤١٤)

رسول الله عظی نے فرمایا کہ مجھ سے (جو بچھ سنواسے) لکھانہ کرو-اور جس نے مجھ سے سوائے قرآن کے بچھ لکھا ہواسے مٹادے -اور مجھ سے زبانی روایت کیا کرو-اور اس میں کوئی حرج نہیں اور جو کوئی مجھ پر عمداً جھوٹ باندھے اسے چاہے کہ اپناٹھکانہ جنم میں بنائے-

بیش کی جاتی ہیں۔ جواس ممانعت کی خلاف ورزی کا نتیجہ ہے۔ پس یہ سند کیوں معتبر ہونے تھی ؟اگر میں کہا جائے کہ یہ الزامی اعتراض ہے تواس کا جواب یہ ہے کہ یہ الزام ہم پر قائم نہیں ہو سکا۔ کیونکہ ہماری اور مشکرین حدیث کی نزاع تو علم حدیث کے اعتبار اور انباع میں ہے اور اس حدیث بیش کر دہ میں ممانعت کتابت ہے ہند کہ ممانعت انباع جیسا کہ وجہ اول میں فہ کور ہے۔ پس جب ہوری منع شدہ ہوئی۔ اور تحدیث و حفظ احادیث اس حدیث کی روسے بھی امر جائز بلکہ مندوب ہوا تو جو علم ہمارے حافظ میں محفوظ ہے اور اس پر ہمارا عمل در آمہ بھی ہے۔ اس کے کتابت میں لانے ہاس مناور انبی پر ہمارا عمل در آمہ بھی ہے۔ اس کے کتابت میں لانے ہاس منبی کرانی بیدا ہوگئی؟ بلکہ اس کی حفاظت تواب دوبالا ہوگئی۔ کہ سینے میں محفوظ ہونے کے علاوہ میں کیا نزائی بیدا ہوگئی؟ بلکہ اس کی حفاظ ہوئی۔ کہ سینے میں محفوظ ہوگیا۔ اور اس کے کتابت میں اس کے مانعت نوب ہمی دی اور حدیث کے لکھنے ہے منع کیا۔ لیکن جب آئی خضرت علیہ کی دفات کے بعد کی ترغیب بھی دی اور حدیث کے لکھنے ہے منع کیا۔ لیکن جب آئی خضرت علیہ کی دفات کے بعد النباس و اختلاط کا ندیشہ جاتارہا۔ تواس کی کتابت میں کوئی حرج ندرہا کیونکہ اصل کتابت ہے ممانعت نہ محقوظ ہوگیا۔ اس می میا ہے۔ چنانچہ محد ثین (شکر الله متن کے مشرح و مفصل بیان ہے معلوم ہو سکتا ہے۔ چنانچہ محد ثین (شکر الله مساعیہ میں المحدیلة) نے اسے مدون کرنا شروع کیا اور اس کے نتائج سے تن تک اسلامی دنیا مشتع معلوم ہو تی تائج ہے تن تک اسلامی دنیا مشتع موتی ہوتی جی آئی ہے۔ اس حدیث لا نکتبوا عنی . . . الحکم ہوتی بیان با تسفیل انشاء اللہ آگی آگے آئے گا فاننظروا۔

ارتباط بحصه اول

جب حصہ اول م اس بیان کے ضمن میں کہ عصر صحابہ اور عہد تابعین اور زمانہ اتباع تابعین اور زمانہ اتباع تابعین (رحمہم اللہ اجمعین) میں قرآن عظیم اور سنن نبی کریم ﷺ کی پیروی تقلید شخص کے بغیر واجب جانی جاتی تقی ان ائمہ با کمال کاذکر خیر بھی آگیا جنوں نے تدوین علم کی طرح ڈالی۔ جس سے بعد کے زمانوں میں وہ ایک با قاعدہ اور مستقل فن کی طرح قرار پایا۔ تواب مناسب ہے کہ اس علم کی تدوین واشاعت اور زمانہ بزمانہ اس کی طرح قرار پایا۔ تواب مناسب ہے کہ اس علم کی تدوین واشاعت اور زمانہ بزمانہ اس کی ترقی واذاعت کی کیفیت بھی کسی قدر تفصیل سے بیان کر دی جائے۔ چنانچہ ہم سابقاً فصل زمانہ تابعین واتباع تابعین میں اس امر کاوعدہ کر آئے ہیں۔

(۲) دیگرید که جب جماعت اہل حدیث (کئر الله سوادهم) کے متعلق بچھ تاریخی امریخی المریخی المریخی

صحابةٌ ميں احاديث نبوية كى حفاظت

() گو آنخضرت علی کی ممانعت کو ملحوظ رکھتے ہوئے بعض صحابہ کرام کتابت احادیث سے محرزر ہے۔ لیکن ان کی حفاظت ورعایت میں انہوں نے پوری سعی وہمت سے کام لیا- چنانچہ کی حضرت ابو سعید خدری جو حدیث ممانعت کے راوی ہیں-حدیث نبوی کو پوری طرح حفظ کرتے تھے۔ اور اپنے شاگر دوں کو بھی بتاکید حفظ کرواتے تھے۔ چنانچہ سنن دارمی ہیں ہے۔

عن ابی نضرة قال قلت لابی سعید نالخدری الاتکتبنا فانا لا نحفظ فقال لا انا لن نکتبکم و لن نجعله قرانا و لکن احفظوا عنا کما حفظنا نحن عن رسول الله صلی الله علیه و سلم (سنن دارمی صفحه ۲) "(لیمین حفر سابوسعید فدری کے شاگرو)ابونظر ہ تابی نے آپ سے کماکہ آپ (جوروایت کرتے ہیں) ہمیں لکھوادیا کریں - کیونکہ ہمیں یاد نمیں رہتا ۔ تو آپ نے فرایا 'نمیں یہ ہرگز نمیں ہوگا کہ میں اسے قرآن بنادوں - بال تو ہمی ہم سے ای طرح حفظاً یاد کرو جس طرح ہم نے رسول اللہ علیہ سے حفظاً یاد کرو

(۲) صحابہ کرام کی پاک جماعت حضور سرور عالم ﷺ کے اشاروں کی تعمیل اور آپ کے ارادوں کی جمعیل میں ایس سرگرم تھی کہ اس کی نظیر صفحہ ہتی پردیکھی نہ سن گئی۔
پس ہو نہیں سکتا کہ یہ مقدس جماعت جس نے آنخضرت ﷺ کے سیاس مقاصد کی جمیل میں چندسال کے عرصہ میں اپنی دہشت انگیز اور جیرت خیز فقوعات ہے دنیامیں ایک ایسا عظیم انقلاب پیدا کر دیا۔ جس سے دنیا کا ایک نیا نقشہ تیار کرنا پڑا۔ وہ آپ کے ایک ایسا عظیم انقلاب پیدا کر دیا۔ جس سے دنیا کا ایک نیا نقشہ تیار کرنا پڑا۔ وہ آپ کے شرعی مقاصد کی جمیل میں (معاذ اللہ) ایسے ست و بے ہمت نگلیں کہ رسالت کے اصل مقصود یعنی تھیج عقائد 'اصلاح عمل اور تہذیب اخلاق کو فوت کر دیں۔ یاان امور

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کے متعلق آپ کی پاکیزہ ہدایات کو فراموش کر دیں۔

وا تعات شاہد ہیں کہ ان کے مبارک قدم جمال پنیے-وہال پر اسلامی حکومت کے ساتھ ساتھ شرعی علم وعمل کا سکہ بھی بیٹھتا گیا-وہاں کے تومی و مکی رسم ورواج بلکه ان کی زبان تک اٹھ گئی-اوران کی جگه نبی عربی (فداه اببی و امبی و روحی) ﷺ کی سنت اور زبان کارواج ہو گیا-اوریہ با تیں انجام کو نہیں پہنچ سکتیں جب تک وہ لشکر کشی 'کشور کشائی' طرز حکومت اور تبلیغ واشاعت اسلام میں آپ کی ہدایات و معمولات کو ملحوظ نہ رکھیں - مثلاً خداتعالیٰ نے قر آن مجید میں متعدد مقامات پر مجملاً خبر وی ہے کہ تم (مسلم قوم) کو موجود الوقت د شمنول کے علاوہ دیگر قو مول ہے بھی۔ جن کو تم ابھی نہیں جانتے اور بعض ان میں ہے سخت جنگجو تومیں ہیں-یالا پڑے گا (فتح پ ۲۷)اس کی تفصیل و بیان میں ر سول اللہ ﷺ نے فتح مصر ' فتح روم و شام فتح ایران کے متعلق جو جو احادیث فرمائی تھیں -وہان کو کس طرح بھول سکتی تھیں یایوں کئے کہ ان واقعات کے ہوتے ہوئے کس طرح فراموش ہو شکتی تھیں۔ نیز ارسال سریہ (لشکر ہیجنے) کے وفت جب آبِ بنفس نفیس خود بھی شریک جنگ ہوتے تھے۔اور فوج کی کمان آپ کے ہاتھ میں ہوتی تھی۔ تو صحابہ کرام ان احوال واحکام اور معمولات کواپنی فتوحات ولشکر کشی کے وقت جو آپ کی وفات کے بعد ہوئیں 'کیے بھلا سکتے تھے۔مثلاً آپ نے صحابہ کو خطاب کرکے فرمادیاتھا-

عن ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ان کم ستفتحون مصر وهی ارض یسمی فیها القیراط فاذا فتحتموها فاحسنوا الیها فان لهم ذمة ورحما و قال ذمة و صهرا (الحدیث الله الله الوزر عن روایت ہے کہ رسول الله الله نے فرمایا کہ تم عنقریب ملک مصر فتح کرو کے وہ ایبا ملک ہے کہ اس میں (سکہ) قیراط چانا ہے۔ پس جب تم اسے فتح کرو تو ان (لوگوں) سے احمان کرنا۔ کیونکہ

۱- صحیح مسلم جلد ۲-

تمہارے ذمہ ان کا (حق)عمد اور (حق)رشتہ ہے۔" ای طرح آپ نے فتح ایران کے متعلق بھی فرمایا تھا۔

عن حابرين سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول لتفتحن عصامة من المسلمين او المومنين كنز ال كسوئ الذي في الابيض !!

" یعنی حضرت جابر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ میں گھ کویہ فرماتے سنا کہ مسلمانوں کی ایک جماعت آل کسری کا خزانہ جو (اس کے قصر) ابیض میں ہے فتح کر لے گی۔"

اسی طرح قیصر روم کے خزانے فتح ہونے کی بشارت بھی صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیر ہاکت محلام کو ان فقیر ہاکت میں مروی ہے تو کیا آپ خیال فرما سکتے ہیں کہ صحابہ کرام کو ان ممالک کی فتح کے وقت آنخضرت بی کے ارشادات نسیا منسیا ہوگئے سے - حاشاو کلا - یا نماز کے احکام کو جس میں نجات و عاقبت کے علاوہ مسلمانوں کی شنظیم کا سبق اور اپنے امیر وسر دارکی اطاعت کی عملی مشق بھی ہے - اور وہ دن میں پانچے بار آپ کے ساتھ با جماعت گرزارتے سے کس طرح فراموش کر سکتے سے

چونکہ ہمارادین زیادہ ترعمل کے متعلق ہے۔ اور آنخضرت (منظیۃ) دین کی اکثر باتیں جو عمل کے متعلق ہوں وہ اپنے طریق عمل سے سمجھاتے تھے جو آج کل کی تصویری تعلیم (Pictorial Instruction) (پیٹوریل انسٹرکشن) کی نسبت نفس بین اثر کرنے اور حفظ و اتقان (پیٹنگی) میں بدر جہاار فع و اعلی ہے۔ اس لیے ہو نہیں سکتا۔ کہ صحابہ کرام کی مقدس جماعت ان کو ائف و معمولات کو ضائع ہونے د ہے۔ پس جس طرح فدائے فیاض نے اپنے فضل و فیاضی سے ان کی ہمت و سعی میں برکت بیش جشی کہ ان کے مبارک قدم فق جبلدان کے لئے آگے ہی آگے بڑھائے جیسا کہ کما گیاہے:

ك صحيح مسلم جلد ٢ص ٣٩٦-

تصمتا نہ تھا تھی سے سیل روال ہمارا

اورا قوام عالم کوان کے آگے دھر دیا ہے اور شاہان عالم کے تختوں کوان کے پاؤل کی چو کی بنادیا۔ اس طرح اشاعت اسلام اور اجرائے شریعت کے مقصد کو پورا کرنے کے لئے ان کی ہمت میں برکت دینے کے ساتھ ان کے حافظ میں پختگی اور ان کے ضبط میں انقان پیدا کر دیا۔ کہ ان کورسول اللہ علیہ ہے اپنے کانوں سے کلمات طیبات اور آتھوں دیکھے واقعات و حالات اور آپ کے اعمال صالحات عموماً باوجود زمانہ در از گذر جانے کے باکل تازہ اور آتھوں کے سامنے رہتے تھے۔ اور ان کے دل میں اپناڈر اس قدر بھر دیا تھا کہ اگر کہیں کسی متر اوف لفظ یا کی بیشی کا شبہ بھی پڑگیا۔ تواس تر در کوروایت میں برابر ظاہر کر دیا۔ چنانچہ صبحے مسلم کی حدیث جو خزائن ایران کی فتح کے متعلق اوپر نہ کور ہوئی۔ اس میں من المسلمین او المومنین میں لفظ ''او'' سے سمجھادیا۔ کہ رسول اللہ علیہ کو نے مسلمین فرمایا تھا۔ یامومنین حالا نکہ دونوں کے مصدات و مفہوم شری میں پھے بھی فرق نہیں۔ صرف روایت الفاظ میں اختیاط کے خیال سے ایساذ کر کر دیا۔

الفرض حالات ند كورہ كے ہوتے ہوئے صحابہ كرام ان واقعات كے ياد ركھنے ميں كسى كتابى بياض و تحريرى نسخہ كے محان نہ تھے۔ نہ تواپئے علم كے لئے اور نہ دوسر ول كو بتانے كے لئے اور نہ دوسر ول كو بتانے كے لئے - جب بھى ان كے سامنے ان واقعات كے متعلق كو كى ذكر آيا۔ تو جھٹ ان كى نظرول ميں عمد رسالت كا نقشہ مع اس واقعہ كى خصوصيات و كيفيات كے پھر گيا۔ گوياكہ وہ اسے اب بھى عياناد كيھ رہے ہيں۔ چنانچہ صحیح بخارى

ل اس میں لیسیعاہ نبی کی بشارت کی طرف اشارہ ہے جو آنخضرت کے حق میں ہے جو یہ ہے۔

(۲) کس نے اس راست باز (امین) کو پور ب کی طرف سے برپاکیااور اپنیاؤں کے پاس بلایا (معراج)

اور امتوں کو اس کے آگے و حر دیااور اسے باوشا ہوں پر مسلط کیا ؟ کس نے اشیں خاک کی ماننداس کی

ٹلوار کے اور اڑتی بھوس کے ماننداس کی کمان کے حوالے کیا ؟ (۱۳) اس نے ان کا پیچھا کیا اور جس راہ

پر کہ چیشتر قدم نمار انتحاسلامت گذر گیا۔ (لیسیعاہ نبی باب ۱۳ : ۲/۳) آنخضرت تو اولا و بالذات
مصداق ہیں اور صحابہ بالتبع۔ کیونکہ یہ سامی غلبے کی خبر ہے اور سیامی غلبے اور جنگوں میں صحابہ بھی
شامل ہیں۔ خافیہہ۔

شریف میں ہے کہ جب عمرو بن سعید کمہ معظمہ پر چڑھائی کی تیار کر رہے تھے۔ تو دھنرت ابوشر ت^{ح ت}صحابیؓ نے اسے اس کام سے رو کئے کے لئے ان الفاظ سے خطاب کر کے رسول اللہ ﷺ کی حدیث سٰائی۔

انذن لی ایها الامیر احدثك قولاقام به صلی الله علیه و سلم الغدمن یوم الفتح سمعته اذنای و وعاه قلبی و ابصرته عینای حین تكلم و "(یعنی) امیر صاحب! مجھے اجازت دیجے كہ میں آپ كوده حدیث ساؤل جو رسول اللہ علیہ نے فتح كمہ سے دوسر سے روز فرمائی محی جے میر سے دونول كانول نے سا-اور میر سے دل نے اسے پوری طرح یاد كرلیا اور جب آپ فرما رہے تھے تومیر ك دونول آئكھیں آپ كود كھے رہی تھیں۔"

اس سے صاف ظاہر ہے کہ آنخضرت ﷺ کی اس تقریر کا تعمیلی نقشہ صحابی کی نظر میں ذاندروایت تک برابر پھررہاہے۔اوروہان کے خزانہ حافظہ میں کامل طور پر مخزون و محفوظ ہے۔اوران کواس کی نسبت بوراو توق ویقین ہے کیونکہ دل کان اور آنکھ کاذکر صرف ساع و حفظ و فہم کی پختگی اور رسائی ظاہر کرنے کے لئے ہے ہم ان تاکیدی

ا حضرت عبداللہ بن زبیر نے جو آنخضرت ﷺ کی پھو پھی کے پوتے اور حضرت صدیق اکبر ا کے نواسے تھے انہوں نے بزید سے بیعت نہ کی تھی اور مکد معظمہ میں پناہ گزین ہو گئے تھے -عمر و بن سعید نے جو بزید کی طرف سے حاکم مدینہ تھا- عبداللہ بن زبیر کے مقابلہ کے لئے مکہ شریف کی طرف اشکر کشی کا سامان تیار کیا- حضرت ابوشر سے صحابی نے عمر و بن سعید کو اس سے منع کیا- کہ آنخضرت ﷺ نے حرم مکہ میں لڑائی کرنی فتح مکہ کے دوسر بے روز بالتصر سے حرام فرمائی تھی۔ پس وہاں پر لشکر کشی جائز ضیں۔

ل معفرت ابوشر تح فزاعی فتح کد ہے بیشتر اسلام لائے۔ غزوہ فتح کمد میں اپنے قبیلے فزاعہ کا جینڈا لئے دس ہزار قدوسیوں میں شامل تھے۔ مدینہ طیبہ میں ۱۸ ہے میں فوت ہوئے۔ قاضی شر سے جو حضرت عمرٌ اور ان کے بعد کے عمدوں میں عادل و قابل قامنی تھے انمی حضرت ابوشر سے ہے ہیے تھے (اصابہ جلد ہفتم مطبوعہ کلکتہ صفحہ ۱۸۵)

سل صحیح بخاری کتاب العلم باب لیبلغ الشابد الغائب-

زور دارالفاظ کوذرا کھول کر بیان کرنا چاہتے ہیں-

- (ا) قوله قام به رسول الله صلى الله عليه و سلم: (بيان كے وقت رسول الله عليه و سلم: (بيان كے وقت رسول الله عليه و سلم: (بيان كے وقت رسول الله عليه كل عرف الله عليه كل الله عليه كل الله مضمون بيان كرده الله عضرت الله كل نظر ميں خاص ابميت ركھتا تھاكہ اس كو كھڑ ہے ہوكر بيان فرمايا-
- (۲) قوله الغدمن يوم الفتح: (فَحْمَلَه كه دوسر بروز)اس ميں يه جنايا ہے كه مجھے رسول اللہ ﷺ كے اس ارشاد كى تاریخ وزمانه بھی محفوظ ہے۔
- (۳) قوله سمعته اذ نای: (آپ کے اس ارشاد کو میرے دونوں کانوں نے سا)اس میں بذات خود بلاواسط سننے کی نصر ت کہے۔ جس میں اس وہم کاازالہ ہے کہ شاکد کسی دوسرے سے سن کر کما ہو۔ نیز دونوں کانوں سے سننے کے ذکر میں تحقیق و ثبوت ساخ میں تاکیدومبالغہ حسن ہے۔ اور کمال توجہ کااشارہ بھی ہے۔
- (۳) قوله وعاہ قلبی: (آپ کے ارشاد کو اس طرح دل میں بحفاظت تمام بھالیا-جس طرح مظر دف کو ظرف اپنے اندر لے لیتا ہے) اس میں حفظ و فہم کلام اور اس پر پورے طورسے حاوی ہونے کو بوجہ اہلغ بیان کیاہے -
- (۵) قوله ابصرته عینای: (کلام کرتے وقت میری دونوں آئھیں آپ کے دیدار سے مسرور تھیں) اس سے یہ ظاہر کیا ہے کہ جب آ مخضرت کے نے ارشاد فرمایا تھا۔ توہیں بالمشافد آپ کے دیدار پرانوار سے بہر ہاندوز ہور ہاتھا۔ ایبا نہیں کہ کسی اوٹ اور تجاب کے پرے بیٹھا ہوا صرف آوازی سن رہاتھا۔ کیونکہ متکلم کواپی آ تکھ سے دیکھنا کا م کے سیجھنے اور محفوظ رکھنے میں بہت مدد دیتا ہے۔ اور دونوں آ تکھوں سے دیکھنے کا ذکر کرنے میں جوت روایت میں مبالغہ اور تحقق بینی کا فائدہ ہے۔ نیز اس میں سننے ذکر کرنے میں جوت روایت میں مبالغہ اور تحقق بینی کا فائدہ ہے۔ نیز اس میں سننے والے کا کمال اشتیاق و توجہ کو السے میں کن ہوئی بات بھولا شمیں کرتی۔ پس جب دل کان اور آئکھ ہر سہ ذرائع علم کاذکر کیا اور کمال اشتیاق و توجہ کو ثابت کیا تو جہ کو جانے والے اصحاب شابت کیا تو گویا جیچ وجوہ فہم وحفظ کا مل کاد عوی کیا۔ بلاغت کلام کو جانے والے اصحاب شابت کیا تو گویا جیچ وجوہ فہم وحفظ کا مل کاد عوی کیا۔ بلاغت کلام کو جانے والے اصحاب

سمجھ سکتے ہیں کہ یاد داشت کی پختگی کو اس سے زیادہ کن الفاظ میں بیان کر سکتے ہیں ؟

اس تبلیغ کا زمانہ: عمر و بن سعید سے حضر سے ابوشر سے صحابی کی بیہ گفتگو مشہور و
معروف تابعی بزید بن معاویہ ہے عمد کی ہے کیونکہ بیہ عمر و بن سعید بزید کی طرف سے
مدینہ طیبہ پر متعین تھا۔اس سے معلوم ہوا کہ صحابی کی نظر میں بیہ حدیث نبوی نصف
صدی سے بھی زیادہ عرصہ تک ایسی بی تازہ ہے جیسی کہ کل کی بات فافھم و لا تکن
من القاصوین۔

(س) صحابہ کو جو الفت و محبت عقیدت و ارادت شوق و شخف عشق و دل بسکل آنخضرت اللہ کی ذات اقد س سے تھی۔وہ بھی ان کو آپ کے اقوال وافعال کے محفوظ رکھنے میں توی مدددیتی تھی۔ کیونکہ محب اپنے محبوب کی اداؤں اور باتوں کو ضائع جانے شیں دیتا۔ خاص کر جب کہ وہ محبوب نمایت درجے کا حکیم و ہنیم اور محب کی نظر میں عظیم القدر و کبیر الثان ہو۔ کہ اس کی ہر وقت وہر سکون اور ہر تول وہر خاموشی کی خاص مصلحت پر مبنی ہو۔اس کی مثال تو یوں سمجھنی چاہئے۔ کہ جس طرح بارش کی بوندیں بیاسی زمین میں جذب ہو جاتی ہیں۔اسی طرح محبوب کی ادائیں اور باتیں محب کے لوح خاطر پر نقش ہو جاتی ہیں۔ کو باد ماغ محبوب کی ادائیں اور باتیں محب کیا توال دافعال کے لئے ایک عکسی آئینہ ہے جس میں ان کی صورت منطبع ہو جاتی ہے۔اور محب کا سینہ محبوب کے اقوال دافعال کے لئے ایک عکسی آئینہ ہے جس میں ان کی صورت منطبع ہو جاتی ہے۔اور محب کا سینہ محبوب کے اقوال کے لئے دیا تھاں کے لئے دیا توال کے لئے دیا تھاں کے لئے دیا توال کے لئے وہ تو گرام کی پلیٹ ہے۔جس میں وہ سب جذب ہو جاتے ہیں۔

آنخضرت الله سے صحابہ کی الفت و محبت محان بیان نہیں۔ محبت ہی تو تھی۔ جس نے ان کی نظر میں سرور عالم الله کی ذات گرای کی تعظیم اور آپ کے احکام و ارشادات کی تعلیم اور آپ کی سیرت و سنت کی اتباع کے سامنے ان کے مال و جان 'عزت و آبرو' وطن و مکان 'زن و فرزندسب کچھے تیج و بے حقیقت کردئے تھے۔ وہ حضور پر نور تھانے کی مرضی کو اپنی مرضی و خواہش پر مقدم رکھتے تھے۔ اور آپ کی غلامی کو دو جمان کی سر داری سمجھتے تھے۔ اس محبت و عقیدت کا اثر تھاجس نے عروہ بن مسعود ثقفی

له ينيد كازمانه حكومت رجب واجها در العالاول سمايي تك ربا (تارخ الخلفاء للسليوطي)

ایسے جہاں دیدہ و تجربہ کار کو مقام" حدیبیہ" پر حیر ان کر دیا تھا۔ جب کہ وہ کفار قریش کی طرف سے آنخضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں سفیر ہو کر آیاتھا۔اس نے آپ کے ان جانثاروں کی فداکاری اور جال نثاری دیکھی توواپس جاکر قوم کوان الفاظ میں خطاب کر کے اسلامیوں کی سابی قوت کا اندازہ جتلایا۔

فرجع عروة الى اصحابه فقال اى قوم والله لقد وفدت على الملوك و وفدت على قيصر و كسرى و نجاشى والله ان رأيت ملكا قط يعظم اصحابه مايعظم اصحاب محمد محمداً والله ماتنخم نخامة الاوقعت فى كف رجل منهم فدلك بها وجهه و جلده واذا مرهم ابتدروا امره و اذا توضاء كادوايقتتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده ولا يحدون النظر اليه تعظيما له و انه قد عرض لكم خطة رشد فاقبلوها (صحيح بخارى كتاب الشروط ج٢ مطبوعه مصر ص ٧٩)

سامنے بھلائی کا ایک زم راستہ پیش کر دیاہے پس تم اسے قبول کر لو-"

ایسی عقیدت و محبت والی قوم سے متصور نہیں ہو سکتا۔ کہ وہ اصل چیز کو جس کی وجہ سے ان میں اس ارادت والفت کی روح پھو نکی گئی۔اوراس میں ان کی دنیوی بہودی اور اخروی نجات بھی ہو ضائع جانے دیں۔ یعنی ''احکام شریعت'' خواہ وہ احکام آپ کے ارشاد ات قولیہ سے حاصل ہوں خواہ اشار ات فعلیہ سے۔

وہ آپ کے ہر فعل کو نہایت محبت سے دیکھتے اور آپ کے ہر قول کو نہایت عقیدت مندی سے سنتے تھے۔ان کے نزدیک (بلکہ واقعہ میں بھی) آپ کی حرکات و سکنات 'نشست و بر خاست 'سکوت و تکلم 'خک وبکاء 'خواب و بیداری کی حالتیں بامعنی اور حکمت پر ہنی ہونے کی وجہ سے سب سبق آموز اور قابل اقتداء تھیں۔لنذا وہ آپ کے اقوال وافعال کو خاص دلچیں وائس سے سنتے اور دیکھتے۔اور پھر در شاہوار کی طرح نہایت قدر سے محفوظ رکھتے تھے۔اللّٰہم صل علی سیدنا و مولنا محمد و علی الله و ازواجه و اصحابه و بارك و سلم۔

بعض نوشتیں آنخضرت ﷺ کے حکم سے لکھیں گئیں

اد پر جو کچھ بالتفصیل ند کور ہوا-وہ عام رسم ورواج کے متعلق تھا-ورنہ احادیث کے استقراءاور متبتع سے معلوم ہو سکتا ہے-کہ بعض تحریب قر آن مجید کے علاوہ بھی خاص فرمان نبوی سے لکھی گئیں-ان کو ہم اصولی طور پر چند اقسام پر تقسیم کرتے ہیں- تاکہ معلوم ہو سکے کہ قر آن مجید کے املاء کے علاوہ کتنے اور صیغے ہیں- جن میں تحریر کی ضرورت پڑتی ہے- لیکن قربان جا کیں اس نبی ائ پر کہ آپ نے ان سب پر توجہ کی اور اپنی امت کو ہونے والی فتوحات میں اس خطریق مسنون "پر کام کرنے کی تعلیم کردی-

اول : - وہ جو کسی کی در خواست پر آپ نے بعض مسائل لکھ دینے کا تھم کیا -دوم : - وہ فرامین جو آپ نے اپنے عمال کے نام لکھوائے -

<u>سوم : –</u> وہ مکا تیب جو آپ نے دعوت اسلام کے متعلق اندرون و بیرون عرب کے باد شاہوں اور سر داروں کے نام لکھوائے **–**

چہارم : - مسلمانوں کی بعض سیاسی و تمدنی (بلدی) ضرور توں کو ملحوظ رکھ کر کسی امر کے تحریر میں لانے کا حکم دیا-

پنجم :- وہ تحریریں جو آنخضرت علیہ نے بعض لو گوں یا قوموں کو بطور سنداور وستاویز کے تکھواکر دیں-

پہلی قتم: - کی مثال میہ ہے کہ مکہ معظمہ میں قبیلہ خزاعہ میں سے ایک شخص نے قبیلہ بن پیش ہے ایک شخص نے قبیلہ بن پیش کا ایک آدمی مار ڈالا -رسول اللہ علیلے کو خبر کپنی - تو آپ نے مکہ مکر مہ کی عزت و حرمت کے متعلق خطبہ فرمایا - عزت و حرمت کے متعلق خطبہ فرمایا - عاضرین میں سے ایک بمنی شخص نے (جو ابوشاہ کے نام سے مشہور تھا) عرض کیا کہ عاضرین میں سے ایک بمنی شخص نے (جو ابوشاہ کے نام سے مشہور تھا) عرض کیا کہ

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

حضور والا مجھے یہ (خطبہ) لکھواد بیجئے۔اس کی یہ درخواست شرف قبولیت کو پینچی اور آپ نے زبان شفقت در حمت ترجمان سے فرمایا۔اکتبوا لاہی فلان یعنی یہ (خطبہ)ابو شاہ کو لکھ دو (صبحے بخاری کتاب العلم) دیگر رہے کہ حضرت ابو ہریرہ ہے صبحے بخاری میں مروی ہے۔

قال (همام) سمعت ابا هريرة يقول ما من اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم احد اكثر حديثا عنه منى الا ماكان من عبدالله بن عمر وفانه كان يكتب ولا اكتب

ہام (شاگر دحضرت ابوہریرہؓ) کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوہریہؓ کو کہتے میں ان حضرت ابوہریہؓ کو کہتے سناکہ آنحضرت بیادہ آپ کی خصرت نظافہ کے اصحاب میں سے کوئی شخص بھی مجھ سے ذیادہ آپ کی حدیث کا حافظ نہیں مگر جوروایت عبداللہ بن عمروؓ سے ہو کیونکہ وہ لکھ لیا کر تاتھا۔اور میں لکھانہ کر تاتھا۔صیح بخاری کتاب العلم باب کتابتہ العلم۔

اس روایت میں اگرچہ اس امرکی صراحت شمیں کہ حضرت عبداللہ بن عمروکا احادیث نبویہ کو لکھناکس زمانہ میں تھا۔ لیکن حافظ ابن حجرؓ نے فتح الباری میں اس روایت کے ذیل میں لکھاہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی بیہ روایت احمدؓ اورامام بیعیؓ نے بھی روایت کی ہے جس میں صاف نہ کور ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرونے آنحضرت عبلیہ سے کی ہے جس میں صاف نہ کور ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرونے آنحضرت عبلیہ سے کتابت احادیث کی اجازت جاتی تھی تو آپ نے ان کو اجازت دے دی تھی اس کے بعد حافظ صاحب نے اس روایت (امام احمد وامام بیمق کی روایت) کی اساد کے متعلق کما ہے کہ وہ حسن ہے ہے

حضرت عبدالله بن عمر و کو کتابت احادیث کی اجازت مکنا جمیع محتین کے نزدیک مسلم ہے -اوران کے ترجمہ میں ان کے واقعات وحالات اوراس اجازت کاذکر بھی برابر ملتاہے - چنانچہ حافظ ابن عبدالبر اندلی "استیعاب" میں ان کے ترجمہ میں فرماتے ہیں -اسلم قبل ابیہ و کان فاصلا حافظا عالما قرء الکتاب و استاذن

ك فنخ الباري مطبوعه دېلي - پار ه اول ص ١٠٦ -

سمار تقابل صديث

النبى صلى الله عليه و سلم في ان يكتب حديثه فاذن له قال يا رسول الله اكتب كلما اسمع منك في الرضاء و الغضب قال نعم اني لا اقول الاحقا^ل

عبداللہ بن عمرواپنے باپ (عمرو) سے پہلے اسلام لائے اور عالم و فاضل و طافظ تھے۔ کتاب پڑھنا جانتے تھے۔ آنخضرت کاللے سے آپ نے حدیث لکھنے کی اجازت چاہی تو آپ نے ان کو اجازت دے دی۔ اس پر انہوں نے عرض کیا کہ یارسول اللہ کیا میں جو بچھ آپ سے سنول خواہ وہ آپ نے حالت رضا میں کہا ہو خواہ حالت غصہ میں کہا ہوسب لکھ لیا کرول تو آپ نے فرمایا بال کیو تکہ میں سوائے حق کے بچھ نہیں کہتا۔

اس کے بعد حافظ ابن عبدالبرؓ نے حضر ت ابو ہر ریےؓ کی روایت ند کورہ بالا ذکر کی ہے جس کااخیر اس طرح ہے۔

وكان يكتب ولا اكتب استاذن رسول الله صلى الله عليه و سلم في ذلك فاذن له.

یعنی عبداللہ بن عمرواحادیث لکھا کرتے تھے اور میں لکھا نہیں کرتا تھا (بلکہ زبانی یور کھتا تھا) انہوں نے آنخضرت تنظیفے سے اس امرکی اجازت طلب کی تھی۔ تھی تو آپ نے ان کواجازت دے دی تھی۔

ان روایات سے معلوم ہو گیا کہ حضر ت عبداللہ بن عمر و کی کتابت عهد رسالت ں تھی-

اس کے بعد ایک نظر پھر صحیح بخاری پر ڈالئے کہ اس میں حفزت ابو ہریرہ گئے۔ الفاظ کان یکتب میں کان سے معلوم ہو تاہے کہ حفزت ابو ہریرہ میہ امر عمد رسالت کے متعلق ذکر کررہے ہیں۔فافیہ۔۔

ووسری قشم نے کی مثال میہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (اپنی آخری بیاری میں)

ل انتیعاب مطبوعه حیدر آباد دکن ج اص ۸۲ س

ایک فرمان اپنے عمال کی طرف سیجنے کے لئے تکھوایا۔ جس میں فریضہ زکوۃ کے بعض مسائل تحریر کروائے۔ لیکن اس فرمان کے ارسال کرنے سے پیشتر آپ اس وار فانی سے عالم باقی کور حلت فرماگئے لیا تو آپ کے بعد اس فرمان کا نفاذ خلیفہ اول حضر ت ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کیا۔ پھر خلیفہ ٹانی حضر ت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بھی اس کے مطابق عمل کیا۔ یہ تحریر آل فاروق کے پاس محفوظ چلی آئی۔ امام زہری کی کہتے ہیں کہ حضر ت عبداللہ بن عمر کے بیٹے حضر ت سالم نے وہ تحریر جمجھے پڑھنے کو دی تو میں نے اسے جول کا تول بالتمام حفظ کر لیا۔ اور وہ تحریر وہی ہے جسے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے حضر ت عبداللہ اور حضر ت عبداللہ اور حضر ت سالم سے (حاصل کرکے) نقل کروالیا تھا۔

اس سے صاف ثابت ہے کہ یہ تحریر پہلی صدی کے اخیر تک برابر محفوظ چلی آئی۔ کیونکہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کا زمانہ ووج سے اواج تک ہے۔ اس کی تائید حضرت انس کی ایک روایت ہے بھی ہوتی ہے کہ جب حضرت صدیق اکبڑنے ان کو بحرین میں عامل کر کے بھیجا تو ان کو ایک تحریر مشتمل بر مسائل زکوۃ بھیجی جو آخضرت بھیج کی مہر سے مزین تھی۔

(۲) ای طرح آپ نے عمر و بن حزم صحابی کی طرف بھی ایک فرمان لکھوایا جس میں قصاص ودیت (خون بہا) کے مسائل تھے۔اس تحریر کا ذکر بہت سے اکا ہر محدثین نے اپنی ایسانیف میں کیا ہے۔ مثلاً امام الائمہ امام مالک نے مؤطا' میں امام شافعیؒ نے رسالہ ملحقہ بکتاب الام ھیمیں امام احمدؒ نے مسند میں 'امام بخاری نے تاریخ صغیر میں 'امام

له انا لله و انا اليه راجعون و في ذلك قال حسالًا - من شاء بعدله فليمت فعليك كنت حاذ.

ت کی ام زہری امام الک کے استاد ہیں۔ان کاذکر آگے آئے گا۔انشاء اللہ

سے ۔ حضرت سالم بڑے پاید کے عالم تنے - فقهائے سبعہ مدینہ میں معدود تنے ان کاذ کر ہاب فصل کے حاشے میں گذر چکاہے -

ے سیار ابیان شنن افی داؤد کی کتاب الزکوۃ کی تمین روایتوں کو جمع کر کے لکھا گیاہے۔ @ رسالہ ملحقہ بکتاب الام صفحہ ۵۵ نیز جلد اص ۲۷ '۲۲۔

داری ؒ نے اپنی مندمیں 'امام ابود اوُدؒ نے سنن میں اور نیز مر اسل میں 'امام نسائیؒ نے مجتبی میں 'امام دار ُطنی نے سنن میں ' نیز امام شو کانی ؒ نے نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ اس کو امام ابن خزیمہؒ 'امام ابن ہمامؒ 'امام ابن جارودؒ 'امام حاکمؒ اور امام بیمیؒ نے بھی موصولاً روایت کیااور ائمہ حدیث کی ایک جماعت نے اس کو صحح کہاہے یے

امام ابن قیم نے حدی میں کما کہ یہ ایک بڑی عظیم القدر نوشت ہے جو کئی قشم کے مسائل شرعیہ پر مشتمل ہے۔ مثلاً زکوۃ ویات احکام "کبائر" طلاق" عمّاق" ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھ کئے کا حکم "نماز میں احتباع کرنے کامسئلہ اور قر آن شریف کو ہاتھ لگانے کامسئلہ وغیرہ وغیرہ (مسائل شریعہ اس میں مسطور میں)امام احمد کہتے ہیں کہ اس میں ہر گزشک شمیں ہے کہ آنخضرت عظیم نے یہ تح پر لکھوائی تھی۔ چنانچہ تمام فقہاء میں ہر گزشک شمیں ہے کہ آنخضرت عظیم دانا ہے۔

غرض یہ تحریر قبولیت وشرت کی اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ مشابہ متواتر ہے۔ (۳) اس طرح آپ نے ایک فرمان ضحاک بن سفیانٌ صحابی کی طرف لکھوایا۔ جس میں مقتول کی دیت میں اس کی بیوہ کو حق وراثت ملنے کا تھکم ند کور تھا۔اس کاذکر بھی امام دارالجر قالکؓ نے مؤطامیں اورامام شافعؓ نے کتاب الام میں کیا ہے جھ

تیسری قتم: یعنی اندرون و بیرون عرب کے سرداروں اور بادشاہوں کو "
دعوت اسلام" کے خطوط لکھنے کی مثال سے ہے کہ آپ نے مقوقس شاہ اسکندر سے کو جو ایک عیسائی بادشاہ تھا سے خط کھا۔

ك نيل الاوطار جلد ٢ صفحه ٢٩٣ '٣٩٣ –

ع احتباء -اس طرح بیشهناکه دونول را نیس بیت کے ساتھ لگائی ہول اور دونول ہاتھ ان کے گرد کیشے ہول - عون المعبود جلد اصفحہ ۳۲ م-

للى صفحاك بن سفیان صحافی كے ترجمہ میں حافظ ابین حجرٌ نے اصابہ میں كما وروى سعید بن المسیب عنه ان النہی صلی الله علیه و سلم كتب الیه ان یورث امراة اثیم الضبابی من دیة زوجها اصابه جلد ۳ صفح ۷ ۳ متم اول مطبور كلكته هـ كتاب الام للامام الثافعی جلد ۲ ص ۷ ۷ مطبور مصر

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبدالله ورسوله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى. اما بعد فانى ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم. يوتك الله اجرك مرتين فان توليت فان عليك اثم اهل القبط و يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا و بينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون (زاد المعاد

کانپوری ج۱ صفحه ۱۹) خدائے رحمٰن درحیم کے نام سے شروع

محد خدا کے بندے اور اس کے رسول کی طرف سے مقوقس شاہ قبط کی طرف-اس شخص پر جو ہدایت (اللی) کی پیروی کرے سلام ہو-بعد اس کے (معلوم ہو) کہ میں تم کو اسلام کی دعوت سے (خدا کی طرف) بلا تا ہوں-اسلام لے آؤتو نج جاؤگے اور خدا تعالیٰ تم کو دوہرا اجر دے گا-اوراگر تم نے روگر دانی کی تو قوم قبط کا گناہ تمہارے ذمہ ہو گا اور اے اہل کتاب ایسے کلمہ کی طرف آؤجو ہم میں اور تم میں برابر ہے کہ ہم سوائے خدا کے کسی اور کی عبادت نہ کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو بھی شریک نہ بنائیں ۔ پس اگر (یہ اہل کتاب اس بات ہے) روگر دانی کریں تو اے مسلمانو! تم کو (کہ اگر ایس کے ساتھ کسی جیز کو بھی شریک نہ بنائیں ۔ پس اگر (یہ اہل کتاب اس بات ہے) روگر دانی کریں تو اے مسلمانو! تم کو (کہ اے اہل کتاب اس بات ہے) روگر دانی کریں تو اے مسلمانو! تم کو (کہ اے اہل کتاب اس بات ہے) روگر دانی کریں تو اے مسلمانو! تم کو (کہ اے اہل کتاب اس بات ہے) روگر دانی کریں تو اے مسلمانو! تم کو (کہ اے اہل کتاب اس بات ہے) روگر دانی کریں تو اے مسلمانو! تم کو رائیں ۔

ہم نے اس قتم کے سب خطوط کا ذکر اپنی کتاب تاریخ نبوی میں کسی قدر تفصیل سے کر دیاہے -اس مقام پر خاص اس خط (شاہ اسکندرید والے) کو اس لئے منتخب کیا ہے کہ زمانہ حال کے انکشاف یہ ہواہے کہ زمانہ حال کے انکشاف یہ ہواہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ "نامہ عزر شامہ" باصلہ افریقہ کے عیسائیوں کے ایک گرجاہے دستیاب ہواہے -وہال سے سابق خلیفة المسلمین سلطان عبد الحمید خال غازی مرحوم

کے پاس بھید ادب و بھریم بطور تبرک اشنبول (قسطنطینہ) میں پنچایا گیا- جنہوں نے اس کے فوٹو چھپواکر دنیا کے ہر قطر میں اس کی اشاعت کر دی -الحمد للہ - ثم الحمد للہ کہ اس ذرہ بے مقدار گنمگار سیاہ کار کو بھی بیہ تخذ شاہواروگو ہر آبدار نصیب ہوا-

اس مكتوب عكس كے الفاظ ميں اور محد ثين كے محفوظ الفاظ ميں صرف يه فرق ہے كه محدثين كى روايت ميں "ادعوك بدعاية الاسلام" ہے-اور ايك روايت ميں "بداعية الاسلام" بدعوة الاسلام"

عربی زبان کا تھوڑا ساعلم صرف جانے والے اصحاب بھی جانے ہیں۔ کہ دعا ید عواکا مصدر کی طرح پر آتا ہے۔ دعاء 'وعوی 'وعوۃ اور داعیۃ سب مصدر ہیں چنانچہ "مجمع الجار" میں لفظ دعا کے ضمن میں ای حدیث کے متعلق فرماتے ہیں۔ ادعو ك بدعاية الاسلام اى بدعوته وهى كلمة الشهادة التى يدعى اليها اهل الملل الكافرة وروى بداعية مصدر كالعافية

اوراس سے پہلے فرماتے ہیں-

الدعوى الادعاء فما كان دعوهم والدعا و اخر دعوهم وله دعوة الحق چوتقی فتم: کی تحریرول کی مثال سیسه که صحیح بخاری شریف میں حضرت حذیفه سے مروی ہے که رسول اللہ علیق نے فرمایا۔اکتبو الی من تلفظ بالاسلام من الناسُّ

یعنی ''جو شخص اسلام کاا قرار کر تا ہو مجھے ان سب کے نام لکھ کر بتاؤیس ہم نے (کوئی) ڈیڑھ ہزار مر دول کے نام لکھے۔''

ای طرح احادیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ بعض جنگوں میں غازیان اسلام کے نام بھی لکھے گئے - چنانچہ صحیح بخاری میں حضر سا بن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ علیہ کی خدمت میں آیا - کہ یا رسول اللہ علیہ ایم فلال فلال غزوہ میں لکھا گیا ہے اور میری بیوی جج کو جانے والی ہے - آپؓ نے فرمایا جا! توا پی بیوی کے ساتھ ہو کر جج کر ا

ای طرح صیح بخاری شریف میں حضرت ابو جیفہ (صحابی) سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت علی سے سوال کیا۔ کہ آیا آپ کے پاس کچھ ایسے سائل بھی ہیں ؟جو ہوں تو وی باری تعالی سے لیکن قر آن مجید میں (بالتعریح) موجود نہ ہوں ؟ تو آپ نے (جواب میں) فرمایا خداکی قتم جو شخطی کو پھاڑ کر اگانے والا ہے۔ اور سب مخلوق کا پیدا کر نے والا ہے۔ کہ جمارے پاس (مکتوبی صورت میں تو) صرف قر آن (شریف) ہے۔ کہ جمارے پاس (مکتوبی صورت میں تو) صرف قر آن (شریف) ہے۔ بال قر آن کا فہم (استباط) بھی ہے جو اللہ تعالی (اپنے) کسی مسلم (بندے) کو عطاکر دے اور نیز یہ جواس صحیفہ میں ہے۔ پھر میں (ابو جیفہ) نے عرض کیا کہ اس صحیفہ میں کیا (نکھا) ہے؟ آپ نے فرمایا قبل نفس اور قطع اعضاء وغیرہ جرائم میں مظلوم کو معاوضہ دلانے اور (مسلمان) قیدی کو (دسمن سے) چھڑانے کے احکام (لکھے ہیں) نیز یہ (لکھا ہے) کہ کوئی مسلمان کی کافر کے بدلے قبل نہ کیا جائے ﷺ

ك صحيح بخارى كتاب الجهاد باب كتابته الامام الناس-

على حضرت على في جوية تبن اموريان كان سي صرف استى بى الفاظ مراد نسيل بين بلديد مراد بكدان تيون امرول كه متعلقه سائل مندرج بين هكذا قال الحبر العلامة انشو كانى رحمه الله في نيل الاوطار اور ظاهر بك كدان برسد ابواب بين كثرت سه سائل آسكة بين -چناني كتب مديث بين ان كه متعلق بهت ساء احاديث بين -

حضرت علی نے قر آن مجید کے بعدال الادر ثلاثہ کے سواکسی دیگر تحریر کاجوا نکار کیا۔اس کی بنا اس بات پر ہے کہ خودانہوں نے ان امور ملکے سوالور کچھ نہ لکھاتھا۔لور بالخصوص ان تین ابواب کے

اس روایت میں اس امر کی تصریح نہیں ہے کہ یہ مسائل حفرت علی کو آئے ضرت علی کو آئے ضرت علی کو آئے ضرت کے تھے۔ آئے ضرت کھی تھے۔ لیکن حضرت جابڑ کی مندرجہ ذیل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسائل آپ کو آئے ضرت بھی نے کیصوائے تھے۔

عن جابر بن عبدالله قال كتب النبى صلى الله عليه و سلم على كل بطن عقوله ثم كتب انه لايحل لمسلم ان يتوالى مولے رجل مسلم بغيره اذنه ثم اخبرت انه لعن فى صحيفته من فعل ذلاك له "ليخي حضرت على المحاليا كه بربطن كى ديت اس كے اپنے ذمه ہے - پھر يہ بھى لكھوليا كه كسى مسلمان كو طال نبيں كه وسرے مسلمان كو طال نبيں كه دوسرے مسلمان كے آزاد كرده غلام كا خود بخود مالك بن بيشے - پھر مجھے دوسرے مسلمان كے آزاد كرده غلام كا خود بخود مالك بن بيشے - پھر مجھے (حضرت جابر كمتے بيں) يہ بھى خبر دى گئى كه آپ نے (اس) صحیفے بيں ايسا كر نے والے پر لعنت بھى ذكر كى ہے - "

متعلق نوشت رکھنے کی ہے وجہ ہے کہ حضر ت علی صحابہ میں ہوئے پائے کے قاضی تھے اور انلہ تعالیٰ متعلق نوشت رکھنے کی ہے وجہ ہے کہ حضر ت علی صحاب فیم این ہوئے ہے قاضی مقداداد قابلیت عطافرہ انی متح - جنانچہ صحیح بخاری میں آپ کی شان میں آپ کے ہا الفاظ ہیں اقتضا علی بعنی حضر ت علی ہماری جماعت (صحابہ) میں سب سے کی شان میں آپ کے یہ الفاظ ہیں اقتضا علی بعنی حضر ت علی ہماری جماعت (صحابہ) میں سب سے بڑے قاضی ہیں - (صحیح بخاری کاب التضمیر باب انتخام من این اس کی تائیدا کے مر فوع حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ جب آپ کو آنخضر ت علیات نے کمن کا قاضی مقرر کر کے بھیجااور آپ نے اپنی کم عمری میں اور اس امر میں تا تجربہ کاری کا عذر کیا تو آنخضرت علیات نے فرمایا تھان اللہ سب بی قلب کو رحق کی القضاء بروایۂ التر نہ کی وابوداؤدو(ابن ماجہ) بعنی ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ ہیں ہوتی ہے کہ اللہ تا کہ علی ورائی القضاء بروایۂ التر نہ کی وابوداؤدو(ابن ماجہ) بعنی ضرور کے گا - اور ہی بات سب کو معلوم ہے کہ قاضیوں کو الن ابواب خلائے بعنی قصاص دیات اور احکام اساری اور الن کے متعلقہ مسائل کی سخت ضرورت رہتی ہے ۔ بس ان امور کی نسب جو احادیث اس کی عقد سے اس کو العق عیمیں مقبر کہ میں مکتوب شمیں -

یانچویں قتم ؛ کی ایک مثال تو صلح حدیبید کا عمد نامہ ہے جس سے حدیث کے قائل و منکرین بلکہ اسلام کے منکرین کو بھی انکار نہیں اور جو خاص فرمان نبوی ہے حضرت علی ؒ کے قلم سے لکھا گیا تھا- اس کا ذکر صبح بخاری وغیرہ کتب حدیث میں مفصل موجودہے۔

اس کی دوسر ی مثال میہ ہے کہ تصبیح بخاری وغیر ہ کتب حدیث میں حضرت عداء صحابی ہے مروی ہے-

ویذکر عن العداء بن خالد قال کتب لی النبی صلی الله علیه و سلم من سلم هذا ما اشتری محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم من العداء بن خالد بیع المسلم المسلم لا داء و لا خبنة و لا غائلة العین حضرت عداء بن خالد کتے ہیں که آنخضرت علی نے جھے یہ (و ساویز) لکے دی تھی که یہ وہ سودا (فروخت) ہے جو محمد رسول الله علی نے عداء بن خالد بن بوده کے باتھ بیچا۔ ٹھیک (اس طرح) جس طرح که ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے تیج بوئی چاہئے۔ اس میں نہ تو کوئی بیادی ہے اور نہ بری خصلت اور نہ یہ کرداری ہے

یہ تحریر حفزت عداء کے پاس بہت زمانہ تک محفوظ رہی۔ چنانچہ جامع تر مذی

میں ہے۔ میں ہے۔

عن عبدالمجيد بن وهب قال قال لى العداء بن خالد الاقرائك كتابا كتبه لى رسول الله صلى الله عليه و سلم قلت بلى فاخرج الى كتابا هذا ما شترى الخ (تيسير الوصول كتاب البيوع بروايت الترمذي)

له صحیح بخاری کتاب الیون باب اذابین البیعان و لمه یکتما و نصحا-

علی حضرت مداء نے بی علی کے ایک غلام یالونڈی خریدی تھی جس پر آپ نے ان کویہ وستاویز لکھ دی تھی سیع المسلم المسلم سجان اللہ أكباپاک تعلیم اور كیا پیارے الفاظ ہیں۔ گویا سمجمادیا كه ایک مسلمان كی شان یہ ہے كہ اس كاسوداو معاملہ الیاصاف: و كہ اس میں كسی قسم كاد هوكہ یا فریب یا مال كی عیب بوتی ند ہواللہ مصلى على محمد الخ-

یعنی عبد المجید بن وہب (تابعی) کتے ہیں کہ مجھ سے عداء ہن خالد (سحابی)
نے کہا کہ کیا میں جھ کورسول اللہ عظی کی وہ تحریر نہ دکھاؤں جو آپ نے
میرے لئے تکھوادی تھی ؟ میں نے کہا کیول نہیں ؟ (ضرور دکھائے) پس
وہ ایک نوشت نکال لائے جس میں یہ تکھاتھا کہ الح یہ

تقریب میں حافظ صاحب نے حضرت عداء بن خالد کی نسبت لکھا ہے - تا حرت و فات اللہ اللہ بعد المائة بعنی ان کی وفات پہلی صدی کے اختام کے بعد ہوئی - اور عبد المجید تابعی نہ کور کو طبقہ رابعہ میں شار کیا ہے جوامام زہر ک و غیرہ تابعین کا طبقہ ہے اور اس طبقہ کی بابت تصر تے کی ہے کہ اس طبقہ کی وفاتیں پہلی صدی کے اختتام کے بعد ہوئی -

اس تفصیل سے صاف صاف معلوم ہو گیا کہ آنخضرت ﷺ کا یہ پاک نوشتہ پہلی صدی کے بعد تک برابر محفوظ چلا آیا۔

حافظ ابن عبدالبر قرطبی عنے ''استیعاب'' میں حضرت عداء صحافی کے ترجمہ میں اس نوشت کاذکر کر کے کہاہے۔

وهي عند اهل الحديث محفوظة

"نعنی به تح برابل مدیث کے نزد یک محفوظ ہے-"

حافظ ابن عبدالبر ؒ نے باسناد خود ابور جاء عطاروی تابعی ہے روایت کیا کہ مجھے عداء بن خالد نے کہا کیا میں تجھ کووہ تحریر نہ دکھاؤل ؟ جورسول الله ملطقہ نے میرے لئے

لل اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ آنخضرت ﷺ کی تحریرات و نشانات کو نمایت محبت سے محفوظ رکھتے تھے۔ اور نمایت شخص اللهم صلی علی محمدے اللهم صلی علی محمد و علی ال محمد اللهم اغفر ولکاتبه ولمن سعی فیه ۔

علی حافظ این عبدالبر رئیج الاخر ۱۸ میره میں پیدا ہوئے اور جعد کی رات کو اخیر تاریخ رئیج الاخر مواسم چیمیں فوت ہوئے۔ پس آپ نے پورے بچانوے سال عمر پائی۔ آپ کا نام یوسف بن عبداللہ تصاور کنیت ابوعمر تھی۔ لیکن حافظ ابن عبدالبر کے نام سے زیادہ مشہور ہیں۔ان کے وقت میں اندلس (ملک سپین) میں ان کے پایہ کا کوئی حافظ حدیث نہ تھا۔

محکم دلائل و برابین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

لكهوادي تقي (جب د كهائي) تواس ميں لكھا تھا-

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اشترىالخ

اس روایت کو ہم نے ایک تواس خیال سے نکھا کہ اس تحریر میں بسم اللہ بھی نکھی مخی – دوم اس لئے کہ حضرت عداء نے وہ تحریر عبد البحید کی طرح ابو رجاء کو بھی دکھائی – پس میہ دوسری شہادت ہوگئی – اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عداء نے اس پاک نوشتہ کو نمایت حفاظت سے سنبھال کر رکھا تھا اور نمایت شوق اور محبت سے لوگوں کواس کی زمارت کراتے تھے –

ابور جاء کی نبت حافظ صاحب نے تقریب میں لکھاہے کہ ان کانام عمر ان بن ملحان تھااور معضر م ہیں۔ یعنی آنخضرت ﷺ کے عہد سعادت مہد میں موجود تھے لیکن ایمان بعد میں لائے اور انہول نے بہت کمی عمر پائی۔ چنانچہ والے میں (۱۲۰)سال کی عمر میں فوت ہوئے۔

ان دونوں روایتوں سے بقیناً ثابت ہو گیا کہ وہ تحریر دوسری صدی میں ضرور محفوظ تھی-



ك "استعياب في معرفة الاصحاب" مطبوعه حيدر آباد وكن- جلد دوم صفحه ٥٢٨- نمبر صحافي نمبر ٢١٦٢-

عصر صحابهٔ میں کتابت احادیث

اوپر کے بیان میں جو یہ کما گیا ہے۔ کہ صحابہ کسی تحریری بیاض کے مختاج نہیں تھے۔اس سے یہ مراد ہے کہ کوئی کتابی ننے جس میں احادیث نبویہ جمع کی گئی ہوں اوروہ دوسروں کو بھی تعلیم کیا جائے آنخضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کے وقت میں ضروری نہیں تھا۔ ورنہ اپنے اپنے طور پر حفظ سینہ کے علاوہ مکتوبی صورت میں بھی احادیث کو نگاہ رکھنا کچھ نہ کچھ عصر صحابہ بلکہ عمد رسالت میں بھی تھا۔ عمد رسالت کا حال آپ حضرت علی محضرت عبداللہ بن عمر و محضرت عداء بن خالد و غیر ہم کی صحابہ کا حال آپ حضرت عداء بن خالد و غیر ہم کی صحابہ کا حال ذیل کے بیان سے سمجھ لیجئے۔

صحابہ میں سب سے زیادہ روایت جھ شخصوں کی ہے۔ جن کو محدثین بکٹرین صحابہ کہتے ہیں۔ ان کے اساء گرامی یہ ہیں۔ عائشہ صدیقہ 'عبدالللہ بن عمر''عبداللہ ابن عباس' انس بن مالک'' جابر بن عبداللہ اور ابو ہر برہ رضی اللہ عنهم اجمعین - ان سب نے آنخضرت میں ہے بعد لمبی زندگی یا کی اور روایت کا زیادہ موقع پایا۔

پھر ان سب میں سے زیادہ روایت ابوہریر ؓ کی ہے کہ ان کو اس امر میں آنخضرتﷺ سے خصوصیت سے فیض حاصل ہوا۔ جیسے کہ آپ نے حضرت عبداللّٰہ بن عباسؓ کے لئے نقابت کی دعاکی تھی لیے چنانچہ صبحج بخاری میں ہے۔

ان ابا هريرة قال انكم تقولون ان ابا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه و سلم و تقولون مابال المهاجرين والانصار

لی تصحیح بخاری میں حفزت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ عظیقے نے مجھے اپنے (سینہ مبارک) سے لگا کر کما-اللهم علمه الکتاب اے اللہ تعالیٰ! اس کو قر آن کا علم دے (صحیح بخاری کتاب انعلم)- اللهم اغفر لکاتبه و لمن سعی فیه ولوالدیهم اجمعین۔

لايحدثون عن رسول الله صلى الله عليه و سلم بمثل حديث ابي هريرة و ان اخوتي من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالاسواق و كنت الزم رسول الله صلى الله عليه و سلم على ملاء بطني فاشهد اذا غابوا و احفظ اذا نسوا وكان يشغل اخوتي من الانصار عمل اموالهم و كنت امراء مسكينا من مساكين اعني حين ينسون و قد قال رسول الله صلى الله عليه و سلم في حديث يحدثه انه لن يبسط احد ثوبه حتى اقضى مقالتي هذه ثم يجمع اليه ثوبه الا وعي ما اقول فبسطت نمرة على حتى اذا قضى رسول الله صلى الله عليه و سلم مقالته جمعتها الى صدرى فما نسيت من مقالة رسول الله تلك من شئي (صحيح بخاري شروع كتاب البيوع حديث اول) ''یعنی حضر ت ابو ہر برہؓ نے کہا کہ تم لوگ کہتے ہو کہ ابوہر پر ہ رسول اللہ ﷺ ہے بہت سی احادیث روایت کر تا ہے اور تم پیہ بھی کہتے ہو کہ مهاجرین و انصار کا کیا حال ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے ابوہر پرہ کی طرح (کثر ت ہے) احادیث روایت نہیں کرتے (سواس کا جواب یہ ہے کہ) میرے مهاجرین بھائیوں کو بازاروں میں سودے سلف کا شغل تھااور میں شکم سیری یر آنخضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر رہتا تھا۔ پس میں اس وقت بھی حاضر رہتا تھاجب وہ غیر حاضر ہوتے تھے اور سناہوایاد رکھتا تھاجب وہ بھول جاتے تھے اور میرے انصاری بھائیوں کواینے مالوں کے کام کاج کا شغل تھااور میں اصحاب صفہ کے مساکین میں سے ایک مسکین شخص تھا۔ پس (سنا ہوا) یاد ر کھتا تھا-جب وہ بھول جاتے ہتھے اور ایک دن رسول اللہ پھٹانھ نے سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ ایساکوئی نہ ہو گاکہ میرے بات کرنے تک اپنا کیڑا بھیلادے-پھراس کو اکٹھا کر کے اپنے ساتھ لگالیوے- گریاد رکھ لے گا جو کچھ میں كهول كا- بسوه جاور جو مجھ ير تھى بجھادى - حتى كه جب رسول الله ﷺ نے ا پی بات ختم کرلی- تومیں نے اسے اکٹھا کر کے اپنے سینے سے لگالیا- پس مجھے رسول اللہ علیقے کی وہ بات کچھ بھی نہ بھولی-"

حضرت ابوہریہ فی نے اپنے کثیر الحدیث اور احفظ ہونے کی یہ وجوہات بیان کی ہیں۔

اول: یہ کہ دیگر اصحاب اہل و عیال اور کسب و تجارت والے تھے۔ وہ ہر وقت خدمت نبوی میں حاضر نہیں رہ سکتے تھے۔ اس کے بر خلاف میں اصحاب صفہ کے مساکین میں سے تھا۔ جو اہل و عیال گھر گھاٹ ندر کھنے کی وجہ سے آنخضرت عظیم کی اجازت سے صحن مجد ہی میں رہتے تھے۔ اور ان کو کسب و تجارت کی بھی ضرورت نہ تھی۔ بلکہ لوگوں کے گھر وں سے کھانا آجاتا تھا پس میں اکثر او قات آنخضرت عظیم کی خدمت ہی میں رہتا تھا اور این کو کسب و تجارت کی بھی اس میں رہتا تھا اور میں سے احادیث موقع ملتا تھا۔

دوم نید که دیگرلوگ کام کاج اور اہل و عیال کے مشاغل میں ہونے کی وجہ ہے کوئی بات بھول جائیں تو بھول جائیں - میرا کام تو صرف علم سیکھنا اور اسے یاد کرنا تھا اور بس –

<u>سوم</u> یہ کہ مجھے آنخضرتﷺ ہے حفظ احادیث میں ایبا فیض حاصل ہوا کہ جو کچھے سیکھادہ سینہ پر نقش ہو گیااور پھر بھولا نہیں۔

صیح بخاری سے میہ بھی ثابت ہے کہ حضرت ابوہر بری گواحادیث نبویہ کاجوشوق تھا اس کا آنخضرت ﷺ کو بھی علم تھا-چنانچہ انہی ہے روایت ہے-

عن ابى هريرة انه قال يا رسول الله من اسعد الناس بشفاعتك يوم القيمة قال رسول الله صلى الله عليه و سلم لقد ظننت يا باهريرة ان لا يستلنى عن هذا الحديث احد اول منك لما رايت من حرصك على الحديث (صحيح بحارى)

لینی حضرت ابوہر رہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ (عظیلہ) قیامت کے دن آپ کی شفاعت کی سعادت سب سے زیادہ کس کو حاصل ہوگی؟ تو آپ نے فرمایا-اے ابوہر ریرۃؓ! مجھے ضرور خیال تھا کہ یہ بات مجھے بتھ سے بیشتر کوئی مخص نہیں پوچھے گا-اس وجہ ہے کہ میں نے تیراشوق حدیث کی نسبت (بہت ہی) پایا-

سابقاً حضرت عبداللہ بن عمر ق کے ذکر میں گذر چکا ہے کہ حضرت ابوہر برہ ا اعادیث نبویہ کو زبانی یادر کھاکرتے تھے اور لکھانہ کرتے تھے یہ ان کی ابتدائی حالت دور عمد رسالت کی کیفیت ہے -ورنہ عمد رسالت کے بعد انہوں نے بھی اپنی روئیات لکھ رکھی تھیں - چنانچہ "خاتمۃ الحفاظ " نے فتح الباری میں حسن بن عمر و بن امیہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو ہر برہ قان کو اپنے گھر لے گئے اور آنخضرت میالئے کی اعادیث کے نوشتے دکھائے اور کہنے گئے (دیکھو) یہ (سب یکھ) میر بیاس لکھا ہو ا(موجود) ہے لئے اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ بعض صحابہ نے اپنے زمانے میں اعادیث نبویہ کو لکھ لیا تھا - آگر چہ کوئی تغلیمی نصاب تیار نہ ہو سکا تھا - لکل احل کتاب -

حدیث لا تکتبو اعنی غیر القو آن الغاورازاله شبه منکرین حدیث صحح مسلم کی اس حدیث کو پیش کر کے کما کرتے ہیں کہ خود آنخضرت ﷺ نے حدیث کے لکھنے سے منع فرمادیا تھا-

عن ابى سعيدن الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال لا تكتبوا عنى و من كتب عنى غير القران فليمحه و حدثوا عنى ولا حرج و من كذب على (قال همام احسبه قال) متعمدا فليتبواء مقعده من النارك

''حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ عبی نے فرمایا۔ کہ مجھ سے (جو کچھ سنواسے) لکھانہ کر داور جس نے مجھ سے سوائے قر آن کے کچھ اور لکھاہو دہ اسے منادیوے اور مجھ سے زبانی روایت بیان کیا کر واور اس میں کوئی

له منخ الباری جزواول مطبوعه دیلی کتاب العلم باب کتابته العلم زیر حدیث حضرت ابی جریره صلحه ۱۰۱۵

[·] صحيح مسلم حلد ٢ باب التثبت في الحديث و حكم كمّابته العلم صفحه ١٩٧٧-

حرج نہیں۔اور جو کو ئی مجھ پر عمد أجھوٹ باندھے تواسے جاہئے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔''

منکرین حدیث کے جواب میں اس کے متعلق سابقاً گذر چکاہے کہ اس حدیث میں کتابت غیر از قر آن کی ممانعت ہے نہ اتباع حدیث کی۔اور ہمارا ہممارا جھڑا ااتباع حدیث میں ہے نہ کہ کتابت میں۔پس ہم کویے حدیث کی طرح بھی مفید نہیں۔
عدیث میں ہے نہ کہ کتابت میں۔پس ہم کویے حدیث کی طرح بھی مفید نہیں۔
عبرت: مقام تعجب کہ صحابہ کرام جن سے آنخصرت بھا خطاب کر رہ جی اور وہ آپ کے کلام ہدایت نظام کے محل اور موقع کو دوسر وں کی نسبت زیادہ اچھا سمجھ سکتے تھے اور آپ کے احکام سعادت التیام کی تعمیل میں دوسر وں کی نسبت زیادہ چست اور نمایت پختہ و فرمانبر دار تھے۔ جیسا کہ آپ حدیبیہ کے واقعہ کے ذکر میں معلوم کر چکے ہیں وہ تو حدیث رسول اللہ بھاتے کو جان ومال اور ہر شے سے عزیز جانمیں اور آپ کی سنت سے آیک قدم ہمنا بھی گوارانہ کریں اور اس حدیث سے تعمیل حدیث کی ممانعت نہ سمجھیں۔اور آج تیرہ سوبرس سے زیادہ عرصہ کے بعدوہ لوگ کہ نہ تو عربی

دیکھ کر لوگوں کو شکوک و شہرات میں ڈالناان کادستور ہو -وہ بے پڑھے مجتمع اس حدیث لے عرصہ ہواہم نے اپنے رسالہ الهادی میں کتاب تائیدالقر آن میں جویادری اکبر مسے باندوی کی کتاب ناویل القر آن میں جویادری اکبر مسے باندوی کی التاب ناویل القر آن) مسئر اکبر مسے مولوی عبداللہ القر آن) مسئر اکبر مسے مولوی عبداللہ صاحب کو تکھیں کہ آپ کو اچھافاصا مولوی لکھ رہا ہوں - صربانی کر کے آئدہ مسیح کار سالہ اشاعت صاحب کو تکھیں کہ آپ کو اچھافاصا مولوی تعبداللہ صاحب کی ہو سکتا تھا - جذام کے تعفن میں القر آن عربی زبان میں شائع کریں - مولوی عبداللہ صاحب سے کیا ہو سکتا تھا - جذام کے تعفن میں کل سرم کر مر گئے اور جمان کو باک کر گئے لیکن ہمارا مطالبہ پورانہ کر سے - اب بھی ان کے معقد ول میں سے کسی کو اپنے علم کا خیال ہے تو وہ خیالات کا اظہار تقریر اور تو تریرا عربی زبان میں کریں ور نہ میں ہے کسی کو اپنے علم کا خیال ہے تو وہ خیالات کا اظہار تقریر اور تو تریرا عربی زبان میں کریں ور نہ

ان کی زبان ہو اور نہ اکتسانی طور پران کو اس زبان میں اتنی مهارت ہو کہ اس میں صحت

ہے تحریری یا تقریری طور پراپنے خیالات کا اظہار کر سکیل اور صرف اردو تراجم کو دکھھ

خاموش رہیں۔ علا آنخضرت ﷺ نے جاہل مجتمد کودین کی آفول میں شار کیاہیے۔ ۱۲ (جامع صغیر جلد اصغیہ ۳) ے يہ سمجيس كم آنخضرت عليه اپن حديث كى تعمل سے منع فرماتے بيں اور ان كابيہ فهم صحابة كى مقابلہ بين درست ہو- اللهم انا نعوذبك من وساوس الشيطان و الله نشكو اجهالة الزمان و فتنة اهل الطغيان-

تنبیہ: بھا کوئی ان عقل کے پیچے کھ نے کر پھرنے والے بے پڑھے جمتدوں سے پوچھے توسمی! کہ بھائی یہ تو بتاؤ کیا تمہاری عقل (گوکیسی بی تا قص ہے) میں بیہ ساکتا ہے کہ خداکا کوئی رسول (علیہ السلام) اپنی ا تباع ہے خود منع کرے اور کے کہ کلام خداکی تشریح و تیس تم کو بتاؤں اس کا تو اعتبار نہ کرنا اور جو کچھ تمہارے اپنے خداکی تشریح و میں تم کو بتاؤں اس کا تو اعتبار نہ کرنا اور جو پچھ تمہارے اپنے دماغ میں آئے اس کو خداکا منشا اور مر او سمجھنا (استغفر اللہ) دیکھئے! حضر تہارون پیغیبر خدا (علیہ السلام) گوسالہ پرست یہودیوں کو یوں خطاب کرتے ہیں۔ و ان ربکم الرحمن فاتبعونی و اطبعوا امری (طب ۱۲) یعنی "تمہار ارب تووہ ہے جو رحمٰن ہے۔ لیس میری پیروی کرداور میرے تھم پر چلو۔"

غرض بدبالکل بے عقلی کی بات ہے کہ رسول اپنی اتباع اور اطاعت سے منع کر ہے۔
حضرت ابوسعید کی شخصیت و سیرت : حضر ت ابوسیعد خدر کی جواس حدیث زیر
بحث کے رادی ہیں فضلائے صحابہ سے تھے۔ یہ بھی اصحاب صفہ سے تھے۔ انہوں نے
رسول اللہ عظیم کے بعد لمبی عمر پائی۔ ان سے بھی احادیث بکثرت مروی ہیں۔ حضرت
عبد اللہ بن عمر اور حضرت جابر بن عبد اللہ جیسے کثیر الحدیث صحابہ نے بھی ان سے
حدیث روایت کی ہے۔ چنانچہ "خلاصہ اساء الرجال" میں ہے۔

کان من فضلاء الصحابة له الف و مائة حدیث و سبعون حدیثا آپ علاء سحابه میں سے تھے۔ آپ کی روایت کردہ احادیث کی تعداد ایک ہزارایک سواور ستر (۱۱۷۰) ہے۔

(r) - حافظ ذہبی تذکرہ میں فرماتے ہیں-

اس آبت میں پیٹوری کرنے کو کہتے ہیں اور اطاعت فرمان مانے بیٹی قول میں مطبع ہونے کو۔ اس آبت میں پیٹیر برحق کی فعلی اور قولی ہر ووطرح کی احادیث کو مانے اور ان کے مطابق عمل کرنے کا ثبوت ہے۔

روى حديثا كثيرا و افتى مدة والده من شهداء احد عاش ابو سعيد ستاوثما نين سنة و حدث عنه ابن عمرو جابر بن عبدالله و غير هما من الصحابة الخ (پراس سے آگ فرات س) يروى ان ابا سعيد كان من اهل الصفة و حديثه كثير ل

حضرت ابوسعید نے حدیث کشرت سے روایت کی اور بہت بدت تک فتوی رویت ہوت ہے۔ حضرت ابوسعید نے حدیث کشرت سے روایت کی اور بہت بدت تک فتوی رویت ہوئے ہے۔ حضرت ابوسعید نے چھیاسی سال کی عمریائی تھی۔ اور آپ سے صحابہ بیں سے عبداللہ بن عمر اور جابر بن عبداللہ وغیر ہمانے بھی حدیث روایت کی (یہ بھی) مروی ہے کہ حضرت ابوسعید اصحاب صفہ میں سے تھے آپ کی روایت کروہ احادیث کشرت سے بیں۔

كان ابو سعيد من الحفاظ المكثرين العلماء الفضلاء العقلاء و اخباره تشهد له تبصحيح هذا الجملة^{ع.}

"يعنى حفرت ابوسعيد كثير الروايت - حفاظ حديث أور علماء و فضلاء اور عقلا من سي حق آپ كى روايات آپ كى الن سب او صاف كى تقيج كى شهادت ديتى ين سي توباب الكنى مين به اورباب الاساء مين ان كر جمد مين قرمات بين ابو سعيدن الخدرى هو مشهور بكنيته اول مشاهده المخندق و غزا مع رسول الله صلى الله عليه و سلم اثنى عشرة غزوة كان ممن حفظ عن رسول الله صلى الله عليه و سلم سننا كثيرة وروى عنه علما جما و كان من نجباء الانصار و علمائهم. توفى سنة اربع و سبعين روى عنه جماعة من الصحابة و جماعة من التابعين؟

یعنی حفرت ابوسعید خدری اپنی کنیت سے مشہور ہیں اوان کی سب سے پہلے جنگی عاضری غروہ خندق میں ہوئی اور آنخضرت علی کی معیت میں بارہ جنگوں میں شریک ہوئے۔ آپ ان صحابہ میں سے تنے جن کورسول اللہ علی کی بہت سے احادیث و سنن یاد تھیں۔ آپ نے آنخضرت سے بہت بڑا علم روایت کیا اور انصار اصحاب میں سے بڑے جلیل القدر صحابی تنے۔ آپ سے بڑے جلیل القدر صحابی تنے۔ آپ سے بڑے عمیں فوت ہوئے۔ آپ سے بہت سے صحابہ اور بہت سے تابعین نے احادیث روایت کیں۔

سنت رسول الله كى رعايت وحمايت : - حضرت ابوسعيد سنت رسول الله (الله كا ما ما مي سنة - حضرت ابوسعيد سنت كر بر خلاف بر داشت خيس صادق اور ايك سرگرم حامى سنة - كوكى امر بهى سنت كر بر خلاف بر داشت نميس كر كنة سنة - چنانچه جب مر وال بن هم ن اين عهد گورزى ميس عيد گاه مدينه طيب ميس بخته ممبر بر چر هنه لگا تو حضرت ابوسعيد ميس بخته ممبر بر چر هنه لگا تو حضرت ابوسعيد كى ال سنة ممبر بر چر هنه لگا تو حضرت ابوسعيد كى ال سنة الفاظ اس طرح بيس - كى ال سنة كرار بوگئ - هيچه مسلم ميس حضر ست ابوسعيد كے اپنے الفاظ اس طرح بيس فاذا مروان ينازعنى يده كانه يجونى نحو المنبر وانا اجره نحو الصلوة -

"(میں نے مروان کا ہاتھ پکڑا ہواتھا) تو مروان مجھ سے اپناہاتھ چھڑا کر مجھے
ممبر کی طرف کھنچا چاہتا تھا اور میں اس کو نماز کی طرف کھنچتا تھا۔"
دیکھے! یہ وہی حضرت ابوسعید ہیں نال ؟ جو قر آن کے سوا پچھ نہ لکھنے کی حدیث
بیان کرتے ہیں۔اور پھر سنت کی اس قدر رعایت وصایت کرتے ہیں کہ حاکم شرکو بھی
نماز عدی سے پہلے خطبہ نہیں پڑھنے دیتے اور اسے ہاتھ سے پکڑ کرکھینچتے ہیں۔ان کو
اس امر سے نہ تو حکومت کار عب مانع ہو سکتا ہے اور نہ لحاظ -رضی الله عنه و ارضاہ۔
کشف حقیقت :۔اصل حقیقت یہ ہے کہ عمد نبوت نزول قر آن کا زمانہ تھا۔

ل اعتیعاب جلد دوم ص ۲۵ کاب الاساء-

ع صحیح مسلم كتاب العيدين جلداول صفحه ٢٩٠-

عرب عام طور پر لکھنے پڑھنے ہے عاری تھے۔ جیسا کہ سابقا مفصل گذر چکا۔ اور آنخضرت عظیفہ کی عادت شریف تھی کہ تبلیغ آیات کے ساتھ احکام کی تشریح بھی فرماتے تھے اور لوگوں کے پاس کلام اللی اور کلام رسول میں امتیاز کرنے کے لئے سوائے رسول اللہ متالی کے اپنے بتانے کے کوئی اور ذریعہ تھا ہی نہیں۔

اس لئے خطرہ تھا کہ متن اور شرح کے الفاظ میں اختلاط اور التباس ہو کر الفاظ قر آن کی حفاظت میں خلل آ جائے گا-لندا آپ نے سوائے قر آن شریف کے کی اور تحر کر کی اجازت نہ دی - اور جس جگہ اختلاط کا خطرہ نہ تھا اس جگہ خود بھی لکھوایا اور لکھنے کی اجازت بھی دی - بلکہ جب خطرہ جا تارہا تو اجازت عام کر دی - حدیث ممانعت اور واقعات نبویہ اور احادیث اجازت ان سب کو جمع کر کے جو پچھ حاصل ہو سکتا ہے یہ ہم فات نبویہ این کر دیا ہے -

امام نوویؒ حدیث ند کور کی شرح میں فرماتے ہیں۔

تحمل الاحادیث الواردة بالاباحة علی من لا یوثق بحفظه کحدیث اکتبوا لابی شاه و حدیث صحیفة علی رضی الله عنه و حدیث کتاب عمر و بن حزم الذی فیه الفرائض و السنن والدیات و حدیث کتاب الصدقة و نصب الزکوة الذی بعث به ابوبکر رضی الله عنه انسا رضی الله عنه حین وجهه الی البحرین و حدیث ابی هریرة ان ابن عمر و بن العاص کان یکتب و غیر ذلك من الاحادیث و قبل ان حدیث النهی منسوخ بهذه الاحادیث و کان انهی حین خیف اختلاطه بالقران فلما امن ذلك اذن فی الکتابة و قبل انما نهی عن کتابة الحدیث مع القران فی صحیفة واحدة لنلا یختلط فیشتبه علی القاری والله اعلم صحیفة واحدة لنلا یختلط فیشتبه علی القاری والله اعلم (صحیح مسلم للامام النووی حلد دوم صفحه ۲۵)

ل ان سب كابيان سابقاً مفصل بو چكاب-

''جن حدیثوں ہے کتابت کی اباحت واجازت ثابت ہوتی ہے-ان کواس امر یر محمول کریں گے۔ کہ یہ اجازت اس ھخص کے حق میں ہے جس کواپنے حافظہ پراعتاد نہ ہو مثلاً حدیث اکتبوا لاہی شاہ-اور حضرت علی کے صحیفہ دالی اور حضر ت عمر و بن حزم والی نوشت جس می*س فرائض اور سنن اور دیا*ت (خون بہا) کے مسائل ہتھ-اور صدقہ (زکوۃ) کی نوشت والی حدیث جو ابو بکڑ نے حضرت انسؓ کو تجیجی تھی جب کہ آپ نے ان کو بحرین کی طرف جیجا تھااور حضرت ابوہر رہے کی بیہ روایت کہ عبداللہ بن عمر و بن العاص لکھا کرتے تھے وغیرہ وغیرہ اسی قتم کی دوسری احادیث اور بعض نے کہاہے کہ ممانعت کی حدیث ان احادیث اجازت ہے منسوخ ہے - اور ممانعت صرف اس وفت تھی جب قر آن کے ساتھ حدیث کے مل جانے کا اندیشہ تھا۔پس جب بداندیشہ جاتار ہاتو آپ نے کتابت کی اجازت دے دی اور بعض نے کما ہے کہ صرف ممانعت اس امرکی تھی۔ کہ حدیث کو قر آن کے ساتھ ملاکر ا کیک ہی صحیفہ برنہ لکھا جائے تا کہ دونوں مخلوط نہ ہو جائیں اور پڑھنے والے کو اشتباه ندیزے واللہ اعلم -"

غرضیکہ کہ حدیث لکھنے کی ممانعت کا تھم کو گیاصلی ددائی نہیں تھا۔ بلکہ عارضی و وقتی تھا۔ کیو نکہ اس وقت قر آن اور غیر قر آن کے اختلاط کا سخت اندیشہ تھا اور یہ بات لفظ عنی میں بامعان نظر غور کرنے سے صاحب ذوق سلیم کوصاف معلوم ہو جاتی ہے۔ کیو نکہ آنخضرت تھا نے فرمادہ ہیں کہ مجھ سے سوائے قر آن کو کچھ نہ نکھو۔ اور ظاہر سے کہ آپ قر آن مجید بھی ساتے تھے اور اس کے مطالب بھی سمجھاتے تھے لیہ پس اگر

لے جس طرح کہ تیسرے دن کے بعد قربانی کا گوشت گھر میں دکھنے ہے منع کیا۔ لیکن اگلے سال آپ نے فرمادیا کہ گزشتہ سال لوگوں میں تنگی تنتی اس لئے وہ تھم دیا تھااب تم ذخیر ہ کر سکتے ہو۔ مشکوۃ صغیہ ۲۲۴)

ع میرید یہ بات بالک بے عقلی کی ہے کہ آنخضرہ ، عظافہ صرف الفاظ قر آن سادیتے تھے اور فہم مطالب اتبوں کے دماغ کے (جوابھی زیر تربیت تھے) حوالے کر دسیتے تھے۔ جس شخص کے سریس

آپ کی زبان فیض تر جمان سے قر آن اور اس کی تشر سی و تفسیر سن کر ہر دو لکھے جاتے۔

دواغ ہاور دہاغ میں قوت فکر ہوہ اے ایک لحہ کے لئے بھی این دماغ میں جگہ نہیں دے سکتا۔

اگرید درست ہے کہ (معاذاللہ) آنخضرت سی قر آن کی تفیر نہیں کر سکتے تھے۔ یتی آپ

جاز نہیں تھے۔ تو مولوی عبداللہ صاحب چکڑالوی بائی فرقہ اہل قر آن کو کیا حق تھا؟ کہ محض الفاظ

قر آن کی تبلیخ واشاعت سے تجاوز کر کے اس کی تغیر و تشر سے مطالب میں بارشتر کے ہرابر سفید

ادراق کو سیاہ کر ڈالیں۔عام اس سے کہ وہ بے قاعدہ اور بے فائدہ ہویا کیا ؟ اور ان کے بے پڑھے مرید

اس پر بھی قناعت نہ کر کے قر آن کانام لے کراور اسے موم کی ناک بناکر انٹ کسعٹ وائی تباقی با تو اس

بت کریں آرزو خدائی کی شان تیری ہے کبریائی کی

ان کا توحق ہو کہ قر آن کو جد هر چاہیں موزلیں۔ کوئی پانچ نمازیں پر هتاہے تو وہ ہمی قر آن کے علم ہے تمیں روزوں کا شوت ما گو تو وہ ہمی قر آن کے علم ہے تمیں روزوں کا شوت ما گو تو وہ ہمی قر آن سے اور اگر تین کا چاہو تو وہ ہمی قر آن ہے۔ اگر او قات نماز کی پابندی ہے تو قر آئی علم سے اور اگر ان ہے۔ اگر او قات نماز کو تمام ما اڑا ناچاہو تو وہ ہمی قر آن ہے۔ لو قات کی پابندی اڑا ناچاہو تو وہ ہمی قر آن ہے۔ کوئی آئی تحریح کر قول باند هتاہے۔ تو کوئی اللہ اللہ سے دوقت قواعد نحویہ کے فلاف ان اللہ هوا تعلی الکبیر پڑھ کر قول باند هتاہے۔ تو کوئی اللہ المصد پڑھ کر۔ اور کوئی کمتا کہ جس طریق قر آن نے نمیں سکھایا۔ لیکن جب قر آن نے کوئی اور طریق بھی مقرر نہیں کیا توجس طرح ساری امت نماز پڑھتی ہے۔ اور وعوی سب کا پڑھتی ہے۔ اس طرح پڑھ لینے میں کیا جرج ہے ؟ غرض جتنے آدی اسے طریقے۔ اور وعوی سب کا بی کہ بھی ائل قر آن ہیں ہم روائی اسلام کے قائل نہیں ہیں سجان اللہ قر آن کیا ہوا موم کی ناک ہواجہ ھرچاہوڑ لیا۔

خداکا شکرے کہ ابھی ان کے معلومات یمال تک سیں پنچ - کہ نمازی حالت میں کعبہ کی طرف منہ کرنے کا تخکم قرآن میں نمیں ہے اور جے اہل روایت لوگ سجھتے ہیں - اس میں نماز کا ذکر سیں ہے بلکہ اس کے بر خلاف قرآن میں یہ بھی ہے - ولله المشرق و المغرب فاینما تولو افتم و حه الله (البقره ب) یعنی مشرق و مغرب (سب طرفیں) خدائی کی ہیں - پس جد هر منہ کر لوخداکا قلم ادھری ہے -

خدا سنج کو ناخن نہ دے -اگر کبھی ان کا اجتمادیں ال تک پہنچ گیا تو خدا خیر رکھے استقبال کعبہ کی قید بھی اڑ جائے گی-اور حفاظت کعبہ و جزیر العرب بھی ایک بے جاشور و غوغا اور ایک ہے سود سود او مذیان سمجھا جائے گا-(و معاذ الله من ذلك)

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

(r21)

قومہ اور جلسہ اور دوسرے سجدہ کا تو ذکر ہی نہیں ہے۔اور قیام اور رکوئ کا کسی جگہ ذکر ہے اور کسی جگہ نہیں ہے۔ پس بیہ بھی ضروری نہیں۔اور علاوہ اس کے کمیں رکوئ کو پہلے ذکر کیا ہے۔اور کہیں سجدے کو پہلے۔ توان کی تر تیب کہ پہلے رکوئ ہو چیچے سجدہ ہو۔ یہ بھی ضروری نہیں جس طرح بن بڑے۔انٹ سندے نماز تھیبٹ لیٹی کافی ہے۔اگر یہ خیال آگیا تو نماز ایک مفتحکہ ہوجائے گی۔

(۳) اوراً گرمجھی نزاکت اجتمادیهاں تک پہنچ گئی کہ قمر آن مجیدے رکوع کا جزو نماز ہونا ٹابت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ صلوخوف کی کیفیت میں اس کاذکر نہیں توالیک دن رکوع ہے بھی چھٹی مل کر نماز نمایت مختصر سی رہ جائے گی۔

(4) اس طرح اگر کسی وقت اس مقام پر پہنچ گئے کہ قر آن میں دو مجدول کا عظم نسیں ہے تو اور تخفیف ہو جائے گا-

(۵) اور تشہد و تعدہ اور سلام کے بعد نمازے فارغ ہونے کا تھم تو قر آن میں ہے ہی نہیں۔ بس اور چھٹی ہوگی۔

اب نماذ کیارہ جائے گی- کہ جد هر چاہامنہ کر لیااور کھڑے ہوئے تجدے میں چلے گئے-اور پھر بھاگ کرگاڑی میں سوار ہو لئے- بس اللہ اللہ خیر صلا-اور بار بارر کعتوں کا دوہر انا توروا پی ملاؤں نے بنار کھاہے- کہ اتنی دیر تک لوگوں کو نماڑ میں باندھ رکھتے ہیں-اس کی ضرورت ہی کیا؟اعاذ نا اللہ من هذه المحرافات والوساوس والمحزعبيلات ربنا لاتزغ قلوبنا بعد از هديتنا و هب لنا من لدنك رحمته انك انت الوهاب-

غرض ان لو گول نے قر آن کو موم کی ناک تو آ گے ہی بنار کھاہے -اگر اس میں اور مشاق ہو گئے اور اس میدان میں کھل کھیلے - تواہے ایک پانی کی نالی کی طرح بناڈ الیس گے کہ جمال ہے چاہا کنارہ توڑ لیا اور جد ھر جا بایا نی مبالے گئے -

ا چھا تو ہیں گی اس طرح تطع و برید کرنے والوں کا تو حق ہو کہ قر آن کی تفییر کریں اور جس طرح چا ہیں اس کا مطلب بگاڑ لیں - اور حق نہ ہو تو اس کا نہ ہو جس پر قر آن اتر ہے - اور وہ خدا اور اس کے بیٹرون کے در میان سفیر ہو - اور خدا کی شریعت کا این ہو اور بیان قر آن اس کا منصب ہو - صلو ات الله علیه و سلامی - قاتلهم الله انہی یو فکو ن-

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اى پر جنول نے يه كيمانه كم وے كر قر آن كواصلى صورت ييں محفوظ ركھا-اللهم صلى على محمدن النبي الامى و اله و اصحابى و بارك و سلم-

خلاصنة المرام : حاصل كلام يدكم آنخضرت عظية الفاظ قرآن بهى يرصح تنهاور ان كى تشريح مطالب بهى فرماتے تنے - بهى تولفظامر اداللى بنادیتے تنے اور بهى عمل كر كے سمجھادیتے تنے كه اس تحكم كى كيفيت عمل يوں ہے -

آپ کے وعظ اور خطبہ کا یمی طریق تھا۔ کہ قر آن کی آیات پڑھتے اور ان کی تشریح فرماتے چنانچہ صحیح مسلم میں ہے۔

عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله عليه و سلم خطبتان يجلس بينهما يقراء القران و يذكر الناسك

نی ﷺ دو خطبے پڑھتے اور ان کے در میان جلسہ کرتے (ہیٹھتے) اور قر آن بڑھتے اور لوگول کو وعظ و نصیحت کرتے تھے۔

جب بیہ معلوم ہو چکا کہ آنخضرت تنظیقہ وعظ و خطبہ میں قر آن شریف پڑھ کر سمجھاتے تنے تواب بخوبی سمجھا جاسکتا ہے - کہ آپ نے محض کلام الٰہی کواپنے کلام سے متن کوشرح سے ممتاذہ جدار کھنے کے لئے بیہ تھم دیا تھا کہ مجھ سے قر آن کے سوا پچھے نہ لکھواس کا مطلب ہر گزیمہ گزیہ نہیں ہے کہ میری تفییر و تشریح کا اعتبار نہ کرو۔

ہم اس امر کو اس طرح بھی سمجھا سکتے ہیں کہ مندواری میں ابو نضرہ تابعی سے رویت ہے کہ -

قلت لابي سعيدن الخدري الاتكتبنا فانا لا نحفظ فقال لا لن

له صحيح مسلم جلداول صغمه ٣٨٠ باب يعطب العطبة فانهاالخ-

کل ان کانام منذر بن مالک ہے۔اوساط تا بعین سے ہیں۔ بڑے بڑے جلیل القدر صحابہ ہے روایت کی مثلاً حضر سے علی 'ابو موسی اشعری' ابو ذر غفاری' ابو ہر ریڈ 'ابو سعید خدری' ابن عباس' 'ابن زبیر'' انس ابن عمر'' جابر' عمر ان بن حصین' سمرہ بن جندہ' وغیرہم رضی اللہ عنہ ماجعین - بڑے فصیح اللسان تھے۔ ۱۹۱۸ جو میں فوت ہوئے ان کا جنازہ مجوجب ان کی وصیت کے حضرت حسن بھری نے پڑھایا۔ تہذیب التہذیب جلد دہم صفحہ سے سا)

نكتبكم و لن نجعله قرانا ولكن احفظو اعنا كما حفظنا نحن عن رسول الله صلى الله عليه و سلمك

میں نے حصرت ابوسعید خدری کی خدمت میں عرض کی کہ (جو حدیثیں آپ ہمیں سناتے ہیں وہ) ہم کو لکھوا دیا کریں کیونکہ ہمیں زبانی یاد نہیں رہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا نہیں ہم حتمہیں لکھوا کیں گے نہیں۔اور ہم اسے (لکھ کر) قر آن نہیں بناڈالیں گے۔ لیکن تم بھی ہم سے (سن کر) حفظا یاد کر لو جس طرح ہم نے رسول اللہ سیکھنے ہے (سن کر) حفظایاد کرلی تھیں۔

یه اختلاف شروع میں رہا۔ پیچیے ساری امت اس پرمتفق ہو گئی کہ حدیث کا لکھنا جائز ہے۔ بلکہ بذیل حدیث لا تکتبو اعنی … الخ''ا کمال اکمال العلم"میں لکھاہے۔

ل مندواري باب من لم يركتابته الحديث صفحه ٦٦)

كره كثير من السلف كتب العلم لهذا النهى و اجازه الاكثر ثم وقع الاجماع على جوازه لاذنه صلى الله عليه و سلم لا بن عمرو و فى الكتاب (مه) و لقوله اكتبوا لابى شاه ولحديث شكا اليه رجل سوء الحفظ فقال له استعن بيمينك و كتب صلى الله عليه و سلم كتابا فى الصدقات والديات و قد امر صلى الله عليه و سلم بالتبليغ عنه و اذا لم يكتب ذهب العلم و الحديث محمول عند بعضهم على كتب الحديث مع القران فى صحيفة واحدة خوف ان يختلط به و يشتبه على القارى و يحتمل ان النهى منسوخ و دخل زيد بن ثابت على معاوية فساله عن حديث فامر بكتبه فقال له زيد ان النبى صلى الله عليه و سلم امر ان لا يكتب شئى من احاديثه فقال له زيد ان النبى صلى الله عليه و سلم امر ان لا يكتب شئى من احاديثه فقال شئى من احاديثه فقال شئى من احاديثه في الله عليه و سلم امر ان لا يكتب

یعنی اس ممانعت کی وجہ سے بہت سے سلف نے علم کے لکھنے کو کروہ سمجھااور اکثر نے اسے جائز جانا۔ پھر اس کے جواز پر اجماع ہو گیا۔ اس لئے کہ رسول اللہ علقے نے عبداللہ بن عمر و بن عاص کو لکھنے کی اجازت دی تھی اور فرمایا تھا کہ ابوشاہ کو یہ مسائل لکھ دو اور اس حدیث کی وجہ سے کہ ایک شخص نے اپنے حافظے کی خرابی کی شکایت کی۔ تو آپ نے فرمایا۔ اپنے داہنے ہاتھ سے مدد لے۔ (یعنی لکھ لیاکر) نیز اس لئے کہ خود آنخضرت سے نے صدقات و میات کے متعلق نوشت لکھوائی تھی۔ نیز اس لئے کہ آنخضرت سے نے دین کامر کیا ہے۔ تواگر علم لکھانہ جائے توگم ہو جائے اور یہ حدیث رممانعت) بعض کے نزدیک اس امر پر محمول ہے کہ حدیث (نبوی) قرآن (ممانعت) بعض کے نزدیک اس امر پر محمول ہے کہ حدیث (نبوی) قرآن شریف کے ساتھ ایک ہی صحیفہ میں (نہ لکھی جائے۔ اس ڈر سے کہ اس

ل اكمال اكمال العلم في شرح صحيح مسلم للامام ابي عبدالله محمد بن خلقة الوشتائي الابي الماكلي التوفي ١٤٨٠ <u>٨٢٨</u> ه-

(قرآن) کے ساتھ مخلوط (نہ) ہو جائے اور قاری پر مشتبہ (نہ) ہو جائے - اور

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ ممانعت منسوخ ہو - اور حفزت زید بن ثابت اللہ اصحابی) حفزت معاویۃ کے پاس گئے - تو حفزت معاویۃ نے ان سے ایک حدیث کی بابت پوچھا (اور انسول نے بتائی) تو حفزت معاویۃ نے اسے لکھنے کا حکم کیا - حفزت زید نے ان سے کہا کہ آنحضرت تنظیف نے فرمایا تھا کہ آپ کی کوئی حدیث نہ کھی جائے - پس حفزت معاویۃ نے اسے مناویا - کی کوئی حدیث نہ کھی جائے - پس حضرت معاویۃ نے اسے مناویا -

زید بن ثابت گاالیا کہنا بھی حضرت ابوسعید خدریؓ کی طرح ہے -ورنہ حضرت زیرؓ توکا تب قر آن ہونے کے علاوہ آنخضرت کے محرر (سکریٹری) بھی تھے - آنخضرت کے خطوط بھی تکھا کرتے تھے -اوران سب میں آیات قر آن کے علاوہ جو پچھے ہو تا تھا-وہ آنخضرت کے اپنے الفاظ ہوتے تھے -اورانہی کو حدیث کہتے ہیں - پس انہی کے فعل ہے اجادیث کا لکھنا ثابت ہوا-

یہ امر کہ کتابت حدیث کے متعلق اختلاف صرف پہلی صدی میں رہا۔ پھر سب جواز پر متفق ہو گئے۔اس سے بھی ثابت ہو سکتا ہے کہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے تکم سے جعود کتابت حدیث پر کسی لیام نے انکار نہ کیا۔ حالا نکہ اس وقت ائم مدیث کثرت سے جعے۔

ای طرح "مکمل اکمال الاکمال" میں بھی ہے- امام بخاری (علیہ رحمتہ اللہ الباری) نے اپنی صحیح کی کتاب العلم میں کتابتہ العلم کی سرخی سے باب باندھاہے- خاتمتہ الحفاظ اس کی شرح میں فرماتے ہیں-

السلف اختلفوا في ذلك عملا وتركا وان كان الامر استقروا الاجماع انعقد على جواز كتابة العلم بل على استحسانه بل لا يبعد

هو ايضا تعليق على الشرح المذكور للامام ابى عبدالله محمد بن محمد بن .
 يوسف السنوسى الحسنى المتوفى مم مع طبعا على نفقة السلطان عبدالحفيظ المغربى الطبعة الاولى بمصر ١٣٢٨هـ

وجوبه على من خشى النسيان ممن يتعين عليه تبليغ العلم^ل

لینی سلف صالحین (صحابہ و تابعین) نے علم (حدیث) کے لکھنے اور نہ لکھنے میں اختلاف کیا ہے - اگرچہ (بعد میں)علم کے لکھنے کے جوازیر بات ٹھیر گئی اور اجماع قائم ہو گیا- بلکہ اس کے استحسان پر بعنی لکھنے کے مستحسٰ ہونے یر- بلکہ اس شخص پر جو تبلیغ علم کے لئے متعین ہواوراہے نسیان کااندیشہ ہواس کالکھناواجب ہونا بھی بعید نہیں۔

ا ہام بخاریؓ قا کلین جواز میں ہے ہیں-ان کا کئی ایک کتب احادیث کا مصنف ہو نا اس کی کافی شمادت ہے۔ آپ نے اس باب کے ضمن میں چاراحادیث ذکر کی ہیں۔ اول : حضرت علیؓ کے صحیفہ والی جو سابقاً گذر چکی دوم-ابو شاہ والی- پیہ مجھی او پر

۰ گذر چکی – سوم – حضر ت ابو ہر بری والی روایت که میں نه لکھتا تھااور عبداللہ بن عمر و بن عاص لکھ لیاکرتے تھے۔ یہ بھی گزر چکی۔ جہارم- یہ کہ آنخضرت ﷺ نے اپنی مرض موت میں اپنی و فات شریف سے جارروز پہلے کچھ لکھوانا جاہا-

اس حدیث کے ذکر سے بھی امام بخاریؒ کی یہ غرض ہے کہ یہ کتابت قر آن شریف کی آیت نه تھی۔ کیونکه اگر ایباہو تا تو آپ تکھوا کر نه ہو سکا تو زبانی ہی تبلیغ فرما دیتے۔لیکن میہ ہر گز ثابت نہیں ہے کہ آپ نے اس کے بعد کوئی آیت قر آنی ذکر کی ہو-للنذالا محالہ تشکیم کرنا پڑے گا کہ جو کچھ آپ تکھوانا جا<u>ئے تھے</u> غیر قر آن تھا- پس حديث كالكصناجا ئز ہواي

خاتمة الحفاظ ان احاديث كي شرح كے بعد بعنوان "حنبيه" امام بخاري كي اس ترتيب احادیث اربعه کی نسبت فرماتے ہیں۔

(تنبيه) قدم حديث على انه كتب عن النبي صلى الله عليه و سلم يطرقه احتمال ان يكون انما كتب ذلك بعد النبي صلى الله عليه

فنخ الباري مطبوعه مصر جزء أول صفحه ۱۸۲ J 1

و هذا من فضل ربي.

وسلم ولم يبلغه النهى وثنى بحديث ابى هريرة وفيه الامر بالكتابة وهو بعد النهى فيكون ناسخا و ثلث بحديث عبدالله بن عمرو وقد بينت ان فى بعض طرقة اذن النبى صلى الله عليه و سلم له فى ذلك فهوا قوى للاستدلال للجواز من الامران يكتبوا لابى شاه لاحتمال اختصاص ذلك بمن يكون اميا او اعمى و ختم بحديث ابن عباس الدال على انه صلى الله عليه و سلم هم ان يكتب لامة كتابا يحصل معه الامن من الاختلاف وهو لايهم الابحق أ

امام بخاری نے سب ہے پہلے حضرت علیؓ والی حدیث بیان کی کہ انہوں نے آنخضرت مللے ہے (یہ باتیں) لکھیں اس میں یہ احمال ہو سکتا ہے کہ آپ نے دہ امور آنخضرت ﷺ کے بعد لکھے ہوں-اور آپ کو ممانعت (کتابت حدیث) کی خبر نہ کپنجی ہو-(اس کے بعد امام بخاریؓ نے) دوسرے مرتبہ پر حضرت ابوہر بر ہٌوالی حدیث بیان کی اور اس میں (حدیث) ککھنے کا تھم موجود ہے- اور سے ممانعت کے بعد کی ہے اس سے حدیث ناسخ ہے (اور حدیث ممانعت منسوخ)(اس کے بعد امام بخاری نے) تیسرے مرتبہ پر حضرت عبداللہ بن عمر ووالی حدیث بیان کی ہے -اور میں (حافظ ابن حجرٌ) بیان کر چکا ہوں کہ اس کے بعض طرق میں یہ بھی مروی ہے کہ آنخضرت ﷺ نے حضرت عبدالله بن عمر و کو کتابت کااذن دیا تھا- پس یہ حدیث جواز کتابت حدیث کے لئے ابوشاہ کے واسطے لکھنے کے امر والی حدیث کی نسبت زیادہ قوی ہے کیونکہ اس میں بیا حمال ہو سکتا ہے کہ بیرامر ان پڑھ یا اندھے سے مخصوص ہے - (اس کے بعد امام بخاریؓ نے) اخیر پر حضرت عبداللہ بن عباسؓ والی حدیث بیان کی ہے جو اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ آنخضرت ﷺ نے اس بات کا قصد کیا کہ امت (مرحومہ) کے لئے ایک

الم فتحالباري مصري جزءاول صفحه ١٨٥-

تاریخابل حدیث

ایی نوشت کھوا جائیں جس سے ان میں اختلاف کا اندیشہ نہ رہے اور

لل عبرت اس زمانہ کے نئے نئے انقلابات کو غائر نظر سے دیکھنے والے اصحاب جانتے ہیں کہ بیہ زمانہ وساوی و فتن کا ہے زمانہ وساوی و فتن کا ہے - علم کا چر چااور غوغا تو بہت ہے لیکن عمل واستعداد مفقود اور غضب تو بیہ ہے کہ خود غرضی مخصیل مال اور حب شہرت کا بھوت سب پر سوار -الامار حسم رہی-

قر آن چشمہ ہدایت ہے۔ لیکن زمانہ حال کے مطلب پرستوں نے اسے موم کی ناک بناکر اپنے اپنے خیالات کے سانچے میں ڈھال رکھاہے۔

(۱) تَ مَحْضَرِت عَلِيْقٌ كَا حَامٌ النهيين ہونا قر آن ميں منصوص- ليكن برخلاف اس كے قاديانی گروہ قر آن مجيد ہی ہے سلسلدر سالت كے اجزاء كے دلائل بيان كرتے ہيں-

(۲) شریعت محمد میرکا مکمل ہونااور قر آن کا دائی طور پر محفوظ رہنااور تاقیام قیامت رہنااور ہمیشہ کے لئے اس شریعت کارائج رہنا قران مجید میں نہ کور۔ لیکن ہر خلاف اس کے بابی و بہائی ہیں کہ اس قر آن مجید ہے ایک ہزار سال کے بعد قر آن شریف کے منسوخ ہو جانے اور شریعت محمدی کے خاتمہ کے دلاکل بیان کرتے ہیں۔

(۳) کاعت آنخضرت ﷺ کی تاکیدات بلیغہ اور آپ کی نافرمانی پر وعیدات شدیدہ قرآن کریم میں مصرح-لیکن چکڑ الوی ہیں کہ اس میں سےاطاعت رسول کوشرک کہتے ہیں اور آنخضرت ﷺ کا حق ابنا بھی نہیں جاننے کہ خاص اس وحی کوجو اللہ تعالیٰ نے خاص آپ پر بازل کی-لوگوں کو سمجھا سکیس کہ اس حکم سے اللہ تعالیٰ کی کمیام او ہے-

(ظاہر ہے) کہ آپ سوائے حق بات کے کسی دیگر بات کا قصد نہیں کر

توبہ توبہ! قرآن کیا ہوا۔ موم کی ناک ہواجد حر چاہا موڑ لیااور جو چاہا بنالیا۔اگر کسی سادہ لوح کادل ان اختلاف بیا نیوں کی وجہ ہے پر بیٹان ہو جائے تو عجب خمیں کہ دہ قرآن مبارک ہے بد ظن ہو کر خاصا گر اہ ہو جائے اور پھر تائب نہ ہو کیونکہ قرآن کا اپنا بیان ہے کہ اگریہ قرآن غیر اللہ کی طرف ہے ہو تا تواس میں یہ مفتری لوگ بست سااختلاف پاتے۔ پس اس دعوے کے بعد اتنی اختلاف بیا نیال کسی کج اور سادہ لوح کے لئے موجب ضلالت ہو سکتی ہیں نہ کہ باعث ہدا ہے۔ اور کیا عجب کہ فتنہ انگیزوں کے دلوں میں بھی ایسے ہی فاسد خیالات رائح ہو گئے ہوں۔ یہ سب بدا عتقادیاں سنت رسول اللہ عیک ہوڑنے ہے بیدا ہوئیں۔

رسول اللہ عیک ہموڑنے ہے بیدا ہوئیں۔

اس کی مثال یول سمجھے کہ دیکھنے کے لئے دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اپنی آگھوں میں قوت بصارت اور محافظ میں آفاب عالم تاب یاس کے قائم مقام (چراغ) کا نور بغیر اپنی بصارت کے آفاب یا چراغ سے روشنی حاصل نہیں ہو سکتی اور بغیر آفاب یا چراغ کے اپنی بصارت درست نہیں ہو سکتی اور کسی کام نہیں آسکتی۔ آنخضرت میلئے کو اللہ تعالیٰ نے آسان ہدایت کا آفاب یا چراغ کما ہو سکتی اور کسی کام نہیں آسکتی۔ انخضرت میلئے کو اللہ تعالیٰ نے آسان ہدایت کا آفاب یا چراغ کما ہدیتنا الی السنة فلاتنز عها منا حتی نلقال۔

اظهار خیانت : مکرین حدیث انکار حدیث میں گو متفق ہیں گر در جات انکار میں مختلف ہیں جس کی وجہ سے ان میں کسی قاعدہ اور اصول کی پیندی ندر ہی۔ تو ان کی شاخیں انگ انگ ہو گئیں۔ چنانچہ حال میں ایک ہے استعداد با کمال محب الحق نام ہوئے ہیں۔ جنہوں نے افکار حدیث میں ایک کتاب "وعوت الحق" "لکھی ہے۔ اس میں علم حدیث کی ہے اعتباری کے ثبوت میں بحوالہ تذکر ة الحفاظ بیان کرتے ہیں کہ "دعفرت ابو بکر صدیق" نے اعادیث نبویہ کو لکھ کر ایک مجموعہ تیار کیا تھا۔ جے آپ کے آئی دفات کے وقت جلوادہ۔"

تعجب ہے کہ ان دروغ باف فتند انگیزوں میں جھوٹ بولنے اور دھوکہ دینے کی اتی جرات ہو جاتی ہے کہ مطبوعہ کتابوں کا حوالہ دیتے ہیں اور خیانت کرتے ہیں۔اگرید لوگ ذبانہ تصنیف سے پیشتر ہوتے تواللہ تعالیٰ جانے کیا کیا خضب ڈھاتے ؟ حضر سے ابو بکر کا فعل اور امام ذبی ؓ کی نقل بھلا کسی کو اس کی تسلیم میں کیا فیک ؟ سید سلیمان ندوی صاحب ایسے ناقد وبصیر محارف میں اس کتاب پر رہو یو کرتے ہیں اور اس کی خیانت پر واقف کرتے ہیں اور اس کی خیانت پر واقف میں ہوتے ۔ دوسر سے لوگوں کی ایسی چھوٹی خطیاں پکڑتے ہیں کہ اگر نہ پکڑتے تو حرج نمیں منا ہوتے ۔ دوسر سے لوگوں کی ایسی چھوٹی خطیاں پکڑتے ہیں کہ اگر نہ پکڑتے تو حرج نمیں خوا کی نیات کے خوا کی ایسی کی اس کے خوا کی اندیشہ ہے۔ اب سنے کہ جس خوا کی ایسی کی اندیشہ ہے۔ اب سنے کہ جس

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

سكة يك

حنبید : خاتمة الحفاظ كانشاء به ب كه امام بخاريٌ نے به ہر جمار احاد بث ايك خاص ترتیب میں بیان کی ہیں کہ اگر چہ صحت اساد میں سب سے برابر ہیں۔ کیکن مقصود پر دلالت كرنے ميں ہر دوسرى اپنى كيلى سے قوى ترب گوياس ترتيب ميں نقاوت مدارج قوت کو ملحوظ رکھاہے اور یہ بات امام بخاریؒ کی دفت نظر کی دلیل ہے - فافھہ زمانه تابعين ميں تدوين علم حديث

جب صحابہ یکے بعد دیگرے اس دار فانی ہے کوچ کرتے گئے اور کبار تابعین میں ہے بہت سے بزرگ فوت ہو گئے اور امت مرحومہ میں اختلا فات کا دروازہ کھل گیا تو اوساط تابعین کواینے مسموعات کے محفوظ رکھنے اور مجیلی نسلوں تک پہنچا جانے کے کئے تحریر کی حاجت پڑی- پس انہوں نے (ان پر اللہ تعالیٰ کی بے شار رحمتیں ہوں) اس کیلئے کمرہمت باندھی اور ہر طرح کی ممکن تحقیق ویڈ قیق سے حدیث نبوی می کو صفحہ سینہ مذشتہ ہے ہوستہ

صغحہ میں حافظ ذہمیؓ نے اس روایت کو تذکرہ میں ذکر کیا ہے اس میں ساتھ ہی یہ بھی لکھ دیا ہے "غہذا الايصبح" (بعني بيروايت صحيح نبين ب) (ديكھو تذكر وجلداول صفحه ٣ حوال حفرت ابو بمرصدات اكبرٌ) د کیھے کس قدر جرات ہے کہ روایت تو حافظ ذہبی کے حوالہ سے نقل کر دی لیکن حافظ ذہبی نے اس يرجو حكم لكاياتهاات چھياديا-ايسے مصنفول كاكياا عتبار؟

اللہ نبی ہر حق کا تلبی تعلق اللہ تعالیٰ ہے ابیا ہو تاہے کہ اس میں خلاف علم الّٰبی کا قصد دارادہ پیدا نهيں ہوتا چنانچ حفرت شعيب عليه اسلام كا قول و ما اريد ان اخالفكم الى ما انهكم عنه أور آيت وما ينطق عن الهوى اس يروال بين-اورترك اولى يا خطا اجتمادي يا كمي امريس تقتريم ياسي میں تاخیر یا خلاف مصلحت و تحق ایے امور جو انہاء علیهم اسلام ہے سر زو ہوئے ہیں۔وہ اس باب ہے نهيس بين كيونكه ان ميں خلاف تحكم اللي كا قصد وارادہ نهيں ہو تافافهم فائه دقيق حدا و لا تكن

من القاصرين_

ت مسلمان جمع قر آن کے بعد سب سے پہلے جس علم کو قید تحریر میں لائے وہ علم حدیث ہے۔اس ے دوباتیں ثابت ہیں اول یہ کہ اس زمانہ کے لوگوں کو آنخضرت عظیم کی ذات اقد س اور آپ کے ا توال طبیبہ اور اعمال صالحہ اور اخلاق فاضلہ کی کس قدر قدر تھی۔ آپ کے ہر کلمہ اور ہر حر کت و سکون کو محفوظ ر کھنا جاہتے ہیں اور ان کا ضائع ہونا گوارا نہیں کر سکتے اور بیں آنخضرت ﷺ کی وصيت تحى- تركت فيكم امرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله و سنتي. (مؤطا) ے صفحہ سفینہ (صحیفہ) پر نقل کرنا شروع کیا- چنانچہ خاتمۃ الحفاظُ جن کا پایہ علوم حدیث میں مختاج بیان نہیں-"مقدمہ فتح الباری" میں فرماتے ہیں-

اعلم علمنى الله و اياك ان اثارالنبى صلى الله عليه و سلم لم تكن فى عصر النبى صلى الله عليه و سلم و فى عصر اصحابه و كبار تبعهم مدونة فى الجوامع ولا مرتبة لامرين. احدهما انهم كانوا فى ابتداء الحال قد نهوا عن ذلك كما ثبت فى صحيح مسلم خشية ان يختلط بعض ذالك بالقران العظيم وثانيهما لسعة حفظهم و سيلان اذهانهم ولان اكثرهم لا يعرفون الكتابة ثم حدث فى اواخر عصر التابعين تدوين الاثار و تبويب الاخبار لما انتشر العلماء فى الامصار و كثر الابتداع من الخوارج و الروافض و منكر الاقدار (مقدمه فصل اول مطبوعه دهلى صفحه)

نی کریم علی کے آثار (اقوال وافعال) آپ کے عمد میں اور عصر صحابہ میں اور کبار تابعین کے زمانہ میں دووجہ ہے بازتیب لکھے ہوئے جمع نہ تھے۔ اول اس وجہ ہے کہ شروع میں صحابہ کو آنخضرت بھی نے اس ہے منع کر دیا تھا جیسا کہ صحیح مسلم میں ثابت ہے۔ کیونکہ اندیشہ تھاکہ بعض احادیث قرائل کریم ہے مل نہ جائیں دوسرے اس وجہ ہے کہ ان کے حافظے بہت مضبوط اور دسیقے تھے اور ان کے ذہمن بہت رواں تھے۔ نیز اس لئے کہ اکثر ان میں سے کہ ابت جانتے بھی نہ تھے۔ پھر تابعین کے پچھلے زمانہ میں آثار کی باز تیب کتابت اور اخبار (احادیث) کی با قاعدہ تبویب شروع ہو گئی۔ جب باز تیب کتابت اور اخبار (احادیث) کی با قاعدہ تبویب شروع ہو گئی۔ جب کہ (دور نزدیک کے)شہروں میں علاء کثرت سے پھیل گئے اور خارجیوں اور رافعیوں اور فارجیوں اور خاتمہ لخفاظ کی ان چند سطروں کی بر عتیں کثرت سے شائع ہونے لگیں۔

مطالب كاخلاصه نهايت صفائى سے آگيا ہے اس ميں تواریخ امم اور علوم وفنون اور صنائع كى ہدايت اوران كى عهد بعمد كى ترقيات پر فلسفيانه نظر ركھنے والے اصحاب كے لئے كافی بصرية ہے۔

() علم حدیث کا پہلا مدون : حافظ ابن حجر اُکی تصریح کے مطابق علم حدیث کاسب سے پہلامدون امام ابن شماب زہر گئے - چنانچہ آپ کتے ہیں -

اول من دون الحدیث ابن شهاب الزهری علی راس المائة بامر عمر بن عبدالعزیز ثم کثر التدوین و حصل بذلك خیر کثیر لا "سب نے پہلا شخص جس نے علم حدیث کی تدوین کی وہ الم ابن شاب زہری ہے ۔ (جس نے) خلیف عمر بن عبدالعزیز کے امر سے پہلی صدی کے اخیر پر حدیث کو مدون کیا۔ پھر اس کے بعد (با قاعدہ) تصنیف و تالیف کی کثرت ہوتی گئی۔ جس سے بہت ہی خیر (وبرکت) حاصل ہوئی۔"

امام ابن شماب زہری گی شخصیت محتاج بیان نہیں۔ وج یہ بیں مدینہ طیبہ میں پیدا ہوئے۔ آپ بڑے بڑے عالی قدر اسکہ محدثین کے استاد ہیں۔ مثلا امام مالک امام سفیان بن عینیہ 'امام لیٹ بن سعد العزیز' امام عطاء بن ابی رباح ' خلیفہ عمر بن عبد العزیز' امام یکی بن سعید انصاری ' امام اوزاعی' امام ابن جر بی '' امام اسحی ' امام باقرادرموی بن عقبہ صاحب مغازی وغیر ہمر حمہم اللہ الجعین۔

آپ کو بہت سے صحابیوں سے روایت ہے مثلا حضر ت عبداللہ بن عمر " حضر ت انس "حضر ت جابر بن عبداللہ "محضر ت ابو طفیل ؓ وغیر ہم رضی اللہ عنهم الجمعین –

اسی طرح بڑے بڑے تابعین اور فقها لدینہ طیبہ اور اولاد صحابہ سے بھی روایت ہے- مثلاً سعید بن مسیّبٌ عبد الله وسالم ہر دو پسر ان حضرت عبد الله بن عمرٌ 'خارجہ بن زید بن ثابتؓ 'عبد الله بن الى بكر بن حزمٌ 'عطاء بن الى دبائے 'عروہٌ بن ذبیرٌ 'کمام قاسمٌ بن محمہٌ بن ابی بكر الصدیقؓ وغیرہم رحمہم الله اجمعین - آپ كا حافظہ نمایت قوی تھا- چنانچہ

ك فتح البارى مطبوعه و بلي جزء اول ص ١٠٦-

ای را توں میں قر^م آن شریف حفظ کر لیا^{یا}

امام لیٹ (آپ کے شاگر د) کہتے ہیں کہ امام زہریؒ فرماتے تھے کہ میں نے علم کی الی کوئی بات اپنے دل میں ودیعت نہیں کی جے میں پھر بھول گیا ہوں۔ امام مالک ؒ کہتے ہیں کہ امام ابن شمابؓ باتی رہ گئے اور دنیا میں ان کا کوئی نظیر نہیں تھا ﷺ

خلیفہ ہشام بن عبدالملک نے آپ سے کہاکہ اپنی بعض مرویات میرے بیٹے کواملا کرادیں۔ آپ نے چار سوحدیثیں اپنے حافظہ سے الماکرائیں قریباایک ماہ کے بعد خلیفہ نے آپ سے کہاکہ وہ تحریر کہیں گم ہو گئی ہے تو آپ نے دوبارہ لکھوادیں۔جب پہلی تحریرے مقابلہ کیا گیا تواکی حرف کا بھی فرق نہ نکلاھی

امام ابن شہابؓ کے دونوں نسنے بینی خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؓ کے زمانے والا -اور ہشام بن عبدالملک کے عہدوالا آج ناپید ہیں -

خلیفہ عمر بن عبدالعزیز : - خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے اپنے زمانہ پر نظر کی اور آنے والے زمانہ کے خطرول کو سمجھا تو تدوین حدیث کے اہم کام کو عام طور پر شاہی فرمان سے انجام دیناچا - چنانچہ صحیح ہخاری میں ہے -

کتب عمر بن عبدالعزیز الی ابی بکر بن حزم انظر ما کان من حدیث رسول الله صلی الله علیه و سلم فاکتبه فانی خفت من دروس العلم و ذهاب العلماء ولا یقبل الاحدیث النبی صلی الله علیه و سلم ولیفشوا العلم ولیجلسوا حتی یعلم من لا یعلم فان العلم لا یهلك حتی یکون سرا. (صحیح بحاری حلداول کتاب العلم) یعنی خلیفه عمر بن عبدالعزیز نے ابو بکر بن حزم (مائل مدینہ طیب) کو لکھاکہ رسول اللہ علیہ کی صدیث کو دیمی بھال کر لکھ نو۔ کیونکہ مجھے علم کے مث

أنتع تذكرية العاظ جلداول صفحه ٤٩-

ع المام لیف کا مقبرہ مصریب ہے - خاکسار سفر مصریب وہال ان کی دعا کے لئے گیا تھا-رحمتہ اللہ علیہ سل خلیفہ بشام کا زمانہ <u>کو اچھ سے والچ</u> تک رہا-

[·] تذكرة الحفاظ جلد اول ٤٥-

جانے اور علاء کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو رہاہے اور (دیکھو) سوائے رسول اللہ علاقے کی حدیث کے (اور کھے) قبول نہ کیا جائے - اور (علاء کو) چاہئے کہ علم (حدیث) کی اشاعت کریں اور (اس کی) مجالس (منعقد) کریں - تاکہ جو علم نہیں رکھتاوہ تعلیم پائے کیونکہ علم جب تک کہ پوشیدہ نہ ہو جائے ضائع نہیں ہو تا-

ہم خلیفہ راشد کے اس فرمان پر چندامور تفصیل ہے لکھنا چاہتے ہیں۔

(۱) آپکاذمانہ خلافت ۹۹ ہے ۲۰ ایھ تک ہے۔ اس وقت تک صحابہ تو چند متبرک نفوس کے سواسب فوت ہو چکے تھے اور کبار تابعین میں سے بھی اکثر کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس سے آپ کو اندیشہ ہواکہ علماء صحابہ اور کبار تابعین کے وفیات پراگر پچھے اور زمانہ گزرگیا تو علم حدیث گم ہو جائے گا۔ لندااس کو ضبط صدر سے ضبط تحریر میں لے آنا چاہئے۔

آپ کا یہ اندیشہ بالکل ای طرح کا ہے جس طرح خلافت صدیقی میں مسیلمہ کذاب کی جنگ میں بہت سے حفاظ قر آن شریف شہید ہو گئے۔ تو حضرت فاروق اعظم نے حضرت صدیق اکبر سے کہا کہ اگر آ کندہ ای طرح جنگوں میں حفاظ قر آن شہید ہوتے گئے تو قر آن مجید اکثر گم ہو جائے گا۔ پس قر آن شریف کو مکتوبی صورت میں کیجا کردینا جائے گ

نیزیدای طرح کا ہے۔ جس طرح خلافت عثمانی آنخضرت علی کے صاحب سر صحابی حضرت علی کے صاحب سر صحابی حضرت حذیف بن میمان نے سفر عراق سے واپس آکر حضرت ووالنورین سے کہا کہ الن لوگول کے الملائے قرآن میں کئی ایک غلطیاں ہیں۔ آپ اس کا تدارک کیجئے تاکہ امت محدید (علی صاحبها الصلوة والنحیه) میں کتاب اللہ کے متعلق اہل کتاب کا سااختلاف نہ ہو جائے۔

اس پر خلیفہ ثالث حضرت عثان ذوالنورین نے صحیفہ ابی بمرکی نقلیں ایک مقررہ

صیح بخاری مصری جلد ۳ ص ۱۳۵ باب جمع _القر ^سان-

رسم الخط میں کروا کر بلاد اسلامیہ میں چاروں طرف بھیج دیں۔

اسی طرح خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؓ نے بھی حالت زمانہ اور صحابہ کی وفیات پر نظر کر کے ضروری سمجھا کہ علم حدیث کو کتابی صورت میں جمع کر لیاجائے۔پس ابو بکر بن حزم تابعیؒ (عامل مدینہ) کو تھم کیا کہ تم اس کام کو اپنے اہتمام سے انجام دو۔

(۲) خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے اپنے فرمان میں صاف لکھ دیا کہ صرف آنحضرت ﷺ کی حدیث لکھی جائے اور اس کے سوائے اور کچھ نہ لکھا جائے۔

(m) اس فرمان میں یہ بھی بتقریح لکھا کہ کتابی جمع کے علاوہ اشاعت علم (حدیث)

کے لئے علمی مجائس بھی منعقد کی جائیں اور ان میں اس علم (حدیث) کا درس دیا
جائے۔ کیونکہ علم کی اشاعت دو ہی طریق سے ہوتی ہے۔ تدریس سے اور اشاعت
کتب سے ۔ پس ہر دو طریق سے علم حدیث کی خدمت کرنے کا تھم صادر فرمایا اور یہ
بھی صاف الفاظ میں فرمادیا کہ علم کا فناور زوال صرف اس کے مخفی د پوشیدہ رہنے سے
ہوتا ہے اور بس۔

(7) خلیفہ راشد نے ابو بکر بن حزم کو خصوصیت سے جواس خدمت کے لئے منتخب کیا تواس کے سیحفے کے منتخب کیا تواس کے سیحفے کے کئے خاص کے سیحفے کے سیحفے کے سیحفے کے سیحفے کے منتقب کی کھیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ مردم شناس خلیفہ نے یہ بھاری خدمت کیے قابل و موزوں ہاتھوں میں دی تھی۔

ابو بکر بن حزم ابو بکر بن حزم کانسبنامہ یول ہے ۔۔ ابو بکر بن محمہ بن عمر و بن حزم بن زید بن لوذان خزر جی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابو بکر اپنے جداعلی حفزت حزم کی طرف منسوب ہیں۔جو آنخضرت کے انصاری یعنی مدنی جاناروں سے سے۔ آپ کے ساتھ غزوہ خندق میں موجود تھاور آپ کی طرف سے اہل نجران پر عامل مقرر تھے۔ مساتھ غزوہ خندق میں موجود تھاور آپ کی طرف سے اہل نجران پر عامل مقرر تھے۔ حضرت حزم کا بیٹا عمر و جو ابو بکر کا دادا ہے وہ بھی صحابی ہے۔ ابو بکر کی دادی عمره حضرت عائش کی شاگر د تھیں۔ محمد جو ابو بکر کا دادا ہے۔ ان کو آنخضرت عظیم کے عمد حسرت ممد میں پیدا ہونے کا شرف حاصل ہے۔ چنانچہ نجران میں واجے میں پیدا مونے کا شرف حاصل ہے۔ چنانچہ نجران میں واجے میں پیدا

ہوئے <u>ل</u>ے

خود ابو بكرتابعي ميں خليف عمر بن عبد العزيز اور پھر خليف سليمان بن عبد الملك كى طرف سے مدينہ منورہ پر امير و قاضى 'امام مالك كينے ميں كه مدينہ طيبہ ميں علم قضاميں ابو بكر بن محمد كے برابر كوئى نہيں تھا-اور به بھى كما كہ ميں نے ابو بكركى مثل صاحب مروت وصاحب حال كى كو نہيں ديكھا ہے۔

خود ابو بکر اور ان کے دونوں بیٹے محمد اور عبد اللہ مدینہ منورہ کے صاحب فتوی علاء میں سے بتھے ۔ مواج میں چوراس سال کی عمر میں فوت ہوئے رحمہ اللہ -

ابوبكر بن حزم كان كوائف ك ذكر سے بهارا مقعود بيہ كدوہ آنخضرت عليہ ابوبكر بن حزم كان كوائف ك ذكر سے بهارا مقعود بيہ كدوہ آنخضرت عليہ منورہ سے قريب العمد منے مبه طوح مركز اسلام مهد خلافت اور مرجع علم يعنى مدينہ منورہ كى رہنے والے - اور پھر اسى ميں حاكم منے - وہاں علاء صحابہ و كبار تابعين كے صحبت يافتہ منے - علم والے گھر انے سے منے - صاحب لياقت و صاحب صلاحيت اور باہمت و مروت ہے - فقهائے مدينہ ميں مسلم صاحب فتوئى عالم ہے - خصوصا خليفہ عمر بن عبد العزيز ايے علم دوست اور مردم شاس خليفہ كان كواس خدمت پر متعين كرنا - ان كى ليافت و قابليت كے سونے پر سمامے كاكام ديتا ہے -

پس انهول نے اس خدمت کو باثر عمده گورنری و قضا باحس وجوه انجام دیا-فحزاه الله عنا و عن سائر اهل الحدیث حزاء حسنا_

مدینہ منورہ اور فقهائے سبعہ: - مدینہ منورہ ان دنوں علم اسلامی (قر آن و حدیث) کا مرکز و مجمع تھا- آنخضرت ﷺ سے خلفائے ثلاثہ تک اسلامی سلطنت کا درالسلطنت ہی پاک زمین تھی-اس میں ان کے جوسیاسی فرامین اور شرعی احکام وقضایا نافذ ہوتے تھے-وہ علائے مدینہ کو ہمیشہ از ہر اور پیش نظر تھے- بڑے بڑے تابل اور

[•] تنذيب الحهذيب •

له اعلام الموقعين مطبوعه دېلی جلد اول-

سلے ۔ لیعنی زمانہ نبوت اور خلفائے مثلاثہ کے عمد میں مدینہ ہی دارالخلاف نفا-حضرت علی نے مصلحت سمجھ کر کوفیہ میں تبدیل کرلیا-

صاحب فتوئی علاء اس وقت تک اس مقدس خطه میں ہو چکے تھے۔ سب سے بڑھ کریہ کہ ان چارول کھیک عمدوں میں مرکز اسلام ہونے کی وجہ سے بیماں تعامل اور تحل روایت سب سے بڑھ کر قابل اعتبار ہو سکتا تھا۔ فقہائے سبعہ مدینہ اس مبارک زمانہ کی قابل فخریاد گار ہیں۔ قابل فخریاد گار ہیں۔

اذا قيل من في العلم سبعة ابحر روايتهم ليست من العلم خارجة فقل هم عبيد الله عروة قاسم سعيد ابوبكر سليمان خارجه

یعنی جب بو چھا جائے کہ علم (اسلامی) کے سات کون سے ہیں۔ جن کی روایت علم سے باہر یعنی خلاف نہیں ہے۔ تو جواب میں کمو کہ وہ یہ ہیں عبیداللہ 'عروہ' قاسم 'سعید'ابو بکر'سلیمان'خارجہ۔(رحمہم اللہ اجمعین) ان سب کی وفیات ۴ م م میں سے کو اچے تک ہو کیں۔ اکثر ان میں سے ۴ م میں

ان سب کی وفیات <u>۱۹۹۶ ہے سے محاج</u> تک ہو تیں۔ اکٹر ان میں سے ۱<u>۹۹۶ میں</u> فوت ہوئے تواس سال کا نام"عام الفقہاء" پڑگیا۔

رجوع بمطلب: صحیح بخاری شریف کی روایت ند کوره بالا میں صرف ابو بکر بن حزم امیر مدینه کو فرمان کیصنے کا ذکر ہے۔ اس کی دجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ روایت بطریق عبداللہ بن دینارہے اور وہ مدینه طیبہ کے رہنے والے تقے۔ سوان کوائ فرمان پر اطلاع ہوئی جوان کے شہر میں پہنچا۔ ورنہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے یہ تھم تمام اسلامی ممالک میں لکھاتھا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں۔

وقد روى ابو نعيم فى تاريخ اصبهان هذه القصة بلفظ كتب عمر بن عبدالعزيز الى الافاق انظر واحديث رسول الله صلى الله عليه و سلم فاجمعوه (فتح البارى مطبوعه دهلى حز اول صفحه ٩٩)

لله لیمی زماند نبوت اور خلفائے ملافہ کے عمد میں مدیند ہی دار الخلاف تھا-حضرت علی نے مصلحت سمجھ کر کوف میں تبدیل کر لیا-

''ابو نعیم نے تاریخ اصفہان میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اس فرمان کی روایت ان الفاظ میں بیان کی ہے کہ آپ نے تمام آفاق(اسلامی) میں بیہ تھم نامہ لکھاتھا کہ آنخضرت ﷺ کی حدیث کود کیے بھال کر جمع کر لو۔'' اسی طرح حافظ ابن عبدالبر اندلسی اپنی کتاب جامع بیان العلم میں سعد بن ابراہیم سے نقل کر کے نکھتے ہیں۔

قال امرنا عمر بن عبدالعزيز بجمع السنن فكتبنا هاد فترا دفترا فبعث الى كل ارض عليها سلطان دفتراك

' کہ ہمیں عمر بن عبدالعزیز نے حدیث جمع کرنے کا تھم دیا تو ہم نے الگ الگ دفتروں میں ان کو لکھا تو (خلیفہ نے) ہر علاقے میں کہ جس میں آپ کا نائب تھا! یک ایک دفتر جھیج دیا۔"

سعد بن ابرا ہیم ند کور بھی مدینہ طیب کے رہنے والے ہیں لیکن مکہ شریف اور واسط کاسفر بھی کیا تھا- چنانچہ امام سفیان بن عینیہ ؒ نے ان سے مکہ معظمہ میں اور امام شعبہ دور امام تُوریؓ نے واسط میں روایت کی-

بیدار مغزاور دوراندیش خلیفہ کے اس تھم پرائمہ محدثین کی ہمتیں حدیث نبوی کے جمع کرنے میں مصروف ہو گئیں-کیونکہ شاہی توجہ تحریک قومی میں نهایت موثر ہوتی ہے- چنانچہ اس تھم کااٹر صرف اس عمد تک نہ رہا- بلکہ اس نے اپنے بعد کے زمانوں کے لئے بھی اس قابل فخر نداق کا دروازہ کھول دیا-

احادیث نبویه کے جو دفتر اس زمانہ میں تیار ہوئے وہ انقلابات کے سب بعینہ

له سيرة النبي مولقه مولانا شبلي مرحوم حصه اول مجلداول طبع اول تقطيع كال صغيريسا-

ک سعد بن ابرا تیم ۲۵ ایا ۲۷ ایا ۱۲ اه میں فوت ہوئے (تاریخ صغیر صفحہ ۱۳۵ نیز تذکر ةالحفاظ جلد سوم صفحہ ۴۲۸)

سی بین احادیث کے نداق کو قابل فخر اس لئے کہاہے کہ مسلمانوں سے پیشتر کسی قوم نے اپنے بادی دینجبر کے حالات کواس بیمان بین اور تفصیل سے شیں نکھا- چنانچہ مصفین یورپ اس کے برا ہر قائل ہیں-

مکتوبی صورت میں تو محفوظ ندر ہے لیکن ان کی دیکھادیکھی جو نداق تصنیف پیدا ہو گیا تھا- اس سے مختلف مقامات پر کئی ایک ائمکہ نے اس روش کو جاری رکھا اور وہی علم حدیث کے پہلے مصنف کہلائے-

(7) المام زہریؒ کے بعداس علم کے دوسر سے مدون آپ کے لاکن شاگر دامام ابن جر بج روی کی جیں یے آپ بڑے پائے کے امام حدیث ہوئے جیں۔ ان کے آباد اجداد روم کے سے اس لئے ان کو رومی کہنے جیں۔ دمیج میں مکہ معظمہ میں پیدا ہوئے۔ اٹھارہ سال تک حضر ت عطاء بن الجار بال تابعی کی کی خدمت میں رہ کر کثر ت سے حدیث روایت کی۔ استاد اپنے شاگر د کا بغائت مداح تھا۔ چنانچہ حضر ت عطاء سے کسی نے دریافت کیا کہ آپ کے بعد کس شخص سے بچھ دریافت کیا جایا کر سے ؟ تو حضر ت عطاء نے امام ابن جری کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ آگر ہے جوان زیرہ رہا تواس سے (پوچھ لیا کرنا) کی

امام احمد کا قول ہے کہ ابن جریج علم کا خزانہ ہے۔ یہ اور سعید بن عروہ حدیث کے

ل تہذیب البہذیب میں ہے کہ عبداللہ بن ابی بکرے سے سے اس مجموعہ کی بایت دریافت کیا تو اس نے کہادہ ضائع ہو گیا-

لل امام این برین کو حافظ این حجر نے تقریب میں چھے طبقہ میں رکھاہے۔ جن کی ملا قات کی حصابی ہے اس کے معنی یہ صحابی سے ثابت نہیں ہوئی اور اس کی مثال میں انہیں امام ابن جرین کو ذکر کیا ہے۔ اس کے معنی یہ بین کہ پیدا تو ہوئے عصر صحابہ میں لیکن علم تابعین سے حاصل کیا اس نظر سے ہم نے ان کو زمان تابعین کے مصفین میں گناہے۔ کیونکہ صحابہ کا زمانہ والدے تک ہور تابعین کا و 1 ایم تک۔

علی حضرت عطاء بن ابی رہائے بڑی شخصیت کے تاہی ہیں۔ بڑے بڑے جلیل القدر اور کثیر الحدیث حفاظ صحابہ سے روایت کی۔ مثلاً حضرت عائشہ 'حضرت ابوہریوه اور حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنهم الجمعین -

تذ**كره** الحفاظ جلد اول صفحه ۱۵۳-

اول مصنف ہیں - حافظ ذہی ؓ نے ابن جر یک کو صاحب التصانیف کے نام سے نامز د کیا ہے۔

نیز لکھے ہیں کہ خالد بن نزارا لی نے کماکہ میں وہاہے میں ابن جر تی کی کتابیں لے کر (بیت اللہ فی کے سال پینے کر (بیت اللہ فی کے) سفر پر نکلا کہ ابن جر تی سے ملا قات کروں - لیکن وہاں پینے کر معلوم مو تا ہے کہ آپ کی گئ معلوم نو اے کہ آپ کی گئ تصانیف ہیں لیکن آج وہ سب تا پید ہیں - حاجی خلیفہ نے کشف الطنوں میں عنوان السن الموجودة قبل الصحیحین میں یوں لکھا ہے -

منها سنن لابن جریج و سنن لابن اسحق غیر السیر التی تقدمت (صفحه۳۷ جلد دوم)

امام ابن جرت كم فى المجه و 10 هو كو كمه شريف مين فوت بوئ-رحمه الله و ايانا-

(۳) المام محمد بن اسحات الله قرن مغازی کے بلا نزاع امام میں - مدینه منورہ کے رہنے والے تنے - پھر کو فدرے اور جزیرہ میں اقامت کرنے کے بعد بغداد میں جا ہے اور وہیں ایک اچے میں فوت ہوئے -

آپ کو حفز ت انس صحابی کی زیارت کاشر ف حاصل تھا-امام زہری کے ہال ان
کی بہت قدرو منزلت بھی دربان کو سخم تھا کہ محمد بن اسحاق آویں توان کوروکانہ جائے۔
انہوں نے فن حدیث میں بھی ایک کتاب السن لکھی۔ جس کاذکر اوپر امام ابن جر بخ
کے حال میں ہو چکا ہے اور فن مغازی میں بھی بہت مفید کتاب لکھی۔ ان سے پیشتر
خلفاء کی توجہ مغازی کی طرف بالکل نہ تھی۔ ان کی تصنیف نے ایسی قدریائی کہ خلفاء کا
نداق طبع ہی بدل گیا اور وہ مغازی کے بہت ہی شائق ہو گئے۔ چنانچہ خاتمتہ الحفاظ
تہذیب التبذیب میں ابن عدی محدث کے قول سے نقل کرتے ہیں کہ اگر امام محمد بن
اسحاق کی سوا کے اس کے کہ اس نے خلفاء کو ایسی کتا بوں کے مطالعہ سے ہٹاکر جن سے
اسحاق کی سوا کے اس کے کہ اس نے خلفاء کو ایسی کتا بوں کے مطالعہ سے ہٹاکر جن سے
کچھ بھی فائے و نہ تھار سول اللہ علیا ہے مغازی اور آپ کی بعثت کی طرف مشغول کر دیا

دیگر کوئی بھی فضیلت نہ ہو تو یہ (اکیلی)ایس فضیلت ہے جس میں امام محمد بن اسحاق سبقت لے گئے ہیں-

ان کے بعد بہت لوگوں نے مغازی پر کتابیں تکھیں لیکن وہ ان کی رسائی تک نہ پینچ سکے ۔!،

امام محمد بن احیاق کی بید کتاب اب ناپید ہے - ہال اس کا نشان سیر ۃ ابن ہشام کی صورت میں ہاتی ہے - جومصر میں مطبوع ہو کر عام طور پر دستیاب ہو سکتی ہے -

تنہیہ: یہ امام محمد بن اسحال وہی ہیں جو قرات خلف الامام کی حدیث کے راوی ہیں۔ اس حدیث کو ساقط الاعتبار قرار دینے کے لئے حضر ات احناف ایک یہ عذر کیا کرتے ہیں کہ امام مالک محمد بن اسحال کی نسبت سخت رائے رکھتے تھے۔ سواس کاجواب دوطرح ہرے۔

اول: ید که حافظ ابن حجر تهذیب التبذیب میں فرماتے ہیں۔ والذی ید کو عن مالك فی ابن اسحق لا یكاد یتبین ع "یعنی جو پچھ امام مالک سے محمد بن اسحاق کی بابت ذکر کیاجا تا ہے وہ مبین نہیں ہے۔"

نیز فرماتے ہیں-

قال ابو زرعة الدمشقى و ابن اسحق رجل قد اجمع الكبراء من اهل العلم على الاخذ عنه و قد اختبره اهل الحديث فروا صدقا و عدلا مع مدحه ابن شهاب له و قد ذاكرت رحيما قول مالك فيه فراى ان لك ليس للحديث انما هو لانه اتهمه بالقدر ي مشقى كت بين كه (امام) ابن اسحاق الي شخص بين جن "يعنى امام ابوزر عد ومشقى كت بين كه (امام) ابن اسحاق الي شخص بين جن

ك تهذيب التبذيب جلد تنم صغه ۵ ۴-

ع تنديب التهذيب جلد تنم صفحه اس-

ع تنذيب التبذيب جلد تنم ص اس ۲۰۲۰-

ے روایت کرنے کی نسبت بڑے برے بررگ اہل علم کا اتفاق ہے اور حدیث والے لوگ ایس خصوصاجب کہ امام آبن لوگ ایس خصوصاجب کہ امام آبن شماب زہری اس کی تعریف کرتے ہیں اور امام مالک کے قول کی نسبت رحیم (محدث) سے تذکرہ کیا تواس نے کہا یہ بات اس کی (روایت) حدیث کی وجہ سے نہیں بلکہ صرف اس لئے تھی کہ آپ (امام مالک) نے اسے (این اسحاق کو) متم بالقدر جانا۔"

یھراس سے تھوڑ آآگے لکھتے ہیں۔

وقال موسى بن هارون سمعت محمد بن عبدالله بن نمير يقول كان محمد بن اسحق يومى بالقدر وكان ابعد الناس منه به موئ بن بارون كت بين كه بين في الم محمد بن عبدالله بن نمير كوكت ساكه

محمد بن اسحاق پر قدریہ ہونے کی تہمت تھی اور وہ اس سے سب لوگوں سے زیادہ دور تھے (یعنی ہر گز ہر گز قدریہ نہیں تھے)

یہ الزام ای طرح کا ہے جس طرح امام ابو حنیفہ کو مرجیہ میں سے کہا جاتا ہے حالا تکہ آپار جاء سے (جس سے اعمال بیکار سمجھے جائیں) بمراحل بعید ہیں۔ چنانچہ ابن حجر بیٹمی کُلُّ"الخیرات الحسان" میں فرماتے ہیں۔

اولانه لما قال الايمان لا يزيد ولا ينقص ظن به الارجاء بتاخير العمل عن الايمان وليس كذلك اذ عرف منه المبالغة في العمل والاجتهاد فيه واما ثالثا قال ابن عبدالبركان ابو حنيفة يحسد و ينسب اليه ماليس فيه و يختلق عليه مالا يليق به؟

چونکہ امام صاحب کا قول ہے کہ ایمان نہ زیادہ ہو تا ہے نہ کم ہو تا ہے۔ اس پر کسی کو ارجاء جمعنی عمل کے ایمان سے موخر ہونے کا ظن ہو گیا اور بیات اس طرح نہیں کیونکہ آپ کا عمل میں مبالغہ اور کوشش مشہور و معروف ہے

J

ľ

تهذيب التهذيب جلد تنم ص ۲٬۴۳۱-

[·]گیرات الحسان ص ۱۷-

اور تیسری وجہ یہ کہ حافظ ابن عبدالبر نے کہا کہ امام ابو حنیفہ کا حسد کیا جاتا تھا-اور آپ کی طرف وہ وہ ہا تیں نسبت کی جاتی تھیں جو آپ میں تھیں اور آپ کو وہ وہ بہتان لگائے جاتے تھے جو آپ (کی شان) کے لائق نہ تھے-نیز حافظ صاحب فرماتے ہیں-

قال يعقوب وسالت ابن المديني حديث محمد بن اسحق عندك فقال صحيح قلت له فكلام مالك فيه قال مالك لم يجالسه ولم يعرفه (تهذيب التهذيب جلد نهم صفحه ٤٢)

" یعقوب (محدث) کہتے ہیں کہ میں نے امام علی بن مدینی (استاد امام بخاری)
سے پوچھا کہ آپ کے نزدیک محمہ بن اسخق کی حدیث کمیسی ہے؟ تو آپ نے
فرمایا کہ صحیح ہوتی ہے میں نے کہا کہ امام مالک کا جو قول ان کے متعلق ہے؟
جواب دیا کہ امام مالک نے ان کی مجالست نہیں کی اس لئے ان کو نہیں پہچانا۔"
دوم سے کہ رئیس الحنفیہ شخ ابن ہمام جو متا خرین حنفیہ میں سے مرتبہ اجتماد تک پہنچ
ہیں فتح القد پر شرح ہدایہ میں محمہ بن اسحاق کی بغائب تعریف و تو ثیق کرتے ہیں۔ پس

هذا ان صح الحديث بتوثيق ابن اسحق وهو الحق الابلج و ما نقل من كلام مالك فيه لا يثبت ولو صح لم يقبله اهل العلم كيف و قال شعبة فيه هو امير المومنين في الحديث و روى عنه مثل الثورى و ابن ادريس و حماد بن زيد و يزيد بن زريع و ابن علية و عبدالوارث و ابن المبارك و احتمله احمد و ابن معين و عامة اهل الحديث غفرالله لهم وقد اطال البخارى في توثيقه في كتاب القراة خلف الامام و ذكره ابن حبان في الثقات و ان مالكا رجع عن الكلام في ابن اسحق و اصطلح معه و بعث اليه هدية (فتح القدير حلد اول مطبوعه نولكشور صفحه ، ٩)

یہ بات تو ہے - اگر یہ حدیث محمد ابن اسحال کی تو ٹیق ہے صحیح طور پر قابت ہو جائے اور ہی چہتا ہوا حق ہے - اور جو کچھ اس کے متعلق امام مالگ ہے متعلق ابنت نہیں اور اگر صحیح بھی تو اہل علم نے اسے قبول نہیں کیا اور کیو کر قبول کریں - جب امام شعبہ نے ان کے متعلق کہا ہے کہ وہ حدیث میں امیر المو منین ہیں اور ان سے (بڑے بڑے انکہ نے) مثل سفیان توری و ابن اور الم شافی اور ضاد بن پزید اور بزید بن زریع اور اسا عیل بن علیہ اور عبد الحارث اور عبد الله بن مبارک نے روایت کیا اور امام احمد بن صنبل اور امام سحی بن معین اور عام اہل حدیث نے ان کو معتبر جانا - اور امام بخاری نے ان کی تو شیق میں کتاب القراۃ خلف الامام میں بہت لمبابیان کھا ہے - اور امام الک نے اس سے ابن حبان نے ان کو فقات میں گنا ہے - اور امام مالک نے اس سے رہوع کیا - اور ان کو میڈ ہے تھی کہ امام مالک نے اس سے رہوع کیا - اور ان سے صلح کرلی اور ان کو میڈ ہے بھی کہ امام مالک نے اس سے رہوع کیا - اور ان ہے صلح کرلی اور ان کو میڈ ہے بھی کہ امام مالک نے اس سے رہوع کیا - اور ان ہے صلح کرلی اور ان کو میڈ ہے بھی کہ امام مالک نے اس سے رہوع کیا - اور ان سے صلح کرلی اور ان کو میڈ ہے بھی بھی جا۔

(٣) معمر بن راشد میمنی نیمن میں سب ہے پہلے مصنف حدیث امام معمر بن راشد جیں۔ ہیں۔ یہ بھی امام زہری کے شاگر دہیں۔ امام یخی بن معیل فرماتے ہیں کہ معمر ان لوگوں ہے ہیں جوامام زہری کے شاگر دہیں۔ امام یخی بن معیل فرماتے ہیں کہ معمر ان لوگوں ہے ہیں جوامام زہری ہے۔ اور امام احد کا قول ہے کہ معمر کو جس کسی کے ساتھ ملایا جائے معمر اس ہے برتر ہوں گے۔ ان کا حافظ نمایت قوی تھا۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ جب میں حضر ت قادہ (تابعی) سے حدیث سناکر تا تھا۔ اس وقت میری عمر چودہ ہری کی تھی۔جو کچھ میں نے اس وقت سنا تھادہ سب میرے سینے پر لکھا ہوا ہے۔ ابن جری گڑ (جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے) ان کا قول تھادہ سب میرے سینے پر لکھا ہوا ہے۔ ابن جری گڑ (جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے) ان کا قول

ل تذکرہ الحفاظ جلد اول صفحہ اے ا'۲ کہ المام ذہبیؒ تذکرہ میں عبد الرزاق بن زیاد ہے نقل کرتے ہیں کہ میں نے دھنرت معمرؒ ہے ہو چھا آپ نے امام ذہبیؒ تذکرہ میں عبد الرزاق بن زیاد ہے نقل کرتے ہیں ایمی نے دھنرت معمرؒ ہے ہو چھا آپ نے امام ذہر گئے ہے (حدیث شریف میں پنچ آپ نے فرمایا میں قوم طاحیہ کا فلام تھا۔ انہوں نے مجھے بزازی بیچنے کے لئے بھیجاتو میں مدینہ شریف میں آیا۔ وہاں میں نے دیکھا کہ بہت لوگ ایک بزرگ کے سامنے اپنے آپ معلومات چیش کررہے ہیں میں مجمی ان میں شامل ہو کرا ہے معلومات چیش کرنے گئے۔ المحسار تذکرہ جلد اول صفحہ ۱۷۲)

بھاکہ معمر (کی مجلس) کو لازم بکڑو کیونکہ اس کے زمانے میں اس سے زیادہ علم والا کوئی سیں رہا-امام معمر س<u>ام اچ</u>میں فوت ہوئے لیا

(۵) امام اوزائی نظام میں سب سے پہلے امام اوزائی کے تدوین حدیث کی طرح والی امام اوزائی کے تدوین حدیث کی طرح والی اس کا نام عبدالرحمٰن تھا۔ ۸۸ھ میں پیدا ہوئے امام عطاء بن ابی ربائے اور امام زہری وغیر ہما سے حدیث روایت کی اور ان سے بڑے بڑے ائمہ حدیث نے علم حدیث حاصل کیا۔ مثلاً امام شعبہ اور امام عبداللہ بن مبارک وغیر ہما۔

آپ کا آبائی وطن ہندوستان ہے - پیدائش بعلبک (شام)میں ہوئی -اخبر عمر میں بیروت میں جا بسےاور و ہیں بے<u>ھاچ</u> میں فوت ہوئے رحمہ اللہ -

آپ بلانزائ اپنوفت کے خصوصاعلاقہ شام کے امام تھے-حالت بیمی میں مال کی گود میں پرورش پائی باوجوداس ہے مانگی کے متانت اور تادب میں ایسا کمال حاصل کیا کہ ولید بن مر ثد کتے ہیں-اگر بادشاہ بھی اپنی اولاد کو ایسے آداب سکھلانا چاہیں تو نہ سکھلا سکیں-سچ ہے۔

> ایں سعادت بزور بازو نیست تانہ عشد خدائے بخشدہ

آپ کا بیان نمایت تصبح و موٹر تھا- بہت ہی عقیل ووجیہ و صاحب و قاریتھے۔ حافظ ذہبیؓ کہتے ہیں" لا کُل خلافت" تھے-

اتباع سنت کے بڑے پابند تھے - عامر بن بیاف کہتے ہیں میں نے آپ کو فرماتے ساکہ جب تم کور سول اللہ عظی کی حدیث مل جائے تو پھر کسی دوسرے کے قول کونہ لو کیونکہ آپ(ﷺ) اللہ تعالیٰ کی طرف ہے مبلغ ہیں ﷺ

ك تذكرة الحفاظ جلداول صفى اكا ' C ا-

سی سره دهاط جهداول سی ۱۷۱۱-۱۷۰۱ میره دخنی علماء نے ذکر کیا کہ ان کی امام ابو حنیفهٌ سی و بی امام او دائل میں جن کی نسبت این ہمائم و غیر ہ حنفی علماء نے ذکر کیا کہ ان کی امام ابو حنیفهٌ سے مسئلہ ر فعید بین میں گفتگو ہوئی۔ خاکسار کو اس واقعہ کی تضح میں تال ہے۔ سو ادائل میں اداکیا ہے۔ بہوتے ہوئے مصطفیٰ کی گفتار سمت دکیھ تمسی کا قول و کر دار

حافظ ذہی گئتے ہیں کہ اہل شام اور اہل اندلس (سیین) بہت مدت تک امام اوزائیؒ کے مذہب پر رہے۔ پھر ان کے مذہب جاننے والے ند رہے اور آج ان کے مذہب (اجتمادات) میں سے صرف اتنا ہی کچھ باقی ہے جو کتب خلافیات میں پایا جاتا

(۱) سعید بن الی عروب بھریؒ: بھرہ میں سب سے پہلے سعید بن ابی عروبہ نے تدوین حدیث کی - حضرت خواجہ حسن بھریؒ اور امام محمد بن سیرین وغیر ہا جیسے بزرگ تابعینوں سے حدیث روایت کی - اسلعیل بن علیہ اور محمد بن جعفر غندر اور بشرین مفضل وغیر ہم جیسے بزرگ راویان حدیث جن کی روایات سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم بھری بڑی ہیں - سعید بن الی عروبہ بی کے شاگر دیتھ -

حافظ ذہبی گہتے ہیں ہو اول من صنف الابواب بالبصر الله یعنی بیر پہلے تخص ہیں جنہوں نے بھرہ میں تدوین حدیث کی طرح ڈالی-حافظ ابن مجرؓ نےان کو بھی چھٹے طبقہ میں رکھا ہے اور ان کی وفات کے 10ھ میں ذکر کی ہے۔

(2) <u>حماد بن سلمیہ : -</u>اسی زمانہ میں بصرہ ہی میں حماد بن سلمیہ بھی تھے - حافظ ذہبی ان کے ترجمہ میں فرماتے ہیں -

هو اول من صنف التصانيف مع ابن ابي عروبة و كان بارعا في العربية فقيها فصيحا مفوها صاحب سنة؟

" یہ پہلے مخص ہیں جنہوں نے سعید بن ابی عروبہ کے ساتھ تصانیف کھیں- عربیت میں بہت لاکق و فائق تھے- فقیہ 'خوشگواور صاحب تقریر تھے(اورسب سے بڑھ کرید کہ)سنت کے (بہت)یابند تھے-"

آپ كا قول بمن طلب الحديث لغير الله مكر به يم يعنى جس نے اللہ تعالى كى رضا مندى كے سوا (كمى اور غرض كيلئے) علم حديث كى تحصيل (ميس كوشش)كى

ك تذكره جلداول ص ١٩٠

۴ من تذكره جلداول ص ۹۰ اطبع ثاني

اس کو د ھو کا لگا۔

لهام احمدُ کا قول ہے اذا رایت الرجل بنال من حداد بن ابی سلمة فاتھمہ علی الاسلام ^{کے ب}یعنی جب تو کسی شخص کو دیکھے کہ وہ حماد بن سلمہ کی برائی بیان کرتا ہے تواس کے مسلمان ہونے میں شک کر-

امام حمادٌ نے اپنے مامول حمید طویل اور ابن الی مدیحہ اور قبادہ وغیر ہم تابعین سے حدیث روایت کی - اور پھر ان سے امام عبد الله بن مبارک اور کی بن سعید قطان اور محمد بن مسلمہ قعبنی جیسے بزرگ ائمہ حدیث نے بیہ مبارک علم سیکھا-

آپ قریباای سال کی عمر میں عیدالاضحیٰ کے بعد کالھ میں نماز کی حالت میں فوت ہوئے۔ رحمہ الله و ایانا۔ م

نکل جائے وم تیرے قدمول(بعنی حدے میں) کے پنچے کی دل کی حسرت میں آرزو ہے

(۸) موکن عقبہ: - مدید طیب میں موکی بن عقب اسدی تھے - آپبالد افعت فن مغازی کے امام تھے - سب سے پہلے آپ ہی نے مغازی میں کتاب لکھی - مغازی فن صدیث کی ایک شاخ ہے -

حضرت سالم بن عبداللہ بن عمرٌ اور عروہ بن زبیرٌ جیسے بزرگ تابعین ہے روایت کرتے ہیں –

اور پھر ان ہے ابن جر سے کئی 'امام مالک'' امام سفیان بن عینیہ ؒ اور امام عبداللہ بن مبارک ؓ جیسے عالی قدر اسمُہ حدیث نے روایت کی-

امام احمد کماکرتے تھے علی کم بسغازی موسنی بن عقبہ لینی تم موی بن عقبہ کی کتاب "المغازی "کولازم پکڑو-

عافظ ابن جران كى كتاب "المغازى" كواصح الكتاب في المغازى قرار ويتيال

ائع 💎 نذكره جلداول صغيه ٢٠٠ اطبع ثاني

 اور اس کے حوالجات کشرت سے نقل کرتے ہیں۔ اسی طرح کشف الظنون میں حاجی طرح کشف الظنون میں حاجی طلقہ نے کہاو مغازیہ اصبح المغازی کذافی المقفی لینی ان کی کتاب المغازی سب مغازی سے زیادہ صبح ہے۔ "امام مولی بن عقبہ اسماج میں فوت ہوئے۔ حافظ ابن حجر " نام مولی بن عقبہ اسماج میں فوت ہوئے۔ حافظ ابن حجر " کودیکھا لیکن ان سے ان کے ان کویا نچویں طبقے میں رکھا ہے۔ جنہوں نے ایک یادو صحابہ کودیکھا لیکن ان سے ان کی ساعت حدیث ثابت نہیں ہوئی۔

(9) رئیج بن صبیج :- بھرہ کے عابدوں میں سے تھے- باجود اس کے غازی و مجاہد تھے- امام شافع کے بیت سے بیت اس کے غازی و مجاہد تھے- امام شافع کے کہتے ہیں کان الربیج ابن صبیح غزاء یعنی رئیج بن صبیح بڑے غازی تھے- چنانچہ و آلے میں غزوہ سندھ میں علاقہ سندھ میں فوت ہوئے- ابن سعد نے (طبقات میں) کیا کہ علاقہ سندھ میں غزا کے لئے نکلے تو سفر سمندر ہی میں فوت ہو گئے اور جزیرہ میں و فن کئے گئے ہے رحمہ الله و ایانا۔

آپ کو حضرت حسن بھریؒ اور حمید طویل اور ثابت بنانی و غیرہم تابعین سے روایت ہے۔ اور آپ سے حضرت سفیان توریؒ اور حضرت عبداللہ بن مبارک ؒ اور عبدالرحمٰن بن مہدیؒ اور وجع اور ابود اؤد طیالسؒ وغیرہم محدثین نے روایت کی۔

حضرت رہیج فن حدیث کے حافظ نہ تھے۔ بلکہ محدثین کے نزدیک الن کی روایت قابل احتجاج بھی نہیں۔ لیکن ہم نے ان کو اول تو اوپر کی خصوصیت کے لحاظ سے یمال ورج کیا ہے۔ ویگر اس لئے کہ اہل بھر ہ میں سے یہ پہلے میں جنہوں نے تدوین حدیث کی طرح ڈالی۔ چنانچہ حافظ صاحب تہذیب التہذیب میں فرماتے میں۔

وقال ابن حبان كان من عباد اهل البصرة و زهاد هم و كان يشبه بية بالليل ببيت النحل من كثرة التهجد الا ان الحديث لم يكن

ل کشف الظون باب المیم عنوان المغازی دالسیر جلد دوم ص ۵۱ ۴-عل سنن نسائی میں حضرت ابوہر ریرہؓ ہے روائت ہے کہ آنخضرت عظیقتے نے فرمایا کہ میری امت کے دوگروہوں کو انڈرتعالی نے دوز ن سے آزادی دے دی ہے-ایک دو گروہ جو (ملک) ہند میں غزا کرے گاور دوسرا وہ جو (آخری زمانہ میں) عمیلی بن مریم کے ساتھ ہوگا-علے تندیب البتذیب جلد ۳ ص ۲۴۸۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

من صناعته فكان يهم فيما يروى كثيرا حتى وقع فى حديثه المناكير من حيث لا يشعر لا يعجبنى الاحتجاج به اذا افرد و ذكرا الرامهرمزى فى الفاصل انه اول من صنف بالبصرة (حلد ٣ صفحه ٢٤٨)

ابن حبان کہتے ہیں۔ رہتے بھرہ کے عابدوں اور ذاہدوں میں سے تھے اور رات کے وقت آپ کا گھر کثرت تہد کی وجہ سے شمد کی مکھی کے گھر کی طرح ہوتا تھا۔ ہاں علم حدیث آپ کی صناعت میں سے نہ تھا۔ اس لئے ان کوروایات میں کثرت سے وہم پڑجایا کرتا تھا۔ حتی کہ ان کی روایات میں منکر احادیث بھی داخل ہو جاتی تھیں۔ اور ان کو معلوم بھی نہ ہوتا تھا۔ جب یہ منفر د ہوں تو جھے ان سے احتجاج کرنا پند نہیں اور رامبر مزگ (مصنف) نے اپنی کتاب فاصل میں ذکر کیا کہ یہ بھرہ میں پہلے شخص ہیں جنہوں نے تھنیف (حدیث) شروع کی ۔

(+) امام مالک بن انس (امام دار الجرق): -اب ہم اپنی تاریخ میں اس متاز ہتی کے بیان پر آ بہنچ ہیں جن کی تصنیف آج تک زندہ اور علماء و طلباء حدیث کے ہاتھوں میں متد اول ہے -اور اپنے بعد کی تصانیف کے لئے بمنز لیمال کے تسجھی جاتی ہے -

وہ اپنے زمانہ تصنیف ہے آج تک یعنی بارہ سوسال تک اسلامی دنیائے ہر قطر میں برابر شہرت و قبولیت اور اعتبار و نصنیات کے ساتھ جلی آئی ہے اس سے ہماری مراد موطا

المام مالک ہے ک

ا گویابھرہ کے "پہلے مصنف" تین بزرگ ہیں سعید ماداورر کھے تمہم اللہ امام مالک کی جلالت قدر اور عظمت شان جو خاکسار پجید ان کے دل میں ہے اس کے لحاظ ہے
اور جس صفائی اور ثقابت کے ساتھ آپ کی زندگی کے حالات اور آپ کے علمی کمالات و خدمات
معلوم ہو چکے ہیں -اس کے رو سے بح طبیعت میں موجیس اٹھتی تھیں کہ آپ کے حالات نوب سیر
دل ہو کر تکھوں - لیکن موضوع باب کو محوظ رکھ کر طوالت سے بچنا چاہتا تھا - گرا انتخاب میں دقت
واقع ہوتی تھی کہ کیا تکھوں اور کیانہ تکھوں کیونکہ ہر امر جزوی کی نسبت خیال آتا تھا کہ اس کی یہ ضرورت ہے اور اس کا یہ فائدہ ہے - آخر نوبت یہاں تک پنچی کہ میں شدت اشتیاق اور کشرت

امام الک کاپایداس قدربلند ہے کہ مجھ ایسے نا قابل کا آپ کی تعریف میں قلم اٹھانا ایک قتم کی جرات اور ترک ادب ہے - مولانا عبد الحکی صاحب مرحوم تکھنوی تعلیق مجد میں فرماتے ہیں -

الفائدة الثانيه في ترجمة الامام مالك و ما ادراك ما مالك امام الائمه ومالك الازمة راس اجلة دارالهجرة قدوة علماء المدينة الطيبة يعجز اللسان عن ذكر اوصافه الجليلة و يقصر الانسان عن ذكر محاسنه الحميدة وقد اطنب المور خون في تواريخهم والمحد ثون في تواليفهم في ذكر ترجمته و ثنائه و صنف جمع منهم رسائل مستقلة في ذكر حالاته الخ (صفحه ۱۲)

الم مالک کی بابت مجھے کیا معلوم (کہ وہ کیا ہیں ؟ اور ان کا کیا پایہ ہے؟) وہ اماموں کے امام ہیں اور (علم کی) باگ کے مالک - بزرگان دار لجر ۃ کے سر (اتاج) ہیں اور علماء مدینہ طیبہ کے پیشوا۔ آپ کے اوصاف جیلہ کے ذکر سے زبان عاجز ہے اور آپ کے محامن حمیدہ کے بیان سے انسان قاصر مور خین نے اپنی توار نخ میں اور محد ثین نے اپنی تصانیف میں آپ کا ذکر اور تابہت لمبابیان کیا ہے اور ان میں سے ایک جماعت نے آپ کے حالات اور تابہت لمبابیان کیا ہے اور ان میں سے ایک جماعت نے آپ کے حالات

معلومات - اور عظمت شان سے محوجیرت ہو گیا اور کنی روز تک ای حالت میں پڑارہا ۔ طبیعت نہ تو کوئی فیصلہ کر سکی اور نہ کوئی راہ پاسکی - آخر کنی روز کے بعدیہ خیال جماکہ اس امام عالی مقام کے حالات کی تفصیل سے اقر کر اختصار میں پڑنے کی نسبت یہ بہتر ہے کہ آپ کی تعریف و توصیف سے

آس خیال کور کھ کر پھر دوبارہ کم آبوں کا مطالعہ شروع کیا کہ اگر مجھ سے پیشتر کسی بزرگ نے اس طریق پر آپ کی تعریف کی ہو۔ تواس کا نقل کر دینا ہے الفاظ بھز کی نسبت زیادہ موثر ہوگا۔ الحمد مللہ میر ی پڑتال و ورق گروانی کی محنت ٹھکانے لگی' اور گوہر مقصود ہاتھ آگیا۔ موانا نا ابوالحسنات محمہ عبد الحکی صاحب تکھونی رحمتہ اللہ علیہ کی عبارت جو متن میں نقل کی گئی احب الصالحین و لست منہم لعل اللہ یرزفنی صلاحا۔ اے اللہ تعالیٰ المام مالک کو ہماری طرف سے اور تمام محدثین کن طرف سے اتی جزامیں عطاکر کہ میزان میں زیادتی کی گئجائش ہاتی ندر ہے۔ میں مستقل کتابیں بھی تصنیف کی ہیں-"

(۲) ای طرح امام عبدالرحمٰن بن علی اشیبانی التوفی ۱۳۸۹ هیچ تیسیر الوصول میں فرماتے بیں-

هو امام الحجاز بل امام الناس في الفقه و الحديث و كفاه فخرا ان الشافعي رحمه الله من اصحابه (صفحه ٧)

آپ فقہ اور صدیث میں حجاز کے بلکہ تمام (جمان کے) لوگوں کے امام ہیں۔ اور آپ کے فخر کے لئے یہ کافی ہے۔ کہ امام شافعیؓ آپ کے (ارشد) شاگر دوں میں سے ہیں۔

(۳) امام شافعیؓ کی شخصیت امامت حدیث و فقد میں مختاج بیان نہیں۔ آپ اپنے استاد بزرگ امام مالک ؓ کی شان میں فرماتے ہیں۔

اذا ذكر العلماء فمالك النجم و ما احد امن على في علم الله من مالك رحمة الله عليه !

جب علماء کاذ کر ہو تو امام مالک (ان میں)رو شن ستارہ ہیں اور مجھ پر علم اللی میں امام مالک ؒ ہے بڑھ کر کسی کا حسان نہیں ہے۔

(۷) اس طرح امام بچی بن معین جو جرح و تعدیل رجال کے مسلم امام اور مشهور نقاد بیں اور امام احد اور امام بخاری وامام مسلم وغیر ہم اجلہ محدثین کے استاد ہیں کہتے ہیں -کان مالك من حبع الله علی خلقه بن

یعنی امام مالک خداکی خلقت پر خداکی ایک ججت تھے-

۵) ای طرح حضرت شاه ولی الله صاحب "مصفی" میں فرماتے ہیں۔

امِل نقل اتفاق دارندبر آنکه چون حدیث براویت او ثابت شدید رجه اعلی صحت رسید (صفحه۷)

علماء حدیث کااس امر پر اتفاق ہے کہ جب کوئی حدیث آپ (امام مالک) کی

ائل مصفی۔س ۳

روایت سے ثابت ہوگئی- توبس صحت کے نمایت بلند کنگرے پر پہنچ گئی-

(١) قاضى ابن خلكان نے آپ كے حالات ميں آپ كا قول نقل كيا ہے-

وقال مالك قل رجل كنت اتعلم منه مامات حتى يجيئني و يستفدني (جلد اول صفحه٤٣٩)

امام مالک فرماتے ہیں کہ کم ہو گا جس کس سے میں نے کچھ سکھا ہو اور وہ فوت ہو گیا ہو - حتی کہ میرے پاس آوے اور مجھ سے کچھ دریافت کرے-

ولادت:-

آپ بعید بنی امیہ خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں <mark>۹۳ ہے</mark> میں مدینة الرسول ﷺ میں پیدا ہوئے -اس سے پہلے سنہ میں مسلمانوں نے سپین فتح کیا تھا^{لیہ} ن

آپ عرب کے معزز قبیلہ ذی اصبح میں سے ابو عامر کی اولاد سے ہیں-سلسلہ نسب یول ہے -مالک بن الی عامر"-

(ا) ابوعامر کی نسبت حضرت شاہ صاحب نے مصفی میں لکھاہے کہ وہ صحابی ہیں۔اور سوائے غزوہ بدر کے سب غزوات میں آنخضرت ﷺ کے فدائیوں میں شامل ہو کر آپ کے ساتھ رہے ہے

حفرت شاہ صاحب نے توا پناماخذ ذکر نہیں کیا۔ لیکن ذر قانی شرح مؤٹانے لکھاہے۔ کہ قاضی عیاض نے قاضی بکر بن العلاء القیشری ہے اس طرح نفل کیاہے (کہ وہ تحابی ہے) غالبًا حضرت شاہ صاحب کاماخذ قاضی عیاض کی تح ریے ہوگی-حافظ ابن عبدالبر نے بھی اسٹیعاب میں اس ابو عامر کا مطلقاًذکر نہیں کیا۔حالا نکہ تین اور مخضول کاذکر کیاہے۔ جن کانام ابوعامر تف-وابتدانیلم

علی شاہ صاحب نے توابوعام کو صحابہ میں شار کیاہ۔ لیکن حافظ ذہی تجرید اساء انصحابہ میں لکھتے ہیں کان فی زمن النبی صلی الله علیہ و سلم و لم ار احد اذکرہ فی الصحابة یعنی ابوعام (نہ کور) نی علیقہ کے ذمانہ میں تھا۔ (اس کے بعد لکھتے ہیں) اور میں نے کسی (مصنف) کو نمیس دیکھا کہ اس نے ان کو صحابہ میں ذکر کیا ہو۔ (جلد دوم صفحہ ۱۹۳ نمبر شار ۲۱۱۶) حافظ ابن حجر ؓ نے بھی اصابہ میں حافظ ذہبی کا حوالہ بقد یم و تاخیر عبارت ذکر کر کے یو نمی بغیر تردیدیا تائید کے چھوڑ دیاہے (باب الکنی۔ متم خالث صفحہ کا تائید کے جھوڑ دیاہے (باب الکنی۔ متم خالث حقوہ ۲۱۹)

(۲) امام صاحب کے جدامجد کہ ان کانام بھی مالک ہے۔ کبار تابعین اور ان کے علاء سے ہیں۔ آپ کو حضرت عراش حضرت عائش حضرت حسان وغیر هم صحابہ رضی اللہ تعالی عسم سے روایت ہے اور پھر آپ سے آپ کے تینوں بیٹوں انس (والد امام مالک) ابو سیل نافع اور ربیع نے اور دیگر بہت لوگوں نے روایت کی امام نسائی "وغیرہ نے آپ کو ثقہ کما میں جو میں فوت ہوئے۔ امام بخاری نے بھی تاریخ صغیر میں آپ کوان لوگوں میں شار کیا ہے جو دے جو اور میں فوت ہوئے۔

آپان چار جانبازو فاد اروں میں سے ہیں جو حضرت عثمان گا جنازہ اٹھا کر قبر ستان میں لے گئے تھے لیے حالا نکہ وہ وقت نہایت خوف اور بھاری فتنہ کا تھااور باغیوں کے ڈر سے کسی کواٹھانے کی جرات ندیڑتی تھی۔

(س) امام صاحب کا چچا ابو سمیل بھی ثقات تا بعین سے ہے۔ امام صاحبؓ نے ان سے بھی بہت سے احادیث روایت کی ہیں۔

ان حالات سے معلوم ہو گیا کہ امام مالک بزرگوں کی اولاد اور خاندان اہل علم سے ۔ -

حليه:-

[·] تاریخ طبری - ذکر حضرت عثمان" -

علی حضرت عمر کاسر مبارک بھی ایسا ہی تھااور الحمد نٹد کہ ہمارے سر دار اہل حدیث حضرت مولانا ثناء اللّٰد صاحب مد ظلہ کاسر مبارک بھی ایسا ہی ہے اور بزرگ بھی ہے۔ علم قیافیہ میں ایساسر بزرگی اور عقلندی کی دلیل وعلامت ہوتا ہے۔

تخصيل علم:-

آپ کو تخصیل علم کے لئے مدینہ طیب سے باہر جانے کی ضرورت نہیں پڑی۔
کیونکہ مدینہ شریف اس دفت علم کا گہوارہ تھا۔ دس سال تک مہبط و منزل وحی کا مسکن رہنے کے بعد چو تھائی صدی تک خلافت راشدہ کا گھر ہونے کی وجہ سے ممالک اسلامیہ کامر کزاور عالم اسلامی کامر جع رہ چکا تھا۔ امام مالک کی صغر سنی میں خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے تھم سے علم حدیث کی تدریس کی مجالس اس میں قائم ہو چکی تھیں اور طریقہ تعلیم کا با قاعدہ ڈیھنگ پڑ چکا تھا۔ ''فقہاء سبعہ مدینہ'' کے فیوض کی نہریں ابھی تک جاری کی ابقاعدہ ڈیھنگ بڑ چکا تھا۔ ''فقہاء سبعہ مدینہ'' کے فیوض کی نہریں ابھی تک جاری محسی سے بڑے بڑے بڑے کے وارث اکیلے امام مالک ہوئے۔ جن کے علوم کے وارث اکیلے امام مالک ہوئے۔ جن کے علوم کے وارث اکیلے امام مالک ہوئے۔ حضرت شاہ صاحب مصفی میں فرماتے ہیں۔

وبود مالک درزا قامت- بزرگ سر- موثر سرنداشت بغایت سفید مائل بسرخی بود- سفید شده سر وریش او -وآكثر اخذ حديث اواز الهل مدينه است و علم زادست بدست ازیشان گرفت نخست علم فقه و فتاوی دواران میکرد بر حضرت عمرّ وومے واسطه عقد بود دریں باب و بعد ازان برفقها صحابه مثل ابن عمرٌ و عائشهٌ و ابن عباسٌ و ابوہریرہ و انسی و جابر ؓ دوران سے کرد وِ ایشاں مرکز دائرہ آمد ند و بعد ازیشان این کاروبار برفقها سبعة افتاد- مانند سعید بن سسیب و عروه و سالم و قاسم- و بعد ازیشان بر زبیری و يحيى بن سعيد وزيد بن اسلم و ربيعه و ابن الزناد و نافع و بعد ازیشان وارث ایشان امام مالک شدو حدیث و آثار ایشان تدوین فرمود و آنچه از سینه بسینه سنتقل سر شد دربطون . قراطیس و دیعت نمود- و اسل آفاق از جمیع امصار بسوئے او متوجه شدند-- چه درنقل حديث وچه درفتاوي و سر آمدسمه

شد دروقت خود- وشمهرت عظیم یافتکه میچکس دران شهرت و قبول نز دیک بادو مشابه نبود- (صفحه ۲٬۵) ''امام مالکؒ دراز قد بزرگ سر تھے۔ تالویر بال بھی نہ تھے۔ نہایت سفیدرنگ ماکل بسر فی تھے۔ سر اور واڑھی (کے بال) سفید تھے۔ علم حدیث زیادہ تر اہل مدینہ سے حاصل کیا-ارر علم کوان کے ہاتھوں ہاتھ لیا پہلے تو علم فقہ و فنادی کا مدار حضرت عمر پر تھااور وہی اس تشییج کے امام کی تھے-اور آپ کے بعداس کادوره دیگر فقهاء صحابه مثلاً حضرت این عمرٌ محضرت عائشةٌ محضرت ا بن عباسٌ 'حضرت ابوہریرہ 'حضرت انسؓ اور حضرت جابر رضی الله عنهم پر ہونے لگااور وہی اس دائرہ کے مرکز ٹھیرے -اوران کے بعدیہ کاروبار ' فقہا سبعه بریزامانند سعید بن مسیّب اور عروه بن زبیرٌ اور سالم بن عبدالله بن عمر -اور قاسم بن محر بن الي بكر صد ايق ك -اور ان ك بعد امام زبر ى اور يكيٰ بن سعیدانصاری اور زید بن اسلم اور ربیعة الرائی اورا بن الزیاد اور نافع پر (یژا) اور ان سب کے بعد ان سب کے وارث امام مالک ہوئے جنہوں نے ان کی احادیث و آثار کو مدون کیا اور جو کچھ (استادول کے) سینے سے (شاگردول کے) سینے میں منتقل ہو تا چلا آیا تھااہے کا غذوں کے پیٹ کے سپر و کیا لینی لکھااور سب شہر دل کی ساری اسلامی دنیا آپ کی طرف متوجہ ہو گئ- کیا روایت حدیث میں اور کیا فتاوی میں اور آپ اینے زمانہ میں سب کے سرتاج ہو گئے اور ایسی شہرت یائی کہ دوسرے مخض نے دیسی شہرت اور قبولیت یااس کے کچھ قریب بھی نہائی۔"

قوت حافظ: - امام الك كاحافظ نهايت قوى تعا- چنانچه آپ كے شاگر درشيد امام معن بن عيسى جن كو آپ كي اخير عمر تك خدمت و حضور كى كاشر ف حاصل رہا كہتے ہيں -

ا المطنة العقد بارک اس دانے کو کہتے ہیں جس میں سے ازی کے دونوں سرے ملا کر نکائے اور جوڑے جاتے ہیں- جیسے شہج کے سرے پر امام ای لحاظ ہے اس کا ترجمہ شہجے کا امام کیا گیا-

كان مالك يتحفظ من الياء و التاء في حديث رسول الله صلى الله عليه و سلم (تذكره حلد اول صفحه ١٩١)

ر میں مالک رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی ی اور ت (کے فرق) تک خوب یاد رکھتے تھے۔

آپ کے استاد 'امام زہریؒ نے ایک مجلس میں چالیس سے پھے اوپر حدیثیں بیان
کیں -امام رہید نے دوسرے دن آپ سے ذکر کیا کہ بمال (مدینہ میں) ایک ہے جووہ
(تمام حدیثیں جو آپ نے کل بیان کی تھیں (پوری) سنادے -امام زہری نے دریافت
کیا کہ وہ کوئن ہے ؟امام رہید نے کماا بن البی عامر (یعنی امام مالکؒ) امام زہری نے کما اسے
لے آؤ - امام مالکؒ نے وہ چالیس حدیثیں سنادیں - تو امام زہری کہنے گئے کہ میں نہیں
سمجھتا تھا کہ کوئی مختص میرے سواایہ ایادر کھنے والا باقی ہوگا ایا

انتخاب مشائخ میں احتیاط: -اصول حدیث میں دواصطلاحی لفظ میں تخل اور ادا
" تخل" شخ سے حدیث کے سکھنے کو اور ادا اپنے شاگر دول میں بیان کرنے کو کہتے ہیں۔
عام طور پر محد ثین ضعیف و قوی ہر دو طرح کے راوپول سے روایت کرتے رہے ہیں
(اور ایسے راوی تھوڑے ہیں کہ ان سے تحل ترک کیا گیا ہو) پھر روایت یا تصنیف میں
کسی نے تو صحاح روایات کو چھانٹ کر لکھا مثلاً حضر ات شیخین اور کسی نے ضعیف کا
ضعف ذکر کر دیا مثلاً امام تر ندی اور کسی نے قوی وضعیف کو ملاکر لکھا اور تقید کسی اور

کین امام مالک کی شان ان سب سے نرالی ہے۔ آپ کو اواء یاروایت کے وقت حیات نے اور است کے وقت حیات کے وقت حیات نے اور ضعیف کا ضعف ذکر کرنے کی ضرورت نہ پڑتی تھی۔ کیونکہ آپ تخل کے وقت ہی اس بات کی رعایت واحتیاط رکھ لیتے تھے کہ صرف ان مشائخ سے اخذ حدیث کریں جن کی نقابت و عد الت اور انقال و فقابت میں کلام نہ ہو چنانچہ محدث ابن حبان "
''اینی کتاب الثقات "میں لکھتے ہیں۔

تندیب التهذیب ترجمه امام مالک -

(۱) امام مالک فقهاء (ائم مجتدین) میں سے پہلے مخض ہیں ، جنہوں نے مدینہ (طیبہ) میں رجال (راویان حدیث) کی تنقید کی آپ صرف وہی روایت کرتے تھے جو صحیح ہواور سوائے ثقد روای کے کی دیگر سے حدیث نہ لیتے تھے اور (پھر یہ کہ)وہ (ثقه راوی) فقد اور دین اور (علم) و فضل اور عبادت والا بھی ہو (انتی مترجما)

(۲) اورامام نسائی کا قول ہے کہ:

"میرے نزدیک تابعین کے بعد الم مالک سے بڑھ کر صاحب (شرافت و)
نجابت اور صاحب (عظمت و) جلالت کوئی بھی نہیں۔ اور نہ کوئی ان سے بڑھ کر
صاحب تقابت ہے اور نہ کوئی ان سے زیادہ (رسول اللہ علیہ کی) حدیث پر صاحب
(اعتبارہ) المانت ہے اور نہ ضعیف راویوں سے روایت نہ کرنے میں ان سے کم روایت
کرنے والا ہے۔ ہمیں (امام نسائی کو) معلوم نہیں ہواکہ آپ نے ہوائے عبدالکر یم
بھری کے کی متر وک راوی سے حدیث حاصل کی ہوئے

(ب) تخل روایت تو کیا آپ ناائل (جو روایت حدیث کے قابل نہ ہوں) کی مجالست بھی نہ کرتے تھے-چنانچہ آپ کے شاگر د قراد بن نوح کہتے ہیں-

(٣) آپ نے کوئی امر ذکر کیا-اس پر کس نے پوچھا-یہ بات آپ سے کس نے بیان کی آپ نے فرمایاما کنا نحالس السفھاء یعن "ہم نادانوں اور ڈابلوں کی مجلس میں نہیں بیا کرتے تھے-"(اسعاف المبطا برحال المؤطا للسیوطی)

(٣) امام احمد بن حنبل ؒ کے بیٹے عبداللہ کتے ہیں کہ میں نے اپنے والد (بزرگوار) کو بیہ بات کہتے سنا کہ دنیامیں علماء کے فضائل میں کوئی بات اس سے بڑھ کر نہیں کہ امام مالک گیتے ہیں۔انه ما حالس سفیھا قط و لم یسلم من هذا احد غیر مالك لیعنی میں نے بھی کسی نادان (نااہل وغیر فقیہ) کی مجلس نہیں کی۔اور اس سے سوائے امام مالک ؒ کے کوئی نہیں بحایا

ل ترنّد يبالتهذيب جلد • اصفحه ٩ -

[·] تمذيب التهذيب جلد • اص ٩ -

س اسعاف المبطاير جال المؤطالكسيوطي-

محكم دلائل و برابين سے مزين، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مكتبہ

(۵) امام یحیٰ بن سعیدالقطان کہتے ہیں-

امام مالک کی روایت اس لئے مقبول ہے کہ آپ (قوی وضعیف میں) تمیز کرتے بچے اور کثرت ہے (کریدو) پڑتال کرتے اور جس میں کچھ لغزش پائی جائے اسے ترک کر دیتے تھے۔

(١) امام شعبه بن حجاج كت بير-

امام مالک ممتزین میں سے تھے۔ میں نے آپ کو کہتے سنا کہ ہر شخص اس لا کُق نمیں کہ اس کی روایت لکھی جائے آگر چہ ان میں ذاتی فضیلت کتنی ہی کیوں نہ ہو کیو نکہ بیر رسول اللہ عظیم کی اخبار (واحادیث) ہیں۔ پس صرف ان لوگوں سے لینی چا ہمیں جو ان کے اہل ہوں۔

(٤) ابن داہب(آپ کے ایک ٹاگرد) کہتے ہیں کہ

امام مالک ہے کہا گیا کہ آپ نے اہل عراق سے کیوں روایت نہیں لی؟ آپ نے فرمایا ہیں ان کو دیکھا کہ یہاں (مدینہ میں) آتے ہیں تووہ غیر ثقنہ لوگوں سے (بھی) روایات اخذ کر لیتے ہیں۔ اس پر میں نے کہاای طرح وہ (عراقی) اپنے شہروں میں بھی غیر ثقنہ راویوں سے روایات لے لیتے ہیں۔

اس قتم کی روایات بکثرت ہیں لیکن ہم بنظرا خصار اس شار پر بس کرتے ہیں -ان سب سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ امام مالک ادائے حدیث تو کیا تخل حدیث میں بھی نمایت! حتیاط کرتے تھے-اس لئے حضرت شاہ صاحب مصفی میں فرماتے ہیں-

بالجمله این چهار اما مانند که عالم را علم ایشان احاطه کرده است امام ابو حنیفه و امام مالک و امام شافعی و امام احمد این دو امام متاخر شاگرد امام مالک بودندو بستمندان از علم او و در عصر تا بعین نبودند مگر ابو حنیفه آن یک شخصے ست که روئس محدثین مثل احمد و بخاری و مسلم و ترمذی و ابو داؤد و نسائی و این ماجه و دارمی یک حدیث

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ازوم درکتا بهائر خود روایت نه کرده اند- و رسم روایت حدیث ازوم بطریق ثقات جاری نشدو آن دیگر شخصر است که اېل نقل اتفاق دارند که برآنکه چون حدیث بروایت او ثابت شد بذر وه اعلی صحت رسید (صفحه ۷۰ ۲) "حاصل کلام یہ کہ یہ چارامام ہیں- جن کے علم نے دنیائے اسلام) کا احاطہ کیاہے -امام ابو حنیفۂ وامام مالک ؓ اور امام شافعیؓ اور امام احمد بن حنبلؓ ہیہ دو پچھلے امام (یعنی امام شافعیؓ اور امام احدؓ) امام مالکؓ کے شاگر تھے ^{الے} اور آپ کے عملم ہے حاجت یوری کرنے والے اور (ان میں ہے) زمانہ تابعین میں سوائے امام ابو حنیفة اور امام مالک کے کوئی نہ تھا-ان میں ہے ایک (امام ابو حنیفة) تووہ تحض ہیں کہ ان سے سر داران محدثین مثل امام احدؓ اور امام بخاریؒ اور امام مسلمٌ اورامام ترنديٌ اورامام ابو داؤرٌ اورامام نسائيٌ اورامام ابن ماجيٌ اورامام داريٌ نے ایک حدیث بھی اپنی کتابوں میں ردایت نہیں کی اور ان (امام ابو حنیفیہ) سے حدیث کی روایت کی رسم جاری نہ ہوئی۔ اور دوسرے (اہام مالک)وہ شخص ہیں کہ محتین کا اس بات پر انفاق ہے کہ جب کوئی حدیث ان کی روایت سے ثابت ہو گئی توصحت کے سب سے بلند کنگرے پر پہنچ گئی۔"

تصنیفات امام مالک (مؤطا): - امام مالک ی تصنیفات کنی ایک میں لیکن سب سے زیادہ مشہور ان کا "مؤطا" ہے - کسی تصنیف میں جس قدر وجوہ نضیلت ہو سکتے ہیں وہ سب مجموعی طور پر اس کتاب کو حاصل ہیں -

سی کتاب کی فضیلت یا تواس کے مصنف کی فضیلت کے لحاظ سے ہوتی ہے۔یا التزام صحت کی جہت ہے یاادلیت و تقدم کی نظر سے یازمانہ تصنیف میں اس کی شہرت کی

ل المام شافعی توامام مالک کے بلاواسط کے شاگر دیتھے۔ اور امام احمد بالواسط کیونکد امام احمد امام محمد امام محمد امام محمد شافعی سے فیف ماصل کرنے والے تھے۔ پس ہر دوامام مالک کے شاگر دادر آپ سے فیض اٹھانے والے ہوئے۔

وجہ ہے'یااس فن کے علماء کی قبولیت کے روہے -اور بیرسب جہتیں"موطا"کو حاصل ہیں-

۔۔ <u>وجہ اول : -</u> یعنی مصنف کی فضیلت اوپر گذر چکی - جس کے اعادہ کی ضرورت نہیں -

امر دوم - بعنی التزام صحت اس کے لئے اوپر کا بیان جو ''انتخاب مشاکخ'' کے متعلق لکھا گیا-وہ اسی نقطہ خیال سے لکھا گیا کہ امام مالک ؒ نے اپنی کتاب ''مؤطا''کو اوپر کی احتیاط سے حاصل کی ہوئی احادیث سے مرتب کیا- جن کی قبولیت میں کوئی کلام نمیں ہوسکتا-چنانچہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں-

ما على ظهر الارض كتاب بعد كتاب الله اصع من كتاب مالك أله و رئز مين برقر آن شريف ك بعد كوئى كتاب مؤطاله مالك في تنايده صحح نمين _ -

<u>ف: -</u> شاہ ولی اللہ صاحب (رحمتہ اللہ علیہ) نے مصفی میں التزام صحت مؤطا کے ذیل میں ان امور کا بھی ذکر کیا ہے - جن میں بعض دیگر مجمتدین کو امام مالک ؒ ہے قدرے اختلاف ہے -اس جگہ اس کی نقل کی ضرورت نہیں -

<u>ن: -</u> امام مالک ؒ نے اجلہ صحابہ مثلاً حفرت عبداللہ بن عمرٌ ' حفرت عاکشہ'' حضرت ابو ہر ریرؓ ' حضرت انس' حضرت جابرؓ ' حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت سک گی احادیث جن اسادوں کے ساتھ " مؤطا" میں روایت کی ہیں - حضرت شاہ صاحب نے ان اسانید کاذکر کر کے کہاہے -

"امام مالک بایی اسانید قریب پانصد حدیث روایت کرده است و آن احادیث اصحح واقوی حدیث آنحضرت اند صلی الله علیه و سلم در مشارق و مغارب زمین" (صفحه ۱۲۰) ان احادیث می بوج قرب زماند و سکونت مدینه طیب و سائط تحوژے میں - کی

[۔] لہ مصفی ص سے امام شافعی کی ہے رائے صحیح بخاری کی تصنیف سے پیشتر کی ہے۔

میں صحابی تک صرف ایک واسط ہے کسی میں دو۔ مثلاً حضر تا بن عمر کی وہ روایات جن میں نافع یا عبداللہ بن دینار کا صرف ایک ایک واسطہ ہے۔ اسی طرح حضر ت جابر تک وہ ب بن کیسان کا ایک واسط ہے۔ اور حضر ت عائشہ کی احاد بیث جن میں امام زہری اور امام قاسم کے صرف دو دو وو اسطے ہیں۔ یہ قلت و سائط یا علو اسناد کسی دیگر امام کو جس کی تصنیف آج ہمارے ہا تھوں میں ہے حاصل نہیں ہوئی۔ امام ابو حنیفہ ہر چند کہ امام مالک تصنیف آج ہمارے ہیں مثلاً سے عمر میں تیرہ سال بڑے ہیں۔ لیکن ان کی اسناد میں صحابی تک زیادہ واسطے ہیں مثلاً حضر ت عبد اللہ بن عمر تک عن حماد عن موسی بن مسلم عن مجابد عن عبد اللہ بن عمر کتاب الا تار۔ الصلوة فی السفر) تین واسطے ہیں۔

امام مالک کی" قلت وسائط" کے ساتھ "انتخاب مشائخ" میں احتیاط کو بھی ضم کیا جائے تو حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی رائے کی صحت صاف طور پر معلوم ہو سکتی ہے کہ امام مالک کی روایات اصح اور اقوی ہیں۔

<u>امر سوم :-</u> یعنی اولیت و نقذم اس میں بھی مؤطا اول نمبر پر ہے حافظ مغلطا کی کا قول ہے-

اول من صنف الصحيح مالك (مصفى صفحه٧)

لعنی سب سے اول جس نے حدیث کی تصنیف کی 'وہ امام مالک میں -

خاکسار کہتا ہے کہ ہر چند کہ امام مالک ہے پیشتر بھی اور آپ کے زمانہ میں بھی کی بزرگوں نے احادیث کتابی صورت میں جمع کیں 'لیکن امام مالک کے ''مؤطا'' میں خاص خصوصیتیں ہیں جن کی وج سے وہ اولیت کے رتبہ پر ہے۔وہ یہ کہ امام مالک نے اپنی کتاب کو فقتی ابواب کی تر تیب پر لکھا۔ جس سے وہ نصاب تعلیم کے لائق ہوئی اور اس میں مند احادیث میں سے صرف صحیح احادیث درج کیں جن میں کی کو کاوش کرنے کی ضرورت نہ رہی۔

ال یہ امام قاسم حضرت ابو بمرصدیق کے بیٹے محمد کے بیٹے تھے-مدینہ کے اجل علماءو فقہاسبعہ میں سے تھے-

آپ ہے پیشتر جو تصانیف ہو ئیں-وہ اس طرز پر نہ تھیں-اور خالص صحاح کا مجموعہ تھیں اور نہ وہ درس تدریس کے لائق معجھی گئیں۔ بلکہ صرف مصنف کی یاد داشت معجھی گئیں اور داخل تدریس نہ ہونے کی وجہ ہے ان کا سلسلہ آگے کو نہ جیا- کیکن ''مؤطا'' کواول توخو د امام مالکؒ نے اپنے درس حدیث میں رکھا-اور اس نظر ہے بیہ پہلی کتاب ہے جس کا قر آن کے بعد درس دیا گیا-اور امام مالک ؒ کے شائق شاگر دول نے (جو وہ بھی امام فن ہوئے)امام مالک ہے روایت کر کے دور دست بلاد میں اس کی اشاعت ک - جس ہے اس کی شہرت تمام بلاد اسلامیہ میں ہو گئی اور لو گوں نے اسے نہایت شوق و محبت ہے ہاتھوں ہاتھ لے لیا-امام مالک کی دیکھادیکھی آپ کے وقت میں جن لوگوں نے تصانیف لکھیں۔وہ بھی آگے کونہ چلیں چنانچہ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں۔ وجماعت دیگر نیز بتصانیف پرداختند پس گفة شر باسام مالک تو نفس خودرا در محنت انداخة بودي بتصنيف ايل كتاب- وحالامرد مان امثال أن ساختند فرمود خواسد دانست كة مقبول نه خوامد شدازين تصانيف مگر أنچه بان وجه الله را اراده كرده باشند- پس بعد زمانے نام و نشان آن كتب شنيده نشد گویا در چاه انداخته شد آنهارا (مصفی صفحه ۱) " دوسرے لوگوں نے بھی تصنیفات شروع کیس توامام مالک ہے کہا گیا کہ آپ نے اینے آپ کواس کتاب (مؤطا) کی تصنیف سے (بہت) محنت میں ڈال رکھا تھا۔ مگراب تو دوسر ہے لوگوں نے بھی اس کی مثل بناڈالی ہیں۔ (اس پر) آپ نے فرمایا می کو معلوم ہو جائے گاکہ ان تصانیف میں ہے کوئی قبول نہ ہو گی گروہی جس ہے اللہ تعالیٰ کی ر ضامندی جاہی گئی ہے - پس پجھے زمانہ کے بعدان کتابوں کانام و نشان بھی سنائی نہ دیا۔ گویا کہ ان سب کو کنو کیں

اس کے بعد حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں-

مين ڈال ديا گيا-"

و مالک روزے از مطرف بن عبدالله پر سید که مرد مان چه میگویند درمؤطا؟ گفت الناس رجلان محب مطری و حاسد مفتری مرد مان دو قسم اند بعض دوست مبالغه کننده است درثنا و بعض حسد کننده افتراء نمائنده پس گفت مالک ان مدبک عمر فتری مایرید الله به اگر دراز کرده شود در حق تو عمر را خوابی دید آنچه اراده کرده است خدا تعالی با او (صفحه ۱۰) "امام مالک نے ایک روز (ایخ شاگرد) مطرف بن عبداللہ ہے پوچھاکہ لوگ مؤظا کے بارے میں کیا کتے ہیں؟ انہول نے کمالوگ دو قتم کے ہیں۔ بعض دوست ہیں جوصفت و شامیں مبالغہ کرتے ہیں۔ اور بعض حاسد ہیں جوافتراء باند سے ہیں۔ اس بی جوصفت و شامیں مبالغہ کرتے ہیں۔ اور بعض حاسد ہیں جوافتراء باند سے ہیں۔ اس بی جوصفت و شامیل اللہ کے کیارادہ کرتا ہیں۔ اس کیا کہ اللہ اللہ کی کیارادہ کرتا ہے۔ "

خاکسار کہتا ہے کہ اگر چہ امام مالک نے اس پیشگوئی کی نسبت المام کادعوی نمیں کیا۔ لیکن صورت واقعہ نے بتادیا کہ یہ بات خود ستائی کے خیال اور ہوائے نفسانی سے نمیں نکلی بلکہ یہ ایک القائے ربانی تھااور امام مالک جیسے "صادق الاحوال" بزرگوں پر اللہ تعالیٰ کا ایسا فیض کچھ تعجب نمیں چنانچہ حدیث میں ہے۔ رب مدفوع بالابواب لو اقسم علی الله لابره (مشکوة صفحہ ۴۳۸)

غرض مؤطا کی اولیت ایک توزمانہ کے لحاظ سے ہے۔ دیگر رتبہ کے لحاظ سے بھی ہے کہ تر تیب فقہی وا بتخاب صحاح میں یہ کتاب اپنے بعد کے مصنفین کے لئے رہنماو پیشوا ٹھیری مابعد کی کتابوں میں سب سے افضل واضح صحین ہیں۔ ان کا علو مرتبہ سب میں مسلم ہے۔ ان متیوں کتابوں کو مجتدانہ و محد ثانہ نظر سے مطالعہ کرنے والے کو یہ دونوں تر تیب وا متخاب میں مؤطا کے نقش قدم پرپائی جائیں گی۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحب مصفی میں فرماتے ہیں۔

و اما تلقى اصحاب كتب سته آنرا بقبول پس اظهر ازان ستكه

گفته شود بخاری تا وقتیکه از مالک متصل مرفوع یا بدعدول نمی کنداز وے بروایت غیروے - مگر آنکه بشرط خود نیا بدپس شوالهد می آرد برائے او - دربسیارے از مواضع آثار موطا را استشهادمی کند باشارات حدیث و ایما آت آن (صفحه)

امر چہارم - یعنی شہرت و قبولیت کے متعلق تو مؤطا کو ایک الی خصوصیت حاصل ہے - جو سمی دیگر کتاب کو نہیں ہو سکی - جس قدر چشیات سے لوگول کے طبقات کی تقسیم ہو سکتی ہے ان سب کے روسے ہر طبقہ کی ایک خاصی جماعت نے مؤطا کو روایت کیا - اور اس کے لئے دور دست بلاد اسلامیہ سے سفر کر کے مدینہ طیبہ کی خاک یاک کو سرمہ چشم بہنایا - حضرت شاہ صاحب مصفی میں فرماتے ہیں -

اما شهرت مؤطا پس از امام مالک مؤطا راجم غفیر از سر فریق کرده انداز پادشابها رشید و امین و مامون بلکه گفته اندکه مهدی و بهادی نیز روایت کرده اند— و از مجتهدین شافعی و محمد بن الحسن بلا واسطه واحمد عن عبدالرحمن بن سهدی و جماعات عنه و ابو یوسف عن رجل عنه— و از محدثان جماعات که حصر آنها میسر نیست— واز اصحاب مالک یحیی بن یحی مصمودی و ابن قاسم و رضیع— واز صوفیاء خوالنون مصری وغیرآن— واز ابهل مصر و شام و عراق و یمن و خراسان بهمه روایت کرده اند (صفحه)

"مؤطاکی شرت کی تفصیل یہ ہے کہ اسے امام مالک (کی زبان) سے ہر طبقہ کی جماعت کشر نے روایت کیا ہے (چنانچہ) باد شاہوں میں سے ہارون رشید اور (اس کے دونوں بیٹوں) مین اور مامون رشید نے - بلکہ کتے ہیں کہ خلیفہ مہدی ادر ہادی نے بھی روایت کیا ہے - اور ائم ہمتدین میں سے امام شافع اور امام محمد بن حسن نے توبے واسطہ (بالمشافه) اور امام احد نے عبدالرحمٰن بن اور امام محمد بن حسن نے توبے واسطہ (بالمشافه) اور امام احد نے عبدالرحمٰن بن

مهدی کے واسط سے اور پھر ان سے ایک جماعت کثیرہ نے روایت کیا-اور امام ابو بوسف نے بھی ایک شخص کے واسط سے روایت کیا-اور محدثین میں سے اتن بھاری جماعت نے روایت کیا کہ اس کا حصر آسان نہیں ہے-اور امام مالک کے اصحاب میں سے کچیٰ بن کچیٰ مصمودی مغربی اور ابن قاسم مصری اور رضع نے روایت کیا-اور صوفیاء میں سے حضر ت ذولون مصری وغیرہ نے اور اہل مصر واہل شام واہل یمن اور اہل خر اسان (دور در از علا قول سے)سب نے روایت کیا ہے-

اسی طرح حضرت شاہ صاحب حجمۃ اللّٰدیمیں فرماتے ہیں۔

وقد رواه عن مالك بغير واسطة اكثر من الف رجل- وقد ضرب الناس فيه اكباد الابل الى مالك من اقاصى البلاد كما كان النبي صلى الله عليه و سلم ذكره في حديثه فمنهم المبر زون من الفقهاء كالشافعيُّ و محمد بن الحسن و ابن وهب و ابن القاسم و منهم نحارير المحدثين كيحيي بن سعيد القطان و عبدالوحمن بن مهدي و عبدالرزاق و منهم الملوك و الامراء كالرشيد و ابنيه و قد اشتهر في عصره حتى بلغ على جميع ديار الاسلام ثم لم يات زمان الا وهو اكثر له شهرة و اقوى به عناية و عليه بني فقهاء الامصار مذاهبهم حتى اهل العراق في بعض امرهم و لم يزل العلماء یخو جون احادیثه و یذکرون متابعة و شواهده ویشرحون غریبه و يضبطون مشكله و يبحثون عن فقهه و يفتشون عن رجاله الي غاية ليس بعدها غاية و ان شئت الحق الصراح فقس كتاب المؤطأ بكتاب الاثار لمحمد والامالي لابي يوسف تجدبينه وبينهما بعد المشرقين فهل سمعت احدا من المحدثين و الفقهاء تعرض لهما واعتنی بهما (حلد اول مصری ص ۱۳۲٬۱۳۲)

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اور بے واسطہ (براہ راست)امام مالکؓ سے ایک ہزار سے زیادہ لوگول نے اے روایت کیااور لوگول نے اس کی تخصیل میں دور دراز شہروں ہے امام مالک کی طرف (سفر کر کے)او نیوں کی حیصا تیوں کو پیٹ مارا(لیعنی او نیوں پر سوار ہو ہو کر بہنیے)جس طرح که آنخضرتﷺ نے اپنی حدیث (مبارک) میں اس بات کا ذکر کیا تھا کیں ان (سفر کرنے والوں) میں سے بعض تو بہت ز برد ست فقها ماهرین فن میں مثلاً لهام شافعی اور امام محمد بن حسن اور ابن و ہب اور ابن قاسم اور بعض ان میں ہے چوٹی کے محدث ہیں۔ مثلاً کیجیٰ بن سعید قطان اور عبدالرحمٰن بن مهدی اور عبدالرزاق اور بعض ان میں ہے باد شاہ و سلاطین ہیں مثلاً ہار ون رشید اور اس کے دونوں مینے (امین وما مون) اور آپ کے زمانہ ہی میں اس کتاب مؤطا کی شہرت تمام اسلامی دیار میں جہنچ گئی- پھر جو زمانہ آتا گیااس میں اس کی شهر ت زیادہ ہی زیادہ ہوتی گئی اور اس طرف لوگوں کی توجہ بھی زیادہ ہی ہوتی گئی- (چنانچہ) اس پر فقهائے (امت) نے (اینے اینے)شہروں اور (علاقوں) میں اینے ندا ہب کی بنا رکھی حتی کہ تعض امور میں اہل عراق (حفیوں) نے بھی اور علا ہمیشہ اس کی احادیث کی تخ تج کرتے رہے اور اس کے متابعات و شواہد ذکر کرتے رہے ہیں -اور غریب الفاظ کی شرح اور اس کے مشکلات کا ضبط اور اس کی فقہ ہے

نسس عبارت میں حضرت شاہ صاحب نے اس حدیث کی طرف اشارہ کیا جو جامع ترفد کی میں مضرت ابوہر میرۃ ہے مروی ہے یوشک ان بصرب الناس اکباد الابل یطلبون العلم فلا بعدون احدا اعلم من عالم المعدینة۔ هذا حدیث حسن (فی تبحیہ صحح) پینی وہ زمانہ قریب آرہا ہے کہ لوگ علم کی طلب میں او نوں کی چھاتیاں پینیں گے اور (اس وقت) مدینہ (طیب) کے ایک عالم سے بڑھ کر نام والا کسی کونہ پائیں گے سرتہ کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ایک نسخہ میں عالم سے بڑھ کر نام والا کسی کونہ پائیں گے سرتہ کہا کہ یہ حدیث حواس حدیث کے راواول ہے کہ حجے ہے۔ اس کے بعدامام ترفہ کی کہتے ہیں کہ امام سنیان بن عینہ جو اس حدیث کے راواول میں سعی فیہ میں اس کا بھی اور امام مالک بن انس ہیں رحمہ انڈ وارضاہ۔ اللّٰهم اغفر لکتابه و لمن سعی فیہ برحمت کی اراحم المواحمین۔

بحث اور اس کے رجال (راویوں کے حال) کی فیشش (وپڑتال) اس حد تک کرتے رہے کہ اس کے بعد کوئی حد نہیں ہے۔ اور اگرتم خالص حق معلوم کرتا چاہتے ہو۔ تو (امام مالک کی) کتاب مؤطاکا مقابلہ امام محمد کی کتاب الا نار اور امام ابویوسف کی کتاب الا مالی سے کرو تو اس میں اور ان دونوں میں بعد المشرقین (مشرق و مغرب کا فاصلہ) پاؤ گے۔ کیا تم نے کہیں سنا کہ کسی محدث نے ان دونوں (کتاب الا نار اور کتاب الامالی) کی (پچھ بھی) پرواہ کی اور ان کو خیال میں رکھا۔"

شاہ صاحب نے ان چند جملوں میں کوزہ میں دریابند کر دیا ہے۔ اس کی توضیح یوں ہے کہ دنیوی ترقی و عروج کا کمال بادشاہت تک ہے۔ اور عموماً شاہی اشغال و نداق سخصیل و خدمت علم کے رستہ میں مزاحمتیں ڈالتے ہیں۔ لیکن مؤطا کی شہرت کا آوازہ جمرہ معجد سے نکل کر کوکب شاہی تک جا پنچااور اس نے ہارون رشید وامین و مامون رشید اور ہادی و مهدی جیسے خلفاء کو بھی مخصیل وروایت حدیث کے لئے بے تاب کر دیا۔ چنانچہ ان سب نے مدینہ طیبہ کا سفر کیااور اہام مالک کے سامنے زانو نے اوب یہ کر شاگر دانہ طور پر امام مالک سند حاصل کی۔

طبقہ ٹانیہ یعنی مجملدین و محدثین میں مؤطاکی شرت و قبولیت گو ظاہر میں تعجب خیز نہیں ہے کیونکہ کی علمی کتاب کی قدر اگر علماء نہ کریں تو اور کون کرے؟ لیکن مجملدین و اکا ہر محدثین کے علو مرتبت کے لحاظ سے جب تک مؤطا ان کے نزدیک قابل تخصیل نہ سمجی جاتی وہ اس کے لئے لیے سفر ہر گز گوار انہ کرتے اور جنہوں نے اسے قبل از درجہ اجتماد حاصل کیا ہو بعد از اں اس کی مند احادیث کے ویے ہی قائل نہ رہتے جیسے پہلے تھے۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحب مصفی میں فرماتے ہیں۔

واصل مذهب شافعی و سر مشق اجتهاد او مؤطا مالک ست در بعض جامها تعقب کرده است و در ترجیح روایات اختلاف نموده است و محمد را در مبسوط و غیر آن سرمایه فقاہت سؤطا است و اثار یکہ از امام ابوحنیفہ روایت کر دہ است جمیع مسائل فقہ راکفائت نمی کند و در مؤطا بسیار حاسے گوئد و به اقول و به کان یقول ابو حنیفة (صفحه ۷)

"امام شافی کے ندہب کااصل اوران کے اجتماد کی سر مشق امام مالک کامؤطا ہواور بعض جگد (امام شافی نے) تعاقب بھی کیاہے -اور ترجیح روایت میں اختمان بھی کیاہے -اور مسوط وغیرہ میں امام محمد کی فقاہت کا سرمایہ بھی مؤطاہی ہے ورنہ وہ آثار جو انہول نے امام ابو صنیفہ سے روایت کے جی فقہ کے جیج مسائل میں کفائت نہیں کرتے اور امام محمد اپنے مؤطا میں امام مالک کی روایت ذکر کرنے بعد بہت جگد کہتے جی کہ میں بھی میں کہتا ہوں اور امام ابو حنیفہ بھی میں کہتا ہوں اور امام ابو حنیفہ بھی میں کہتا ہوں اور امام ابو حنیفہ بھی میں کہا کرتے تھے۔

شاہ صاحب اس سے پہلے امام مالک کی فضیلت کے ضمن میں لکھتے ہیں۔ و مذہب شافعی فی الحقیقت تفصیل کتاب اوست و امام محمد را سرمایہ فقاہت در مبسوط علم اوست (صفحه؟) امام شافعی کا ند ہب در حقیقت آپ کی کتاب (مؤطا) کی تفصیل ہے اور امام محمد کی فقاہت کاسر ماید اپنی کتاب مبسوط میں آپ ہی کاعلم ہے۔

طبقہ ثالثہ صوفیا کا ہے۔ اس طبقہ کی زیادہ تر کو شش عمل اور خاص کر کیفیات قلب کی اصلاح میں ہوتی ہے لیکن عمل کے لئے صحیح علم کی دیبی ضرورت ہے ، جیسی کہ محکم و در ست دیوار کو استوار و در ست بنیاد کی۔ اس لئے بڑے بڑے بڑے مشاکخ صوفیہ اس مشکوۃ نبوت کے لئے دور دور سے کڑی اور دشوار منزلیس کے لئے دور دور سے کڑی اور دشوار منزلیس کے کے کرے بھد شوق و نیاز کشال کشال مہبطوحی و مرکز نبوت مدینہ طیبہ میں پہنچ۔ کے کرے بھد شوق و نیاز کشال کشال مہبطوحی و مرکز نبوت مدینہ طیبہ میں پہنچ۔ دور کر ایک بھد شوق و آئے بام پہ سب طالب دیدار جا پہنچ"

شاہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ نے مصرو خراسان وغیرہ مقابات کا ذکر کر کے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ علادہ اس کے ہر طبقہ کے شا کفین علم نے مؤطا کی تخصیل کے لئے مدینہ طیبہ کاسفر کیا۔ یہ بھی قابل لحاظ ہے کہ مقامات کے قرب وبعد کے لحاظ ہے بھی مؤطا کی شہرت خود حضرت مصنف رحمتہ اللہ علیہ کے وقت ہی میں مشارق و مغارب بلاد اسلامیہ میں جا پینچی۔ چنانچہ مشرق کی طرف خراسان تک اور شال کی طرف شام تک اور جنوب کی طرف یمن تک اور مغرب کی طرف اندلس (سپین) تک طرف شام تک اور جنوب کی طرف اسلامی سلطنت کی حدود کی مختص ۔ بھی بن بھی مصمودی جس کی روایت کا نسخہ آ جکل زیادہ متد اول ہے وہ اندلس (سپینی) تھا اور ای وجہ سے امام مالک کا خرب زیادہ تر بلاد مغرب میں بھیلا۔

تفصیل بالا سے معلوم ہو سکتا ہے کہ امام مالک کی کتاب "مؤطا" اسلامی کتب خانہ میں قر آن شریف کے بعد ایک خاص خصوصیت کی کتاب ہے اور جائز ہے کہ ہم اس کے مصنف کی فضیلت اور فیض علمی کے لحاظ سے یہ مثال بیان کریں کہ جس طرح نوح علیہ السلام کے بعد جملہ بنی آدم کی پیدائش نسب کار جوع حضرت نوخ کی طرف ہے اس طرح امام مالک کے بعد جملہ محد ثین کی علمی نسبت کار جوع امام مالک کی طرف ہے اس طرح امام مالک کے بعد جملہ محد ثین کی علمی نسبت کار جوع امام مالک کی طرف ہے ۔ عرب و عجم 'مشرق و مغرب میں جمال جمال تخت اسلامی متمکن ہو تار ہاو ہال وہال امام الک کے فیض درس کی بساط بچھتی اور مسند گئتی رہی ۔ چنانچہ حضر ت شاہ صاحب حجت الله میں فرماتے ہیں۔

وكان مالك من اثبتهم فى حديث المدنيين عن رسول الله صلى الله عليه و سلم و اوثقهم اسبابا و اعلمهم بقضايا عمر و اقاويل عبدالله بن عمر و عائشة و اصحابهم من الفقهاء السبعة و به بامثاله قام علم الرواية والفتوى فلما وسدالية الامر حدث و افتى وافاد واجاد و عليه انطبق قول النبى صلى الله عليه و سلم يوشك ان يضرب الناس اكباد الابل يطلبون العلم فلا يجدون احدا اعلم من عالم المدينة على ماقاله ابن عيينه و عبدالرزاق و ناهيك بهما فجمع اصحابه رواياته و مختاراته و لخصوها و حرروها و محكم دلائل و برابين سے مزين، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مكتب

شرحوها وخرجوا عليها و تكلموا في اصولها و دلائلها و تفرقوا الى المغرب و نواحي الارض فنفع الله بهم كثيرا من خلقه و ان شئت ان تعرف حقيقة ما قلناه من اصل مذهبه فانظر في كتاب المؤطا تجده كما ذكرنا- (حجة الله مصرى جلد اول ١٤٥١، ١٤٥) امام مالک ان لو گوں میں ہے تھے جو رسول اللہ علیہ کی حدیث میں جو اہل مدینہ کی روایت ہے ہو-سب ہے پختہ وضائطہ تھے-اور ایناد میں سب ہے زیادہ ثقہ تھے۔ اور حفزت عمر ﷺ کے فیصل جات کے اور حفزت عبداللہ بن عمرٌ اور حصرت عائشةٌ اوران کے شاگر دول بعنی فقهائے سبعہ کے اقوال کے سب سے زیادہ عالم تھے-اور آپ (اہام مالک)اور آپ کے نمونہ کے لوگوں ہے ہی روایت و فتوی کا علم قائم ہوا۔ پس جس وقت پیر امر (تحدیث وافقاً) آپ کے سپر د ہوا تو آپ نے حدیث بھی پڑھائی اور فتویٰ بھی جاری کئے اور (کُلُوقِ کو) فائدہ پہنچایا-اور (اس کام کو)انچھی طرح نبھایا-اور آپ ہی پر ر سول الله علی این حدیث منطبق ہوئی کہ وہ زمانہ قریب ہے کہ لوگ علم کی تلاش میں او نٹول کی چھاتیاں پیٹیں گے۔ پس(اس وقت)مدینہ طیبہ کے ا یک عالم سے (جو اس وقت ہو گا) کسی کو بڑھ کر علم والا نہ یاویں گے۔ بموجب اس روایت کے جوامام سفیان بن عینید اور امام عبد الرزاق نے بیان کی اور تجھے (اے قاری) یہ دونوں امام کافی میں۔ پس آپ (امام مالک) کے شاگر دول نے آپ کی روایت و مختارات کو جمع کیااور ان کو مخص کیا - اور تحریر کیا-اور ان کی تشریحات کیس اور ان بر تخ یجیں کیس اور ان کے اصول و ولائل میں (عالمانہ) کام کیا (غرض سب نے امام مالک کی مرویات کی مختلف طور پر خدمت کی)اور (آپ کے شاگرد) مغرب اور (اسلامی) و نیا کے دیگر نواح میں پھیل گئے تواللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے اپنی بہت ہے مخلوق کو علمی نفع پنجایا-اور اگر تواس کی امر کی حقیقت معلوم کرنی چاہئے جو ہم نے

آپ (امام مالک) کے مذہب کے اصل کی بابت ذکر کیا ہے۔ تو تو (ان کی) کتاب مؤطاکود کھے کہ تواہے ویساہی پائے گاجیسا کہ ہم نے ذکر کیا۔

رجوع ممطلب: امام مالک نے جس احتیاط اور تنقید سے اجادیث نبویہ کو جمع کیاوہ روش صرف امام الک تک ہی محد ودندرہی بلکہ وہ زمانہ مابعد کے محد ثمین کے لئے ایک نمایت ہموار و پختہ شاہر اہ ثابت ہوئی۔ چنانچہ یہ بات امام شافع امام احد اور آپ کے شاگر دوں امام بخاری و امام ابوداؤڈ نیز امام مسلم امام ترندی وغیر ہم کی تصانیف پڑھنے سے صاف نظر آجاتی ہے۔

اس لئے امام مالک کے زمانہ سے بعد کے زمانہ پر کوئی سوال نہیں آسکتا-اور نہ کوئی خدشہ باقی رہتا ہے۔ کیونکہ اس زمانہ سے برابر محدثین علیم الرحمتہ تصنیف و تقید میں مشغول رہے اور وہ کتامیں ہم تک بطریق تواتر و توارث برابر چلی آئی ہیں جن میں ہر گز کسی طرح کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحب حجتہ اللہ مصری جلدا صفحہ کے سمامیں فرماتے ہیں۔

فوقع شيوع تدوين الحديث والاثر في بلدان الاسلام و كتابة الصحف والنسخ حتى قل من يكون اهل الرواية الاكان له تدوين كفة او نسخة.

'' پس بلاد اسلامیہ میں حدیث و آثار اور صحفوں اور نسخوں کا لکھنالور مدون کرنا (عام طور پر) شائع ہو گیا- حتی کہ اہل روایت میں سے کوئی کم ہو گا کہ اس نے کوئی کتاب یاصحفہ یا نسخہ مدون نہ کیا ہو۔''

ہاں امام مانک کے زمانہ سے بیشتر کی نسبت یہ سوال ہو سکتا تھا کہ اس میں حدیث کتابی صورت میں جمع نہیں کی گئی تھی۔ لیکن اوپر کے بیان سے ثابت ہو گیا ہے۔ کہ جزوی طور پر احادیث کی نوشت زمانہ نبوت میں بھی ہوئی اور زمانہ صحابہ میں بھی اور زمانہ تابعین میں تو در بار خلافت لینی پہلی صدی کے مجد د خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کی توجہ سے تو با قاعدہ تصنیف کی بنیاد پڑگی۔ جس کی سب سے پہلی یادگار مؤطاامام مالک ہے۔ آپ

نے یہ کتاب ۳<u>۳ اچ</u> میں خلیفہ منصور عباس کے عمد میں لکھی اور آپ کی وفات وے اچ میں مدینہ طیبہ ہی میں ہوئی اور آپ فصول سابقہ میں پڑھ آئے ہیں کہ تابعین کا زمانہ و ۱ اچ تک ختم ہوا - اگر چہ امام مالک اتباع تابعین سے ہیں لیکن ان کی تصنیف زمانہ تابعین میں ہوئی -و هذا هو المقصود و الحمد الله المعبود -

خاكسار محمدا براهيم مير سيالكوفي

خصدسوم

تاریخ اہل حدیث ہندوستان میں علم وعمل بالحدیث

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله الذي علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم والصلوة والسلام على المبعوث الى العرب و العجم بالحكمة البابصة و الحجة البالغة و جوامع الكلم و على اله و اصحابه سادة من نصر الدين و احكم وائمة من بلغ وعلم اما بعد.

اس حصد كتاب كو جم ان ارباب فضيلت كے ذكر سے زيب ویتے ہیں - جن كی علمی يا عملی مساعی كی بركت سے ملك ہندو پنجاب میں علم وعمل بالحدیث كی بنیاد پڑى اور اشاعت ہوئى-

- (۱) جس زمانہ میں اس ملک میں اسلامی حکومت کا سکہ بیٹھا اور اس میں سلطنت اسلامیہ با قاعدہ قائم ہوئی افسوس ہماراعلم حدیث اس کے ساتھ ہی مروج نہ ہو سکابلکہ اس کی اشاعت بہت زمانہ بعد ہوئی۔ جس کے اسباب ذکر کرنے کے لئے ہر عمد کی صورت فتح اور طرز حکومت اور امور سیاست اور نہ ہبی امور میں شاہان وقت کا نقط خیال اور ان کے علمی وعملی مشاغل کی طرف رجوع کرناضروری ہے۔ اور ان امور کی تفصیل اس وقت ہمارے مقصود سے خارج ہے۔
- (۲) اس عالم نشوہ نمالور کرہ انحطاط اور ارتقاء میں ہر چیز کی ابتداضعف ہے ہوتی ہے اوراوج کمال تک ترتی پانے تک کنی ایک ناگزیر آفتیں بھی آتی رہتی ہیں جور فارترتی کو ست و کمزور بلکہ بعض او قات صفحہ ہستی سے نابود کردیتی ہیں۔ لیکن حق ایک ایساامر ہے

جس کااثر کیبیای د هیمالور کتنای تھوڑا کیوں نہ ہو اور آفت زمانہ ہے دے دب کر مایوس کن صور تیں کیوں نہ د کھائی دیں۔ لیکن آخر کار سب مز احمتیں دور ہو کر غلبہ اس کو ملتا ےو العاقبة للتقوي-

الحديث (مشكوة) بالكل اجنبيت كى حالت ميس آياور صديوں تك اس كے خواہاں خال خال نظر آئے رہے -نہ تو دربار شاہی میں اس کو بار ملا کہ سلطنت اس کی کفالت کرتی اور نہ مجالس امراءور وَسامیں رسائی ہوئی کہ اس کے تذکرہ ہے مجالس گرم ہوتیں اور نہ نصاب مدارس میں دخل ملاکہ علاء اس کی خدمت سے بھر ہاندوز ہوتے۔

ممالک بعیدہ ہے انواع واقسام کے حیوانات و طیور جمع کرنے کا خاص اہتمام تھا-بادشاہ سلامت خود تشریف لا کر خاص دلچیں سے ان کو ملاحظہ فرماتے لیکن حدیث نبوی کا کوئی کتب خانہ جمع نہ کیا گیا- مشاعرہ اور گپ بازی سے مجالس کورونق دی جاتی-ظریفوں' نقانوں ادر بھانڈوں کی تنخوا میں بھی مقرر تخمیں اور علاوہ بریں ان پر عطیات و انعامات بارش کی طرح برسائے جاتے تھے۔ نیکن قال (الصحابی) قال رسول الله (ﷺ) کی صدا ہے کان غیر مانوس تھے- در سات میں ارسطو کے فرسودہ خیالات اور ا قوال الرجال کو متبائے علم قرار دیا گیالیکن وحی ربانی اور سنت رسول حقانیؓ جو شریعت حقہ کامد اراور عقلیات کی محک صادق ہے۔اے حلقہ درس میں وخل ہی نہ تھا۔

آه! مسلمانوں کا کتنار ویبیہ تحریش بهائم (مینڈھا بازی وغیر ہ)ادر کنکوا بازی میں صرف ہو تا- نیکن خرچ شاہی ہے کسی جماعت کو عربستان میں تحصیل و تنجیل فن حدیث کے لئے بھیجانہ جاتا جیسا کہ انگریزی حکومت کے وقت بعض کمالات کی سیمیل کے لئے بعض اشخاص کوشاہی و طلا کف ہے امریکہ وغیر ہ ممالک میں بھیجاجا تا ہے فیا اسفی -غرض شاہی کفالت ہے تواس فن کی طر ف مطلقاً توجہ نہیں کی گئی لیکن ہاں ذاتی طور یر بعض ارباب ہمت نے صعوبت سفر برداشت کی اور وہ ''حرمین شریفین'' (حرسهما الله) کی زیارت ہے مشرف ہونے کے ساتھ اس فن کے جواہرات ہے

بھی دامن بھر لاتے رہے-

خدائے ذوالجلال کے علم میں اس کے لئے ایک ایباوقت بھی مقرر تھا کہ ہندو پنجاب کا کوئی بھی گوشہ اس کے فیض سے خالی ندر ہے - سو بھوائے والله منم مورہ ہو کر رہا۔ ولله الحمد

اس ملک میں اس پاک علم کارواج گودو سرے ممالک سے صدیوں بعد ہوا - لیکن خدا کے فضل سے اشاعت میں دو سروں سے کم ندرہااور بالخصوص اس آخری دور میں کہ قیامت سر پر آری ہے اور مسلمانوں میں عملی ضعف نمایت تک پہنچ چکا ہے - عمل بالحدیث میں تو دوسر سے ممالک سے بدر جما فائق ہے فلہ الکبریاء فی السموات والارض و هو العزیز الحکیم - التماس - اس خوشہ چین علائے متقد مین نے اس حصہ کتاب میں زیادہ تر حاجی خلیفہ قسطنطینی (التونی کا ایک کشف الظون اور حصہ کتاب میں زیادہ تر حاجی خلیفہ قسطنطینی (التونی کا ایک کشف الظون اور حسان المند میر غلام علی آزاد بلگرای المتونی و ماجھ کی کتاب اثر الکرام اور شخ شیخنا حضور پر نور نواب سید صدیق حسن صاحب کی کتب ابجد العلوم اور اتحاف النبلاء سے مدد ئی ہے اور بعض جگہ مولانا عبد الحکی صاحب مرحوم لکھنوی التونی ہم سالھ کی کتاب فوا کہ بہیہ اور اس کے حواثی سے بھی فائدہ اٹھایا ہے - (حزا هم اللہ احمعین) اور جس بہیہ اور اس کے حواثی سے بھی فائدہ اٹھایا ہے - (حزا هم اللہ احمعین) اور جس کتاب سے پچھ لیا ہے حسب عادت اس کا حولہ دے دیا ہے -

قارئین کرام سے التماس ہے کہ اگر اس میں کوئی غلط فنی پائیں توسوطن سے اجتناب کرتے ہوئے میرے سووقصور علم کا نتیجہ سمجھیں اور اسے دامن اغماض سے وُھانپ کر اس کی اصلاح کر دیں۔ اور اس عاجز کو دعائے خیر سے یاد کریں کہ میں نے عربی اور فارسی زبان کی کمیاب کمابوں سے انتخاب کر کے اردوخوال اخوان کے لئے ان کی زبان میں ایک نادر تحفہ پیش کر دیا ہے۔ واللہ الموفق النحیر اللهم تقبل منی انك انت السمیع العلیم وانفعنی و لا بائی و احوانی بھذا التحفہ السنیة الهدیة البهیه فی الدنیا و الاحرہ۔

مسوداوراق سیاه کار میر سیالکو ٹی ۱۵شوال

ینخ رضی الدین حسن صغانی لا ہوری رحمتہ اللہ علیہ

ولادت ككيره وفات ١٥٠ ووات

آپ کے والد ماجد صغان علاقہ ماوراء النم سے آگر پنجاب کے دار لخلافہ شہر لا ہور میں آباد ہوئے جمال آپ کے 20 ھیں پیدا ہوئے۔ آپ فاروق اعظم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی اولاد میں ہے ہیں۔ ابتداء حال میں آپ نے اپنے والد ماجد سے تعلیم پائی۔ اور کافی ممارت حاصل کی۔ افسوس ہے کہ شخ موصوف نے والد ماجد کے علاوہ جن ہندی شیوخ سے علم پڑھا۔ ان کے اساء گرامی معلوم نہیں ہو سکے۔ آپ کے جو حالات یمال کھے جاتے ہیں۔ وہ ابجد العلوم واتحاف النبلاء ہر دومصنفہ نواب صاحب مرحوم ماٹر الکرام مصنفہ حال المندسید غلام علی صاحب آزاد بگرامی اور کشف الظنون مصنفہ حاجی مصطفیٰ چلی استنبولی سے ماخوذ ہیں۔

آپ ۱۱ ج میں بغداد چلے گئے اور کئی سال تدریس و تصنیف میں گذارے - پھر
کمد شریف میں جاکر پچھ مدت وہاں کی ظاہری وباطنی برکات سے بسر واٹھاتے رہے - بعد
ازال عراق میں واپس آگئے - کالاچ میں خلیفہ معظم عباس نے آپ کو بطور سفیر
ہندوستان بھیجا - ۱۳۲۶ ج میں ہند سے عراق لوئے - اس کے بعد دوسری بار بطور سفیر
ہندوستان آئے اور کے ۲۲ ج میں بغداد تشریف لے گئے -

آپ نے اپنے والد ماجد کے علاوہ بعض دیگر علائے عراق عرب و مکہ معظمہ سے بھی علم حاصل کیااور حدیث کی ساعت کی۔ پھر بغداد کی طرف رحلت کی اور مدت تک وہاں اقامت پذیر رہے اور تدریس و تصنیف میں مضغول رہے۔ آپ مختلف فنون مثلاً حدیث لغت اور فقہ کے مسلم صاحب مہارت امام ہے۔ آپ نے مختلف علوم میں متعدد کتابیں تکھیں مثلاً علم حدیث میں مشارق الانوار جو تمام دنیا میں مشہور و متداول ہے۔ اس میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سے احادیث کو انو کھی تر تیب پر منتخب کیا ہے۔ اس میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سے احادیث کو انو کھی تر تیب پر منتخب کیا ہے۔ علمائے حدیث نے اس کی متعدد مختصر اور مبسوط شر حیں تکھی ہیں۔ مثلا صاحب ہے۔ علمائے حدیث نے اس کی متعدد مختصر اور مبسوط شر حیں تکھی ہیں۔ مثلا صاحب تے مبارق قاموس نے "شوارق الاسر ار" العلیہ چار جلدوں میں اور عزالدین ابن ملک نے مبارق قاموس نے "شوارق الاسر ار" العلیہ چار جلدوں میں اور عزالدین ابن ملک نے مبارق

الاز ہا**را**مطبوعہ انقرہ (<u>۳۲۸ ا</u>ھ) دو جلدوں میں -اس فقیر کے پاس یہ کتاب موجود ہے-الحمد مللہ میں نے اس سے نادر علمی فوائد حاصل کئے ہیں-

مشارق الانوار كاتر جمد مولانا خرم على صاحب ببلوارى نے اردو ميں كيا تھا جو ہندوستان ميں چھپ چكاہے-اس كے علاوہ حديث ميں شرح بخارى و مصباح الدجى و الشمس المنير ہودر السحابہ اور اس كى شرح-

علم لغت میں کتاب شوار دو عباب و شرح القلادة السمطيه في توضيح الدر الدريه - نيز کتاب الفر ائف اور کتاب العروض آپ کی تصنیفات میں ہے ہیں -

آپ بغدادین • 10 ج میں معظم عباس کے زمانہ میں فوت ہوئے - آپ نے اپنی اولاد کووصیت کی کہ آپ کی تعظمہ لے جایا جائے ۔اس لئے آپ کو پہلے بغداد میں امانتاد فن کیا گیا - آپ نے اپنی کتاب مشارق الانوار میں اپنی قبر کے مکہ شریف میں مونے کی دعاکی تھی جس کی تاریخ میہ ہما حمید افاقبرہ ثم اذا شاء انشرہ -

رحمه الله ثم ا

شيخ على متقى جو نپور ى رحمته الله عليه

التوفى هڪوھ

التولد ﴿ ٨٨ مِهِ

ان کے حالات حسان الهند میر غلام علی صاحب آزاد بگرامی نے ماٹر الکرام (دفتر اول) میں اور شخ شجیاحضرت نواب صاحب رحمته الله علیه نے ابجد العلوم اور اتحاف الهنلاء میں حضرت شخ عبد الحق صاحب محدث دہلوی رحمته الله علیه کی کتب سے نقل کئے ہیں۔

<u>نوٹ : -</u> شِخ عبدالحق صاحب مرحوم مرید تھے شِخ عبدالوہاب صاحب کے اوروہ خلیفہ تھے حضرت شِخ علی متنی رحمتہ اللہ علیہ کے -

شخ علی متنی اصل میں جو نبوری ہیں۔ آپ کی پیدائش ۱۸۸۵ھ میں میں شهر بر مان

ا۔ سنہ ولادت کی تعیین مذکورہ بالا کتب میں ہے کسی کتاب میں نظر نا قص میں ضیں آئی مگر ہر سہ کتب میں مکتوب ہے کہ آپ مکہ شریف میں نوے سال کی عمر میں <u>29 ہے میں</u> فوت ہوئے 24 میں سے نوے تفریق کریں تو تاریخ ولادت <u>44 م</u>ھ ہجری بنتی ہے۔واللہ اعلم۔

بور (علاقہ دکن) میں ہوئی-ان کے والد ماجد صوفی مشرب تھے-انسول نے ان کوال کی طفولیت ہی میں اپنے پیر چنخ باجن رحمتہ اللہ علیہ کی بیعت میں منسلک کر دیا۔ سن تمیز کو پنیج تووالد ماجد مرحوم کی موافقت میں شیخ باجن صاحب موصوف ہی کے حلقہ ارادت میں رہے ۔ نیکن جب بالغ ہو گئے 'اور والد جسمانی اور پیر روحانی ہر دواللہ تعالیٰ کی رحمت کے سائے میں چلے گئے تو ہزرگوں کے مشہور قول کے مطابق کہ وہ بچہ جو بحیین میں کسی شیخ کی مریدی میں داخل ہواجب بلوغت کو پہنچے تواہے اختیار ہے کہ خواہ اس کی بیعت میں رہے -خواہ کسی دیگر چیخ وقت کے سلسلہ میں منسلک ہو جائے -انہوں نے اس کے مطابق باانحتیار خود با قاعدہ شیخ باجن مرحوم کے فرزند شیخ عبدالحکیم صاحب رحمته الله علیہ سے خرقہ پوشی کی سعادت حاصل کی۔ چو نکہ تصوف کی چاف بحیین میں لگ چکی تھی-اور تخم کی تاثیر بھی تھی اور نشونما بھی اسی چشمہ صافی کی سیر ابی ہے ہوا تھا اور معصوم طبع اسی رنگ کی گلکاری ہے مزین ہو چکی تھی-اس لئے طبیعت میں بیہ پہاس ہمیشہ ربی کہ کوئی مرِ داللی ملے جو مجھے راہ حق د کھائے اور منزل مقصود پر پہنچائے۔اُسی تڑپ میں ماتان (علاقد پنجاب) کی راہ کپڑی اور علوم ظاہر و باطن میں حسام الدین متقی رحمتہ اللہ علیہ کی خدمت میں ہنچے اور مدت تک ان ہے ظاہری و باطنی فیوض حاصل کرتے رہے۔ بعد ازال س<u>ے ۹۵</u>ھ میں عازم حرمین شریفین ہوئے اور مکہ معظمہ میں طرح ا قامت ڈالی چیخ ابوالحن بمری رحمته اللہ علیہ اور پینخ ابن حجر کمی رحمتہ اللہ علیہ لکی صحبت اختیار کر کے خرقہ قادری وشاذ لی و مزنی زیب تن فرمایا- نیزییہ تینوں خر قے پینخ محد بن محد سخاوی سے بہنے-

نشر علوم اور فیض صحبت: - زماندا قامت مکه میں آپ کے تقوی وطهارت اور نشر علوم ظاہری اور فیض باطنی کی شرت دور و نزدیک کے بلاد میں تھیل گئی اور عوام و

ل بیخ ابن حجر کی مکہ شریف میں مفتی حجاز تھے۔ جامع علوم ظاہری و باطنی تھے۔ان کی عمد ہ تصانیف سے السوا عن المحرقہ ہے جو خلافت راشدہ کے ثبوت اور رد شیعہ میں مقبول خاص و عام ہے۔ آپ مکہ شریف میں سوے و ھیں فوت ہوئے رحمہ اللہ علیہ۔

خواص آپ کے فضائل و کمالات کااعتراف کرنے گئے۔ حتی کہ آپ کے استاد شریعت اور شیخ طریقت شخابن حجر کئی مصنف صوائق محرقہ نے بھی آپ کی شاگر دی اختیار کی اور آپ کے حلقہ ارادت میں مسلک ہو گئے اور آپ سے خرقہ تصوف زیب تن فرمایا۔
تصانیف: آپ کی تصانیف ایک سوسے زائد ہیں اور سب نافع و مفید ہیں۔ ان میں سے علم حدیث میں قابل قدر خدمت یہ ہے کہ امام سیوطی کی کتاب جمع الجواملح کو فقمی ابواب کی تر تیب پر مرتب کیا۔ آپ کے استاد ابوائحن بکری تھی اس کتاب کی نسبت فرماتے ہیں کہ امام سیوطی گا حسان امام سیوطی کی احسان امام سیوطی کا حسان امام سیوطی کی احسان امام سیوطی پر ہے کیے نیز حضور نواب صاحب مرحوم ابجد العلوم میں فرماتے ہیں۔
سیوطی پر ہے کیے نیز حضور نواب صاحب مرحوم ابجد العلوم میں فرماتے ہیں۔
قد و قفت علی بعض تو الیفہ فو جد تھا نافعۃ مفیدۃ ممتعۃ تامة

(صفحه ۹۹) میں آپ کی بعض تصانیف ہے واقف ہوا توان کو نفع مند مفیداور کامل کار آیر

-11

تبولیت واشارہ غیبی: آپ کے شاگر دو خلیفہ شیخ عبدالوہاب فرہاتے ہیں کہ میں نے خواب میں ایک عالیشان مکان دیکھا۔ جو بہشت بریں کے طور پر انوار وانهار سے آراستہ و پیراستہ ہواد شیخ علی متقی اس میں بیٹھے ہیں۔ اس مکان کے صحن میں بعض چھوٹی اور بعض بری نہریں اور نالیاں (لبالب) بہ رہی ہیں۔ حضرت شیخ صاحب مرحوم نے بچھے ایک نہرکی طرف اشارہ کرکے فرمایا کہ یہ جامع صغیر ہے۔ اور ایک نالی کی طرف اشارہ کرکے فرمایا کہ یہ فلال رسالہ ہے۔ پھر دوسرکی نالی کی طرف کہ یہ فلال

للہ جمع الجوامع اور جامع الصغیر الکبیر کو پینخ مرحوم نے کتاب کنزالعمال میں مع زواید جمع کر دیاہے۔ جو حیدر آباد دکن میں بڑی تعظیع کی چار جلدوں میں طبع ہو پی ہے۔ الحمد للّذاس عاجز کے پاس یہ چار دل جلدیں اور جامع صغیر مطبوعہ مصر جس کے حاشیہ پر عبدالرؤف مفاد فی التو فی <u>اسام ا</u>ھی کی کتاب کنوز الحقائق جو اس طرز حروف جمجی کی ترتیب ہے ہے طبع شدہ ہے کنوز الحقائق میں دس ہزار حدیثیں جمع ہیں۔

ت انتحاف النبلامقصد اول صفيه ۱۲۹ نيز ايجد العلوم صفيه ۸۹۵

رسالہ ہے۔ای طرح اپنی کتابوں اور رسالوں کے نام لے کر ہر ایک کونہر اور نالی سے معین کرتے تھے۔(اتحاف النبلاء صفحہ ۳۲۱)

اهل علم و فضل کی قدر دانی: شخ شخا حضرت نواب صاحب مرحوم ملاعلی قاری کے حال میں فرماتے ہیں کہ زاد المقین میں شخ علی متقی کے ذکر میں لکھا ہے کہ اہل مجم سے ایک آدی تھا- نمایت خو شخط - اس کو ملاعلی قاری کھتے ہیں - اس کی فضیلت اور المیت اور افلاس کو دکھے کر میں نے اس سے تغییر جلالین دس جدید پر خریدی - اس پر بھی فرماتے تھے کہ (ملاعلی قاری) نے عجب محنت اٹھائی ہے - اس سے زیادہ (قیمت) پر بھی خرید سے تیں - حالانکہ تغییر نہ کور اہل مکہ کے خط سے ایک جدید کو دستیاب ہو جاتی تھی (اشخاف الدنبلاء صفحہ ۲۲۳)

وفات: آپ نوے سال کی عمر میں <u>۵ کو</u>ھ میں مکہ شریف میں فوت ہوئ۔ تاریخ وفات شیخ مکہ ہے شیخ عبدالوہاب شعر انی مصری (رحمتہ الله علیہ) طبقات کبریٰ میں فرماتے ہیں۔

ل شیخ عبدالوہاب شعر انی ند کور الفوق عبدالوہاب (پیرومر شدشخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی)

کے سوادو سرے بردگ ہیں۔ آپ وسویں صدی کے مصری مشائخ طریقت ہیں ہے ہیں۔ شافعی المذہب تھے۔ شریعت وطریقت ہر وو کے جامع تھے۔ صاحب کر امت تھے۔ ائمہ دین اور بزرگوں کاادب ملحوظ رکھتے تھے۔ بالحضوص المام اعظم المام ابو حنیفہ کا بہت ادب کرتے تھے۔ ان کے حق میں کاادب ملحوظ رکھتے تھے۔ بالحضوص المام اعظم المام ابو حنیفہ کا بہت ادب کرتے تھے۔ ان کے حق میں ہو اول کی عیادت بے اولی کرنے وال کی بیان کرتے افوال کی عیادت بھی نہیں کرتے تھے۔ اختلافات ائمہ میں ان کی روش معتدل ہے۔ جہال تک ہو سکے ان کے اقوال کی توجیہ بیان کرکے ان کے اختلافات کو جمع کرتے ہیں۔ اس امر میں ان کی کتاب میز ان کبر کی مشہور ہے۔ المحمد نشد اس فقیر کے پاس موجود ہے۔ صاحب تصانیف تھے۔ ان کی سب تصانیف مفید مشہور ہے۔ المحمد نشد اس فقیر کے پاس موجود ہے۔ صاحب تصانیف تھے۔ ان کی سب تصانیف مفید اور مشول علماء ہیں۔ جمعی ذلد ربائے کوان سے کمال عقیدت ہے۔ وہ سالاہ کے سنر جج کے طمن میں دور گر برا و اسلام شافعی میں پڑھ کر امام شافعی کی قبر پر فاتحہ پڑھی۔ پھر مغرب کی نماز شخ صاحب مدوح کی جمعہ میں پڑھی اور آپ کی قبر کی فاتحہ پڑھی۔ پھر مغرب کی نماز شخ صاحب میں وہ تہ ہو ہے۔ کی جامع معہد میں پڑھی اور آپ کی قبر کی فاتحہ پڑھی۔ آپ سے وہ میں فوت ہو ہے۔ کی جامع معہد میں پڑھی اور آپ کی قبر کی فاتحہ پڑھی۔ آپ سے وہ میں فوت ہو ہے۔ کی جامع معہد میں پڑھی اور آپ کی قبر کی ذیارت کی فور فاتحہ پڑھی۔ آپ سے وہ میں فوت ہو ہے۔ اللہ میں ادر حصه ہر حصنات المواسعة

ی خام ہندی نزیل مکہ مشرفہ ہیں۔ان سے کی وہ میں مکہ شریف میں ملہ اسیس ان کی خدمت میں حاضر ہوتا تھااور آپ میرے ہال تشریف لاتے تھے۔ آپ صاحب علم صاحب ورع 'زاہد (بے نفس) تھے۔ نحیف البدن تھے۔ فاقوں کی کشر سے آپ علم صاحب ورع 'زاہد (بے نفس) تھے۔ نحیف البدن تھے۔ فاقوں کی کشر سے آپ سے سوائے حرم کعبہ میں نماز جعہ اداکر نے کے نہیں نکلتے تھے۔اور صفوں کے کناروں بر کھڑے ہوکہ نماز پڑھتے تھے اور جلدی ہی واپس چلے جاتے تھے۔ آپ نے مجھ کواپنے مکان میں داخل ہونے کاشر ف بخشاتو میں نے آپ کے پاس فقر ائے صاد قین کی ایک جماعت دیکھی ہر فقیر ایک خاص حالت میں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھا۔ بعض تو جماعت دیکھی ہر فقیر ایک خاص حالت میں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھا۔ بعض تو بعض مراقب میں (مقروف) تھے۔ اور نعض ذکر (النی) میں (مشغول تھے) اور نعض مراقب میں (مقروف) تھے۔ بعض مراقب میں (لوگوں کی ملا قات واشغال کے متعاقی) اس سے زیادہ کسی شے نے نوش نہیں کیا۔ آپ کی تصانیف متعدد ہیں۔ مثلاً حافظ سیوطیٰ کی جامع صغیر کی (فقہی) خوش نہیں کیا۔ آپ کی تصانیف متعدد ہیں۔ مثلاً حافظ سیوطیٰ کی جامع صغیر کی (فقہی) خوش نہیں اور مختفر النہا ہو غیر ہا۔

آپ نے مجھ کواکیک نسخہ قر آن شریف اپنے ہاتھ کا لکھا ہواد کھایا جو صرف ایک ورق پر (لکھا ہوا) تھا-اس کی ایک سطر میں ایک حزب کی چوتھائی تھی-پیز :

شخ محد طاہر صاحب حجراتی رحمتہ اللہ علیہ

وفات ١٨٩ هج

ولادت براوچ

شیخ رضی الدین مرحوم کے بعد معلوم نہیں اس ملک میں کون سامحدث گذرا-ہاں جہال تک معلوم ہوا ہندیوں میں ہے جس شخص نے ہندوستان میں علم حدیث کی طرح ڈالی اور احیائے سنت مطہرہ ورد بدعات کا بیڑااٹھایادہ شیخ محمد طاہر صاحبؓ پٹن شحراتی ہیں۔

یخ صاحب ممدوح قوم بوہرہ سے باشندگان بنن مجرات سے تھے۔ آپ ۲۱۹ میں اور میں پیدا ہوئے۔اور اس ملک کے باکمال بزرگوں سے مخصیل علم کرنے کے بعد سفر حربین شریفین (حرسه ۱ الله و عظم شانه ۱ سے مشرف ہوئے۔
وہاں کے مشائخ حدیث سے فن حدیث کی جمیل کی۔ خصوصاً شخ علی متی جو نپوری
نہ کور الفوق ہے۔ میر علی آزاد بگرای ماٹر الکرام میں فرماتے ہیں "علوم متداولہ کی
خصیل کے بعد حربین شریفین کی راہ کی اور وہاں کے علاء اور مشائخ سے ملا قات کی
خصوصاً شخ علی متی ہے کہ آپ کی محفل اشرف سے بہت سے فیوض حاصل کے اور
آپ کی مریدی کی سعادت سے بھی فائز ہوئے۔" (متر جماُوملخصاصفحہ ۱۹۴) بعدہ اپنی
وطن کی طرف واپس ہوئے اور اجرائے سنت مطہر ہاور رد بدعات میں نمایت سرگری
سعی کرنے لگے حتی کہ اپنول میں عدد کر لیا کہ جب تک اپنی قوم کی پیشانی سے
سعی کرنے لگے حتی کہ اپنول میں عدد کر لیا کہ جب تک اپنی قوم کی پیشانی سے
ہوعت کاداغ نہ دھولوں گادستار سریر نہ رکھول گا۔ (سجان اللہ)

موه معین جب اکبر بادشاہ ہندئے گجرات کو منخر کر لیااور پٹن میں جو شخ صاحب میروح کاوطن تھا شخ صاحب سے ملا قات کی - اور حالات معلوم کئے تو شاہ قدر شناس نے اسپ دستارر کھی اور کہا کہ آپ کے دستار (مبارک) کو ترک کر دینے کا باعث ہمارے گوش گذار ہوا ہے - دین اسلام کی نفر سے کے ارادے کے موافق ہماری عدالت کا فرض ہے -

ای سال میں گجرات کی حکومت خان اعظم مند میر زاعزیز کو کاتاش کے سپر دکی گئات کی جنانچہ اس کی اعانت و توجہ خصوصی سے بہت می رسوم و بدعات کی بیخ کی ہوگئ ۔
لیکن ان کے تھوڑی دیر بعد حکومت عبدالرحیم خال خانان کو دی گئی جس کی جمایت میں فرقہ مهدویہ یعنی سید محمد جو نبوری مدعی مهدویت کے پیرو پھر جاگ اٹھے۔ شخ صاحب محدوح نے پھر دستار اتار دی اور دار لخلافہ اکبر آباد یعنی آگرہ کا قصد کیا۔ تاکہ سار اماجراخود بادشاہ کے کانوں تک بنچائیں۔ مخالفین کی بھی ایک جماعت پیچھے ہوئ۔ چنانچہ انہوں نے رستہ ہی میں آپ کو اوجین اور سار نگپور کے در میان گراکر شہید کر دیا۔ یہ واقعہ جال گزا کر شہید کر

<u>تصانیف: شخ مرحوم نے علم حدیث کی نمایت قابل قدر خدمت کی-راویان</u>

علم حدیث کے اساء کی حرکات کا صبط نہایت ضروری ہے۔اس کے متعلق ایک کتاب بنام مغنی لکھی جو دہلی میں تقریب التہذیب کے ساتھ مکرر چھپ چکی ہے اس طرح علم حدیث کی حل لغات میں مجمع بحار الانوار جو نہایت مشہور کتاب ہے۔ مفید و قابل قدریادگار چھوڑی۔ جو تین جلدول میں ہندوستان میں مکرر چھپ چکی ہے۔ یہ کتاب فائق ذیخشر کی اور نہایہ ابن اثیر کی جامع ہے۔

الحمد لله كه خاكسارك پاس بيرسب كتابين موجود بين (نفعني الله بها في الدنيا و الاحره) شيخ عبد الحق محدث د **بلو** گ

ولادت ٩٥٨ ه وفات ٥٢ فا

شخ محمد طاہر صاحب پٹنی کے بعد اس زمانے میں علم حدیث کی خدمت کا تمغہ شخ عبد الحق صاحب دہلوی کے بازو پر ہے۔ آپ قوم ترک سے ہیں۔ آپ کے والد کا نام سیف الدین ہے جو شاہ عالی جاہ شاہجال مرحوم کے وقت دہلی میں متوطن ہوئے اور سیف الدین ہے خصاحب ۹۵۸ھ میں پیدا ہوئے۔

اپنے وطن دہلی ہے بائیس سال کی عمر میں تخصیل علوم کے بعد زیارت حرمین سے مشر ف ہوئے اور کئی سال تک فن حدیث کی جمیل کے بعد وطن کو مراجعت کی اور اس فن کی خدمت کرنے گئے - چنانچہ لمعات شرح عربی مشکلوۃ اور اشعۃ اللمعات شرح فاری

ل اس کے بعد خاتمہ پر ایک فعل تواریخ میں مقررہے۔ جس میں عموماً حضور اکرم میلی اور خلف اللہ خلفائے اور خلفائے اور خلفائے اربعہ اور انجمہ اربعہ اور بعض ویگر اجلہ محدثین رحمہم اللہ اجمعین کے سنہ ولادت اور وفات لکھنے پر اکتفاکیا ہے۔ اس فقیر نے اس پر کچھ زیادہ کر کے اس کانام اثمارا شاریخ فی تفصیل النواریخ نام کتاب شروع کر کھی ہے خداا ہے فضل ہے اختمام کو پہنچائے۔ یہ کتاب ایسے حال میں لکھر ہاہوں کہ بینائی نمایت کمزور ہوگئ ہے۔ اللّٰ ہم متعنی بسمعی و بصری و احعلهما الوارث منی - خاکسار گنگار میر سالکوئی جنوری 1427ء مطابق 1 ارتج اللّٰ بارسے اس اسے۔

على حفرت نواب صاحب مرحوم الجد العلوم من فرمات بين رحل الى الحرمين و صحب الشيخ عبدالوهاب المتقى حليفة الشيخ على المتقى و اكتسب علم المحديث و عادالى الوطن و استقربه اثنتين و حمسين سنة بحمعية الظاهر و الباطن و نشر العلوم (صفحه ٩٠١) يعنى بايس سال كى عمر من حريين شريفين كا سفر كياور شخ على متى كے فليفہ شخ عبدالوہاب كى صحبت ميں رہے اور ان سے علم حديث حاصل كيا اور اپن وطن كى طرف لوئے - ادر باون سال

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مشکوۃ اور شرح سفر السعادت وغیرہ نمایت عدہ خدمتیں ہیں۔ اگر چہ ان تصانیف میں عموماً اپنے ند ہب حنی کی تائید کی ہے اور شان محد شیت کے لائق فتح الباری وغیرہ کتب کی تحقیقات ہے اپنی کتب کو مزین نہیں کیا۔ لیکن پھر بھی بہت ہے مسائل میں فقہائے حفیہ کے مقابلے میں اہل حدیث کی جانب کو ترجیح دی ہے جو غنیمت ہے۔ آپ کی تحقیقات حدیثیہ کا ماخذ زیادہ تر ابن ہمام کی فتح القد بر اور علامہ عینی کی شرح بخاری ہے۔ جو خود ند ہب حنی کی تقلید کے ملتزم شے اور شرح مشکوۃ میں زیادہ تر طبی اور مرقاۃ مصنفہ ملا علی قاری وغیر ہماہے لیا ہے۔ آپ پر صوفیانہ نداتی غالب تھا۔ قادری طریق پر شے۔ سید موئ کے مرید شے جو شاہ جیلائی رحمتہ اللہ علیہ کی اولاد سے شے۔ اس فن کی ضد مت میں بھی کتاب فتوح الغیب خدمت میں بھی کتاب فتوح الغیب خدمت میں بھی کتاب فتوح الغیب کی شرح فارسی ایک مفیدیاد گارے۔

شروح کتب کی خدمت کے علاوہ آپ نے بعض مستقل کتابیں بھی تکھیں مثلاً مدارج النبوۃ جو آنخضرت علیہ کی ایک مبسوط سوانح عمری ہے۔اس میں صحت روایات کا النزام نہیں کیا۔ بلکہ ہر قتم کی ضعیف و صحیح روایات کو بغیر تنقید کے جمع کر دیا ہے۔جو بوجہ شخ صاحب کی قبولیت عامہ کے عام واعظین کا خزانہ وعظ اور عیسائی وغیرہ معترضین اسلام کے لئے مایہ اعتراضات ہے۔

ای زمانہ میں امام ربانی حفترت مجد دالف ٹائی شخ احمد سر ہندیؒ کا آفتاب مجد دیت بھی نورا قَلَن تقااور بدعات کے بادل ہواہور ہے تھے۔

چونکہ حفزت مجدد صاحب احیائے سنت ور دبدعت میں نمایت سرگرم ہے اس لئے حفزت شیخ صاحب کو آپ سے بعض امور کی وجہ سے جوان کی نظر میں بوجہ تقلید و اختیار تصوف مروجہ کے معیوب نہ تھے کچھ نقار تھا۔ لیکن اخیر عمر میں جب خدا تعالیٰ

تک ظاہر وباطن کی جمعیت کے ساتھ پیش خمیرے رہے اور علوم کی اشاعت کرتے رہے۔اس سے آگے فرماتے ہیں کہ جب میں وبلی میں وار و ہوا تو آپ کی فرماتے ہیں کہ جب میں وبلی میں وار و ہوا تو آپ کی قبر کی زیارت کو گیااور موضع قبر کوانس و ٹھنڈک کا موجب پایا (رحمہ انڈ) (صفحہ ۹۰۱)

نے طبیعت سے پر دہ اٹھادیااور حضر ت مجد د صاحب کے طریق عمل کی راستی مشہود ہو گٹی توسب غبار و نقار جا تارہا-اورایس صفائی حاصل ہو ئی کہ باید و شاید- چنانچہ آپ خود حضرت خواجه حسان الدين خليفه حضرت شاه باقی بالله صاحب (قدس الله اسر ار جم) کو ا يك خط ميں لكھتے ہیں۔

ان الام میں شیخ احمد (رحمد الله) کی نسبت فقیر کی صفائی صدے بردھ کی ہے۔ ہر گز بشریت کا پر دہ اور طبیعت کا حجاب باقی نہیں رہا- عقل وانصاف و طریقت ہے قطع نظر کر کے (یوں بھی) ایسے ہزرگواروں اور عزیزوں کی برائی کوئی مناسب نہیں- اور (میرے) باطن میں بطریق ذوق ووجد ان وغلبہ (حال) ایسا کچھ آگیاہے کہ زبان اس کے ذ کر ہے گو نگی ہے۔ یاک ہے وہ خداجو دلوں کا پھیر نے والا اور احوال کا بدلنے والا ہے۔ شاید ظاہر بین لوگ اس بات کو بعید جانیں-میں نہیں جانتا کہ (میرا) کیا حال ہے اور کس طور پر ہے۔ (عالم بے خودی و حیرت طاری ہے) (انتمی متر جما از اتحاف صفحه ۲۰۰۵)

سجان اللہ! ہمارے بزرگان دین کے دلول میں کیسی صفائی تھی اور وہ کس قدر صادق الاحوال تھے کہ جب اپنی غلطی یادوسرے بھائی کی بے گناہی معلوم ہوئی تو فور أ اس ہے رجوع کر کے اس کااعلان کر دیااور اس پر اصرار و ضد ہر گز نہیں کی – خداو ندا! ہم کو بھی ایسے یاک باطن نصیب کر آمین-

مجھ عاجز کو آپ کے علم و فضل اور خد مت علم حدیث اور صاحب کمالات ظاہری و باطنی ہونے کی وجہ ہے حسن عقیدت ہے۔ آپ کی کٹی ایک تصانیف میرے پاس موجود ہیں۔ جن ہے میں بہت ہے علمی فوائد حاصل کر تار ہتا ہوں۔

امام ربالي مجد دالف ثاني

فيشخ احمر سرمندي رحمته الله عليه

ولادت شوال اي ويھ وفات سيسوواه

شنخ عبدالحق کے بیان سے معلوم ہو چکاہے کہ آپان کے معاصر ہیں- آپ کی

ولادت باسعادت ۱۴ شوال ا<u>ک 9 ج</u> میں قصبہ سر ہند ضلع انبالہ میں ہوئی- آپ کا نسب نامہ کئی پشتوں کے بعد حصر ت فاروق اعظمؓ سے جاملتاہے-

ابتدامیں قرآن حفظ کیا-ابتدائی تعلیم کئی دیگر علوم اور فیوض باطنیہ اینے والد ماجد مخدوم عبدالاحد صاحبؒ سے حاصل کئے-جواپنے وقت کے مسلم باکمال بزرگ سے اس کے بعد مختلف بلاد کاسفر کر کے زمانہ کے متعدد فضلا سے تخصیل کی- چنانچہ سیالکوٹ پہنچ کر بڑی شخیق سے بعض علوم عقلیہ استاذ زمانہ مولانا المحقق ملا کمال کشمیری سے حاصل کیا-

آپ نے حربین شریفین میں اکا بر محذمین کی صحبت سے فیض اٹھایا اور ان ہے حدیث شریف کی سند حاصل کی اور حدیث رحمت یعنی الراحمون یر حمه بم الرحمن (رواه التر فدی فی نواورہ) کو مسلسلا ابن فہدستے جواکا بر محدثین کی صحبت سے فیض اٹھایا اور ان سے حدیث اور صحاح سند اور دوسری کتابوں کی اجازت حاصل کی (ابجد العلوم جلد جہارم صفحہ ۸۹۸)

علمی خدمات: - اسال کی عمر میں تمام علوم درسیہ سے فارغ ہو کر تدریس میں مشغول ہو گئے۔ آپ نے عربی و فاری میں بہت لطیف رسائل لکھے ہیں۔ آپ کے مکتوبات تین جلدوں میں ہیں۔جو آپ کے تبحر علمی پر قطعی جمت ہیں۔ ناگیاہے کہ ان کا ترجمہ عربی میں بھی ہو چکاہے۔ مگر دیکھنے میں نہیں آیا۔ آپ کی کئی ایک اور تصانیف بھی ہیں۔

آپ کے والد ماجد نے کو واقع میں وفات پائی تو آپ موناھ میں دہلی پہنچجمال پراپنے مخلص دوست خواجہ حسن کشمیری کی وساطت سے حضرت خواجہ باقی باللّه کی خدمت میں حاضر ہوئے- دونوں بزرگوں کے دلول میں بوجہ صفائی تخلب ایسا جذب پیدا ہواکہ حضرت خواجہ صاحب نے ان کے آنے کو غنیمت جانا اور انہوں نے ان کی صحبت کو اکسیر سمجھا۔

آپ نے حضرت خواجہ باقی باللہ صاحب سے نقشبندی طریقہ کا فیض پایااوراس

طرح دیگر مشائخ طریقت سے تصوف کے دوسرے طریقوں کا فیف حاصل کیا- آپ کا سلسلہ یعنی طریقہ مجددیہ ہند سے ماوراء النهر'روم' شام' عرب اور مغرب اقصی تک پہنچ گیا-

آپ بلا اختلاف عالم بائنل' عارف کامل' جامع کمالات ظاہری و باطنی اور گیار ہویں صدی کے مسلم مجدد ہیں- مجددیت کا لقب سب سے پہلے آپ کو مولانا عبدالحکیم صاحب سیالکو ٹی نے دیا کہ وہ بھی ملا کمال کشمیری ممدوح کے شاگر دیتھے۔ عام قبولیت اور ابتلا: عام قبولیت کے سبب آصف خان وزیراعظم نے جوشیعی المذہب تھا- جہا نگیر باد شاہ کے گوش گذار کیا کہ ان کاشہر ہاورلو گوں کی ان ہے اراد ت و عقیدت خطرہ سے خالی نہیں-اکثر امرائے دربار مثل خانخاناں وسید صدر جہاں و خانجهال وخان اعظم ومهابت خال ونزبت خال واسلام خال وسكندر خال وررياخال و مرتضیٰ خال وغیر ہم ان کے معتقد و مرید ہو گئے ہیں - باد شاہ نے اول تو آپ کے معتقد سر داروں کو دور دور کے علاقوں میں تبدیل کر دیااور پھر حاکم سر بلند کے نام فرمان بھیجا کہ آپ کو شاہی ملا قات کے لئے نہایت عزت واحششام سے دربار میں بھیج دے -وربار میں جانے پر آپ نے نہ تو سجدہ سلام ادا کیا جو جہا نگیر کے دربار میں مر دج تھااور نہ آپ دیگر لوازمات آواب و کورنشات شاہی بجالائے- ندیموں نے طریق معادہ پر سجدہ کرنے کااشارہ کیا تو آپ نے فرملایہ پیشانی غیر اللہ کے لئے نہ مبھی پہلے جھکی ہے اور نہ جھکے گی-اس جرات کا نتیجہ یہ ہوا کہ جہا نگیر نے آپ کو خطر ناک سمجھ کر بمشورہ وزیر مع آپ کے ساتھیوں کے قلعہ گوالیار میں نظر بند کر کے بھیج دیا۔ آپ نے دہال پہنچ کر اینے کل خلفاء کو خطوط لکھے کہ میری ہے کیفیت میری رضامندی ہے۔ آپ لوگ شاہ وقت کے برخلاف کوئی ایجی ممیشن (بغاوت) نہ کریں۔ آپ تین سال قید میں رے-اس اثناء میں جہانگیر بیار پڑا اور اسے خواب میں تنبیہ کی گئ- جس پر اس نے ر مائی کا حکم دیا- نمایت عزت واحترام ہے اکبر آباد (آگرہ) میں بلایا -اور دعائی در خواست

کی۔ آپ نے گیارہ خلاف شرع رسوم کی جو سلطنت میں رائج ہو چکی تھیں اصلاح کے

لئے فرمایا-سب سے ضروری اصلاح سجدہ تعظیمی کی مو قونی تھی- جمائگیر نے بصد ق دل سب کچھ قبول کیا- آپ نے دعا فرمائی جے اللہ تعالی نے شرف قبولیت بخشا اور جمانگیر شفایاب ہوگیا- ہی آپ کی مجد دیت کی شہرت کا زینہ ہے- اس کے بعد یو ما فیو ما آپ رد بدعات واصلاح رسوم شرکیہ میں مصروف رہے - آپ کا نام عام طور پر مجد د صاحب شہور ہو گیا اور آپ مجد دالف ٹانی یعنی گیار ہوکی صدی کے مجد د بے لقب سے پارے جانے گئے -اس کے بعد پھر آپ سر ہند تشریف لائے- آپ نے ۱۳ سال کی عمر میں میں وفات بیائی اور سر ہند میں مدفون ہوکراس سر زمین کوشرف بخشا-شیخ نور الحق رحمتہ اللہ علیہ

وفات سرے ماھ

ولادت ٩٨٣ ه

شخ عبد الحق کے کمالات ظاہری و باطنی کی وراثت اور علم حدیث کی خدمت آپ
کے بیٹے شخ نور الحق صاحب کو ملی چنانچہ انہوں نے بھی اپنے والد ماجد سے کمالات صوری و معنوی کے ساتھ علم حدیث کو بھی مکمل کیا اور صحیح بخاری کی شرح فاری تیسیر القاری لکھنی شروع کی - فاکسار نے اس کا ایک قلمی نسخہ مکہ مکر مہ کے کتب خانہ میں جو اس الے اور اس سے فاکدہ میں جو اس الے اور اس سے فاکدہ اٹھایا - طریق بیان شستہ ود کیس ہے - شخ مرحوم نے نوے سال کی عمر میں سے واحد میں اس دار فانی سے عالم جاود انی کی طرف رحلت کی -

مدت العمر آپ تدریس علم حدیث کی خدمت بجالاتے رہے۔ آپ کے فیوض و برکات کا پچھ ذکر آئندہ سید مبارک بگرای کے ذکر میں ویکھئے۔ رحمهما الله و ایانا و افاض علینا من برکاتهما۔

سید مبارک محدث بلگرامی رحمه الله

وفات <u>دالاھ</u>

ولادت سيسواه

اس مبارک ہستی کا ترجمہ کسی قدر تفصیل ہے میر غلام علی صاحب آزاد بگرائ نے تکھاہے جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔ صحیح الاصول والفروع تھے اور احیائے سنت اور از الیہ بدعت کا نقارہ بجاتے تھے۔ علوم ظاہری و باطنی میں یگانہ اور تقوی و طهارت میں ممتاز زمانہ تھے۔ چید ماہ شعبان مکرم <u> سے ن</u>اھ میں پیدا ہوئے۔شروع جوانی میں مخصیل علوم میں لگ گئے اور ابتدا ہے انتا تک علوم نمایت پختگی ہے حاصل کئے -ابتدائی تعلیم میر سید طیب بن میر عبدالواحد قدس اسر ار ہمالور دیگر فضلائے بگگرام اور اس کے اطراف کے علما ہے حاصل کی اور الا اله ميكيل علوم ك لئر وبلي مين تشريف ك مي اور خواجه باقى بالله صاحب (رحمته الله عليه) کے فرزند خرد خواجہ عبداللہ صاحب المشہور بخواجہ خرد (رحمته الله عليه) كي خدمت ميں پہنچ كر كتاب مطلوب پڙهي اور زمانه اقامت و بلي ميں شيخ نور الحق صاحب بن شیخ عبدالحق صاحب(رحمته الله علیها) کے مکان پر سکونت پذیر رہے -اوران ہے علم حدیث حاصل کر کے اس فن اشر ف میں مہارت عالی حاصل کی اور اپنی تمام عمر ای فن مبارک کی خدمت میں ختم کر دی۔ حتی که آپ لقب محدث ہے مشہور ہو گئے - حیان الہند حضرِ ت میر علی صاحب آذاد بلگرامی ماثر الکرام میں ان کے ترجمہ میں فرماتے ہیں للذاہم نے ان کواس کتاب میں قطب المحدثین سے یاد کیا ہے^ی آپ نے شخ نورالحق صاحبؓ ہے مہلی اور میں مختصیل علوم ہے فراغت یا کی اور سم کے نیاھ میں دبلی میں میر سید عبدالفتاح عسکری احمد آبادی قدس سرہ کے دست حن پرست پر سلسلہ علیہ قادر یہ کی بیعت کی-ان سب فیوض ظاہری و باطنی ہے دامن بھر کر اینے وطن بككرام كى طرف لوئے اورُ مند تؤكل و قناعت كوزينت دى اور باقى عمر ياداللى اور رياضت اور تدریس علوم خصوصاً علم حدیث شریف میس گزار کر ۱۱۱۸ میس رحلت فرمائی-

لله حضرت خواجہ باتی باللہ صاحب قدس سرہ و ہلی کے مشہور اولیاء اللہ ہے ہوئے ہیں۔ آپ مر شد تھے حضرت خواجہ باتی وقت دو مر شد تھے حضرت خواجه مرحوم کی وفات کے وقت دو حرموں ہے آپ نے حضرت مجد وصاحب کو تعلیم و حرموں ہے آپ نے حضرت مجد وصاحب کو تعلیم و تربیت کی وصیت کی تھی۔ فرزند اکبر کو خواجہ کال اور فرزند اصغر کو خواجہ خرد کہتے تھے ماثر الکالم صفحہ ۱۰۰۔

ل ماثرالكرام صفحه ۵۵-

جذبہ اتباع شریعت: -اتباع شریعت اور امر بالمعروف اور منی عن المترکا جذبہ آپ کے خمیر میں جادہ شرع سے باہر قدم آپ کے خمیر میں جادہ شرع سے باہر قدم رکھے - آپ کے کئی فرزند آپ کی زندگی ہی میں قضا کرگئے - کس کے ماتم پر بھی خلاف شرع رسوم کاار تکاب نہ ہو سکا - میر صاحب مدوح نمایت لطیف طبع اور نکتہ سنج اور لطیفہ گوتھے - باجود اس کے اتن بلیب اور رعب تفاکہ آپ کے سامنے لوگوں کے پتالیانی ہو ہو جاتے تھے -

(۱) ایک روز غیرت خال حاکم تعمین حضور کی زیارت کے لئے حاضر خدمت ہوا۔ خال صاحب محبود نقا مخنول سے ینچے خال صاحب محبود نقا مخنول سے ینچے تھا۔ میر صاحب نے اعتراض کیا۔ غیرت خال صاحب کی مجال نہ تھی کہ بچھ عذر کر سکیں فوراً اینے ہاتھ سے حد شرع سے زائد یا تنجہ کاٹ ڈالا۔

عادات: آپ نمایت سادگی - به نفسی اور توکل سے زندگی بسر کرتے تھے۔
اپنی عاجت کی دو سرے پر ظاہر نہ کرتے تھے۔استادالمحققین میر طفیل محمد بلگرامی (آپ کے شاگرہ) فرماتے تھے - میں ایک روز میر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا - آپ وضو کی تیاری کے لئے اٹھے ہی تھے کہ ناگاہ زمین پر گر پڑے - میں جلدی سے دوڑ کر پاس گیا۔ ایک ساعت کے بعد افاقہ ہو گیا۔ میں نے اس کا سبب دریافت کرنے کی جرات کی - بہت اصرار کرنے کے بعد فرمایا" تین روز ہو گئے ہیں کہ غذا کی جنس سے کوئی چیز مہسر نہیں آیا اور ان تین روز ہو گئے ہیں کہ غذا کی جنس سے کوئی چیز مہسر نہیں آیا اور ان تین روز میں فور آ اپنے مکان کی طرف دوڑ ااور شیریں طعام جو میرے دل میں رفت آگئ اور میں فور آ اپنے مکان کی طرف دوڑ ااور شیریں طعام جو حضرت کو مرغوب تھا۔ تیار کرا کے حاضر خدمت کیا۔اول تو آپ بہت خوش ہوئے اور مجھے دعائیں دیے گئے۔ لیکن بعداز ال فرمانے لگے ایک بات کتا ہوں بشر طیکہ تم کو گران نہ گزرے - میں نے عرض کیا فرمانے ۔! فرمانے گے فقر اء کی اصطلاح میں اس

لے ہر جانور کے پیٹ میں جگر کے ساتھ ایک تھیلی ہوتی ہے جس میں سنر رنگ کاپانی جو مزامیں خت کڑوااور تا خیر میں زہر ناک ہو تاہے اسے پیتا کہتے ہیں۔

کو طعام اشر اف کہتے ہیں۔ ہر چند کہ فقہاء کے نزدیک اس کا کھانا جائز ہے اور شریعت میں بعد تین روز (کے فاقہ) کے مر دار بھی حلال ہے لیکن فقراء کے طریقہ میں طعام اشراف جائز نہیں ہے۔ میں نے جب یہ بات سی تو بلا چون و چرا اٹھ کھڑ ابوااور طعام اٹھاکر لے کر دروازہ کے باہر آگیا۔ پچھ دیر تو قف کر کے وہ طعام لئے ہوئے پھر حاضر خدمت ہوا اور عرض کی کہ جب بندہ طعام اٹھاکر لے گیا تھا۔ تو کیا حضرت کو تو قع تھی کہ میں یہ طعام پھر داپس لاؤل گا؟ آپ نے فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کیا کہ اب جب کہ یہ طعام بندہ حضرت کی تو تع کے بغیر لایا ہے تو یہ طعام اشراف نہ رہا۔ حضرت میر کہ یہ طعام بندہ حضرت کی تو تع کے بغیر لایا ہے تو یہ طعام اشراف نہ رہا۔ حضرت میر صاحب میر کی اس تو جیہ پر بہت محظوظ ہوئے۔ اور فرمانے نگے تو نے عجب فراست کی صاحب میر کی اس تو جیہ پر بہت محظوظ ہوئے۔ اور فرمانے نگے تو نے عجب فراست کی ہے پھر آپ نے وہ طعام برغبت تمام شاول فرمالیا۔

' نیز استاد السحققین فرماتے تھے کہ سلطان اور نگ زیب عالمگیر (انار اللہ برہانہ) کی پین گاہ سے علامہ مرحوم میر عبد الجلیل بلکرای کی تعیناتی بخشی گیری اور و قائع نگاری کی خدمت پر مجرات شاہ دولہ (پنجاب) میں ہوئی - تو آپ دکن سے بلکرام میں تشریف

ا اشراف - ننس سے جھکاؤ کو کہتے ہیں - اہل طریقت بزرگ دنیا کے لذا کد کو ننس سے جھکاوے استعمال نہیں کرتے بلکہ بغیر اس کے جو کچھ میسر آوے اس کو نعت النی سمجھ کر استعمال کر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاتے ہیں - نفس کے جھکاؤ کے سواحاصل شدہ کو قبول کر ناائل طریقت نے اس حدیث ہے لیا ہے کہ رسول اللہ عقابیٰ نے حضرت کم سواحاصل شدہ کو قبول کر ناائل طریقت نے اس حدیث ہے لیا ہے دسور اللہ عقابیہ فغر منی حضور ہے مال کی زیادہ عاجمتند کو عطا ہی جھکاؤ کے سواحاصل ہے فر مایا یہ عطیت من غیر انشراف نفس الح یعنی جو پچھ تھو کو نفس کے جھکاؤ کے سوادیا جائے اس کر آخو رائے دور صرف کریاصد قد کر دے تیر افتقار ہے (فسیح کے اس کے بخاری سلخت کی ہے شاگر د استاد الحقیقین کے پاس ذکر کر دیا اور وہ فورا عظام لذیذ تیاد کر اے لئے آئے تواس میں آپ کے خیال میں اشراف نفس پایا گیا - اس لئے اس کے کھانے سے پر ہیز کی - استاد الحقیقین صاحب علم و معرفت تھے سمجھ گئے اور باہر جاکر پچھ دیر تو قف کر کے دہی کھانا والبی لائے تواس میں حضرت میر صاحب کا اشراف نفس نہ تھاس کئے تاول فرمالیا - سجان اللہ -

ے مسلم سیر خبرانیں مربوم حسان اسکد میں علام می اردو مصنف ایر اسرام سے ناتا ہے۔ آپ علی اساد الحققین کی طرح میر مبارک صاحب کے شاگر دیتھے(ان کاذکر انشاء اللہ آگے آئے گا) سک حضرت شاہ دولدا لیک فقیر ہوئے ہیں۔ان کامقبرہ شہر گجرات پنجاب کے مشر تی دروازہ کے ہاہر زیارت

ﷺ منظمزے شاہ دولہ ایک تصیر ہوئے ہیں۔ ان کا منظمرہ شہر جرات پہچاب نے مسر کی دروازہ نے باہر زیارے گاہ ہے۔ شہر سیالکوٹ میں ندی پرجو بل ہےدہ بھی لور عید **گا**ہ کلال بھی اننی فقیر صاحب کی یاد کارہے۔ لائے اور بلگرام ہے گجرات کا قصد کیا- علامہ مرحوم نے مجھے ساتھ چلنے کے لئے فرمایا- میں نے قبول کر لیا تو میں نے میر صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر اپناارادہ سنرع ض کیا- میر صاحب موصوف نے فرمایا میری عمر اخیر کو پہنچ چکی ہے- میں چاہتا ہوں تم اس وقت مجھے سے جدانہ ہواور میرے جنازے میں حاضر ہو- میں سوچ میں پڑگیا کہ میر عبدا کجلیل صاحب کی رفاقت بھی ضروری ہے-استے میں حضرت صاحب گیا کہ میر عبدا کجلیل صاحب کی رفاقت بھی ضروری ہے-استے میں حفر تصاحب نے مراقبہ کیا-دید کید ایک دفعہ پھر بھی ملا قات ہوگی-چنانچہ ایسانی ہواکہ جس سال حضرت میر صاحب کی وفات ہوئی والی تھی-میر عبدالجلیل صاحب کو ایک ضروری کام آپڑا- جس کے لئے انہوں نے مجھے (استاد الحقین) کو بلگرام میں بھیجا-میرے یہاں آنے کے تھوڑی مدت بعد حضرت میر صاحب کا انتقال ہو گیااور آپ نے نماز جنازہ کی امامت کے لئے میرے حق میں وصیت کی-

سنه و فات : آپ کا انقال مبارک بروز دو شنبه بتاریخ میں ماہ ریع الاول ۱۱۱۹ میں عبد الجلیل مرحوم بگرامی نے تاریخ وفات یوں لکھی۔

مقدس گهر میر سید مبادک چوفرمود در بح رحلت شناه پے رحلت آل مطهر سرشت خرد گفت تاریخ رضوال پناه

شيخ نور الدين احمر آبادي رحمته الله عليه

وفات ١٥٥ إره

ولادت سنهم فيناه

باپ کانام محمد صالح ہے۔ احمد آباد (گجرات) میں ۱<mark>۳ وا</mark>ھ میں پیدا ہوئے۔ ملااحمد سلیمانی اور ملا فرید الدین احمد آبادی ہے تخصیل علوم کی اور سر آمد روز گار ہو گئے ۱<u>۳ میں</u> مشرف زیارت حربین شریفین (حرسمالللہ) حاصل کیا ^{یا}

مختلف فنون میں مفید کتابیں تکھیں جن کی تعداد کوئی ڈیڑھ سوسے زیادہ ہے۔ تفسیر قرآن مجیداور شرح صحیح بخاری بھی تکھی جس کانام نورالقاری ہے۔ آپ صوفیانہ نداق رکھتے تھے۔ چنانچہ حضرت محبوب عالم صاحب احمد آبادی سے بیعت و خلافت خانواد ہا حاصل کی-ابتدائے عمر سے آخر تک تدریس و تصنیف میں وقت بسر کیا اور <u>180</u>4ھ میں اکانوے (91) برس کی عمر میں رحلت کی عاملہ اللہ ہر حمہ الواسعة

صاحب کمالات صوری و معنوی ماہر علوم ظاہر و باطنی علامہ نبیل فاضل نامی وگرامی میر عبد الجلیل بلگرامی رحمہ الله

ولادت الحاج ونات ١٦٠١م اله

سید مبارک محدث کے ذکر میں گذر چکا ہے کہ میر عبدالجلیل صاحب بلگرائ میر غلام علی آزاد بلگرائ کے نانااور سید مبارک کے شاگر درشید اور استاد المحققین میر طفیل محد صاحب بلگرائ کے ہم درس ہیں۔اوریہ بھی گذر چکا ہے کہ آپ خلد مکان حضرت محی الدین اوریگ زیب کے وقت میں مختلف ممتاز عمدوں پر مامور رہ چکے ہیں۔ بلخصوص مجرات پنجاب میں جارسال تک عمدہ و قائع نویس و خشیگر کی پر گذار چکے ہیں۔ باقی حالات علمی و عملی سطور ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔وباللہ التوفیق۔

۳- ان کے کمالات کی وجہ سے کئی مہینوں تک اس عاجز کا تلم رکار ہاکیونکہ آپ کے کمالات ظاہری وباطنی اور مختلف علوم عربیہ میں آپ کے تبحرکی وجہ سے دل ود ماغ پر جیرت افزاالر تھا۔ آخر اس خیال سے کہ قلم فرسائی سکون سے اور لب کشائی سکوت سے بہتر ہے اپنے بجزونا توانی کا قرار کرتے ہوئے سطور ذیل سے آل برگزیدہ انفس و آفاق کا تعارف این کو کراتا ہوں۔واللہ ولی التوفیق۔

نب و ولادت : آپ خاندان سادات بلگرام کے روشن چراغ ہیں - جن کی ذات گرامی صفات سے بلگرام کو چار چاندلگ گئے - آپ کے والد ماجد کانام سید امیر احمد ہے جو جامع کمالات صوری و معنوی ہے -

ولادت : آپ نے بتاریخ ۱۳ شوال اے واج اپنے نور ولادت سے خط بگرام کو منور کیا-درسیات کی ابتدائی کتابیں استادالمحقین کے ہمراہ سید سعداللہ بگرامی کی ضدمت میں پڑھیں۔ پھر بلاد پورب کا قصد کیااور در میانی کتابیں متفرق مقامات کے ماہرین فن استادوں سے پڑھیں۔ آخر لکھنؤ میں شیخ غلام نقشبند صاحب کی خدمت میں پنیچے اور انتائی کتابیں ان سے حاصل کر کے سکیل تحصیل کی۔

پھروطن مالوف کولوٹ اور فن حدیث کی سند قطب المحدثین سید مبارک محدث بلگرای ہے حاصل کی - ہر فن عقلی و نقلی میں صاحب کمال ہے - خصوصاً علم حدیث و تفییر و لغت و فنون عربیت و تاریخ و موسیقی میں ممارت تامہ رکھتے ہے - حافظ بہت قوی تھا - چنانچہ کتاب قاموس اللغتہ اول ہے آخر تک بر زبان یاد تھی - اور احادیث نبویہ اور اساء الر جال اور اسفار وامثال عرب اور واقعات تار حیہ اس قدر متحضر ہے کہ بقول حسان الهند فکر کا محاسب ان کے شار سے عاجز ہے - اور جامعیت علوم کا یہ عالم تھا کھ ذانہ کمن سال کی آ کھے نے ایسا صاحب کمال کم دیکھا ہوگا -

جب آپ کی ملا قات سید علی معصوم مدنی مصنف''سلافتہ العصر "سے اور تگ آباد (دکن) میں ہوئی اور صاحب موصوف نے آپ کے کمالات علمیہ معلوم کئے تو کہا کہ میں نے ساری عمر میں سید عبدالجلیل جیسا جامع العلوم شخص نہیں دیکھا۔

شیخ غلام نقشند آپ کے استاد ہمیشہ آپ کی تعریف و توصیف کرتے تھے۔ آپ عربی' فارس 'ترکی اور ہندی چار زبانوں کے بے مثل شاعر تھے۔ کسی زبان میں بھی الیم کی نہیں تھی کہ اس کے مقابلہ میں دوسری زبان کی ممارت کو فوقیت دی جاسکے۔

ی یں کی کہ اس سے مطابعہ میں دو سری رہاں کی ممارت و ویک وی جائے۔

خوش خطی : آپ کے نواسہ حسان الهند میر غلام علی آزاد بلگرامی ماٹر الکرام و فتر
اول میں آپ کے حالات میں آپ کے رسم الخط کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

اول یں اپ سے حالات کی اپ سے رہا ہوا ہے میں اس کر پر مراحے ہیں۔
"آپ کی پیندیدہ مبارک عادت تھی کہ جب آپ کتابت کاارادہ کرتے تو پہلے
بہماللہ 'الحمد للد اور درووشریف کا غذیر لکھ لیتے اور اس کے بعد مطلوبہ کتابت کرتے اور
اخیر عمر تک اس عمل پر قائم رہے آپ نے ایک بہت بڑا کتب خانہ مجملہ اپ باقیات
صالحات کے چھوڑ اہے -اس میں اکثر کتابوں کا اپنے دست خاص سے مقابلہ اور اصلاح
کی ہے - اور بہت کی کتابیں اپنے ہاتھ سے لکھی ہیں - شروع میں آپ نمایت عمدہ

شیرین خط الکھاکرتے تھے۔اس کے بعد آپ نے اپنی ایک نئی طرزا بجاد کی جو نمایت شیریں وولنشیں ونظر افروز تھی۔ آپ کو کتابت کاس قدر شوق تھا کہ بھکر میں اقامت کے آخری لیام میں صحیح بخاری کی کتابت کر رہے تھے اور اس کی تھیجے و مقابلہ کر رہے تھے۔ جب آپ کی طاز مت سے علیحدگی کی اطلاع آئی تو واپسی پر بھکر کے قریب موضع نو شہرہ میں مقام کیا اور وہاں صحیح بخاری کی کتابت اور تھیج و مقابلہ کے لئے چھ ماہ کتک قیام کرنا پڑا اور چو نکہ آپ کے ساتھ اور بہت سے اشخاص ہمرکاب تھے اس لئے ہزاروں روپیہ خرج کرنا پڑا۔ تھیج بخاری کا وہ نسخہ متبرکہ آب آپ کے کتب خانہ میں موجود ہے۔"

و صال : اس کے بعد آپ دہلی پنچے اور و بین شنبہ کی شب ۲۳ رکھ الاول ۱۳۳ اھے میں آپ کاو صال ہوا- نعش مبارک کو حسب و صیت خود دار السلام بلگرام میں لایا گیا-جمال آپ کو ۲ جمادی الاولی کو بوقت عصر اپنے والد بزرگوار جناب امیر احمد مرحوم کے قد مول میں سپر د خاک کیا گیا-

آپ کی ایک کرامت یہ بھی تھی کہ باد جو داس کے کہ تابوت کو دہلی ہے بلگرام کے جانے میں چودہ دن نگے اور گرمی کا موسم تھا گر آپ کا جسم مبارک بالکل صحح وسالم تھا۔ کسی عضو میں کوئی بھی تغیر شیں ہوا تھا۔ جسد مطسر تازہ میت کی طرح تابوت سے چار پائی پررکھا گیااور آپ کے ہم درس استاد المحققین میر طفیل محمہ صاحب بلگرامی نے اپنے ہاتھوں آپ کو قبر میں اتارا۔

راقم الحروف (غلام على آزاد بلگرامى) نے آپ كى تاریخوفات نكالى ہے-"اولئك لهم عقبى الدار – جنت عدن"

اور نیز آبه کریمه

"للذين احسنوا لحسنى و زيادة" (<u>١١٣٨.</u>ﻫ) رحمه الله ملخصاً و مترجمًا.

ازماثرالكرام د فتراول صفحه ۲۶۵ وصفحه ۲۶۶

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

حاجی محمد افضلؓ صاحب سیالکو ٹی

افسوس ہم کواس پاک و مبارک و جود کے حالات مفصل نہیں ہے۔ جن کے نام نای سے ہم (سیالکوٹی) فخر کر سکتے ہیں۔ جو سکھ ملتا ہے حضر ت شاہ ولی اللہ صاحب اور جناب مرزا مظہر جانجانال (علیہا رحمتہ) کے حالات میں جعنا ملتا ہے کہ ان ہر دو بزر گواروں نے آپ سے علم حدیث حاصل کیااور آپ نے شخ عبداللہ بن سالم بھری کئی سے اور اسی نبست سے ہم نے آپ کے ذکر خیر سے اپنی اس کتاب کو زیب دینا چاہا کئی سے اور اسی نبست سے ہم نے آپ کے ذکر خیر سے اپنی اس کتاب کو زیب دینا چاہا ہے۔ حضر ت شاہ ولی اللہ صاحب اور جناب مرزا مظہر جانجانال شہید ایسے لوگوں کا آپ کے سلسلہ تلمذ میں ہونا آپ کی افضلیت اور اسم باسمی ہونے کی بین دلیل ہے۔ حضر ت شاہ فلام علی صاحب رحمتہ اللہ علیہ آپ کی بغائت تعریف کرتے ہیں جانچہ مقامات مظہر یہ میں فرماتے ہیں۔

ایشان از علمائے متبحر و فضلائے دانشور نداز اسرار معارف علوم باطن خطے و افرد ارند طریقه از حجته الله نقشبند فرزند و خلیفه حضرت ایشان محمد معصوم رحمة الله علیهما گرفته تاده سال استفاده فیوض باطن نمودند و تاد وازده سال از حضرت شیخ عبدالاحد فرزند و خلیفه خازن الرحمة شیخ محمد سعید فرزند سجاده نشین حضرت مجدد رحمة الله علیهم مشرف گردیده بمقامات عالیه رسیده اندوتهصیل علوم معقول و منقول

له چنانچ حضرت شاہ صاحب اپنی کتاب القول الجمیل کے اخیر پر اپنی سند علم حدیث کے ذکر میں فرماتے ہیں۔ و احارتی مشکوة المصابیع و صحیح البحاری وغیرہ من الصحاح الست التقة الثبت حاجی محمد افضل عن الشیخ عبدالاحد عن ابیه الشیخ محمد سعید عن حدہ شیخ الطریقة الشیخ احمد السهرندی بسندہ الطویل المذکور فی مقامات ترجمہ: اور مجھ کواجازت دی مشکوة الصابح اور صحیح بخاری وغیرہ صحاحت کی معتمد ثابت القول حاجی محمد افضل نے شیخ عبدالاحد سے انہوں نے اپنے داوا شیخ طریقت شیخ احمد شیخ عبدالاحد سے انہوں نے اپنے داوا شیخ طریقت شیخ احمد سعید سے انہوں نے اپنے داوا شیخ طریقت شیخ احمد سعید کے مقامت اور تصانیف میں۔

و اسناد علم حديث از ايشان نموده از شيخ سالم بصرى ثم المكى علم حديث نيز سند دارند (مقامات مظمريه صفحه ٩) اورای کتاب میں دوسری جگه حضرت جناب مر زاصاحب کی زبانی نقل فرماتے ہیں-يس بخدست حضرت حاجى محمد افضل التماس توجهات نموديم- فرمودند شما على البصيرت سلوك كرده ايدو كشف مقامات داريد و مارا چندان كشف و علم مقامات نيست استفاده باحسن وجوه نتو اند شد- حضرت ایشان (مرزا صاحب) ميفرسودند- أكرچه از أنحضرت (حاجي صاحب ممدوح) درظاهر استفاده كرده نشد- ليكن درضمن سبق حديث فيوض از باطن شريف ايشان رادر ذكر حديث در نسبت رسول الله صلى الله عليه و سلم استغراق دست مي داد و انوار و بركات بسيار ظاهر مر شدگویا در معنی صحبت پیغبر خدا صلی الله علیه و سلم حاصل مي شد و دريس اثنا توجه و التفات نبوي صلى الله عليه و سلم مشهود می گشت و نسبت کمالات نبوت درغاثب وسعت وكثرت انوار جلوه كرسي شودو معني حديث شريف العلماء ورثة الانبياء عليهم السلام واضح مي شد- ايشان شيخ الحديث واز روئر صحبت پير فقير اند فوائد بسيار در ظاہر و

(مقامات مظهريه صفحه ۲۲وصفحه ۲۳)

حفرت مرزامظهر جانجانال شهيد

وفات 1996ھ

ولادت رمضان شريف والاج

آپ کا سلسلہ نسب ۸ اواسطول سے حضرت علی کے بیٹے امام محمر بن حنفیہ سے جا ماتاہے۔ آپ کانام سمس الدین حبیب اللہ ہے اور آپ کے والد ماجد کانام سمس الدین حبیب اللہ ہے اور آپ کے والد ماجد کانام سمس الدین حبیب اللہ ہے اور آپ کے والد ماجد کانام سمس الدین حبیب اللہ ہے اور آپ کے والد ماجد کانام سمس الدین حبیب اللہ ہے اور آپ کے والد ماجد کانام سمس الدین حبیب اللہ ہے اور آپ کے والد ماجد کانام سمس کے اللہ ہے اور آپ کے اللہ کانام سمس کے اللہ ہے اور آپ کے والد ماجد کانام سمس کے اللہ ہے اللہ ہے اللہ ہے اللہ ہے اللہ ہے اللہ ہے واللہ ہے اللہ ہے ال

باطن تا بست سال از خدمت ايشان حاصل نموده ايم-

اس وجدے مرزا آپ کے نام کاجزوبن گیاہواہ-

حسان ہند میر غلام علی صاحب آزاد بگرائی نے اپنی کتاب "سرد آزاد" میں درج کرنے کے لئے سرزاصاحب موصوف سے آپ کے جالات دریافت کئے -اس پر آپ نے این کاردو ترجمہ بہ طور اختصار حسب فیل ہے -

"جان جانال نام - مظهر تخلص - پسر میر زا جان - جانی تخلص - علوی نسب ہندی مولد - خفی ند جب اور نقشبندی مشرب - پیدائش وااجے ظاہری نشوه نمااکبر آباد (آگرہ) میں ہوئی اور باطنی تربیت شاہجمان آباد (دبلی) میں حفرت سید محمہ بدایونی نقشبندی سے حاصل کی - میر انسب ۲۸واسطوں سے حضرت محمہ بن حنفیہ کے ذریعہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جاملتا ہے - میرے جداعلی امیر کمال الدین نویں صدی ہجری کے شروع میں طائف کے میرے جداعلی امیر کمال الدین نویں صدی ہجری کے شروع میں طائف کے علاقہ سے آگر ترکستان میں مقیم ہوئے اور عرصہ دراز تک ان علاقوں میں فرماز وائی کی - ان کی اولاد بہت می تھی جن میں سے امیر مجنون اور امیر باباہیں جو ہمایوں بادشاہ کے ہندو ستان کے فتح کرنے کے موقع پر اس ملک (ہند) میں وار دہوئے - اس کے بعد سلاطین گور گانیہ کی خد مت اور رفاقت اس خاندان کا شعار رہا۔

میرزا جان ندکور نے جو امیر بابا سے چھٹے مرتبہ پر اور امیر کمال الدین ندکور سے
بارہویں مرتبہ پر تنے عالمگیر بادشاہ کے زمانہ میں ایک عالی منصب سے ترک دنیا گیبچپین سے ہی اس خاکسار کو مال و جاہ کی خواہش نہیں تھی۔ ضروریات کو
حاصل کرنے کے بعد بیہ فقیر ازخود رفتگان کے دامن سے وابستہ ہوا۔اس
امید پر کہ دوسر سے جمان کے حالات سے واقفیت حاصل کرے۔جب سے
ان کے دروازے پر قدم رکھا ہے دماغ ضعیف ہوگیا ہے اور تدبیر کے
اسباب کی طافت نہیں رہی۔ خلوت نشینی اختیار کرلی ہے۔اور بھی کمینوں

کے دستر خوان سے روثی نہیں کھائی ۔

ا تباع سنت کا شوق آپ کی طبیعت میں مرکوز تھا- چنانچہ حفزت شاہ غلام علی صاحب اپنی کتاب مقامات مظری کے صفحہ ۱۲ اپر آپ سے نقل کرتے ہیں۔

الله تعالی نے میری طبیعت نمایت اعتدال والی بنائی ہے اور میری طینت میں سنت نبوی میلائی کی پیروی کی رغبت و دیعت کی ہوئی ہے (انتی متر جماً)

چنانچه شخ شخیانواب صاحب مرحوم اپنی کتاب ابجد العلوم میں به همن ذکر حفزت مجدد صاحب مرحوم فرماتے ہیں-

آپ کے متاخرین بزرگ فیف یابول میں سے شخ مش الدین علوی المعروف مرزا مظر جانجاناں ہیں۔جوامام محمد بن حنفیہ کی اولاد سے بتھے۔ آپ بہت سے فضائل کے مالک بتھے۔ فن حدیث آپ نے حاجی (محمد افضل) صاحب سیالکوٹی سے حاصل کیا۔اور مجد دی طریقہ اپنو وقت کے اکا بر طریقہ مجد دیہ سے -اتباع سنت اور قوت کشفیہ میں آپ کا پایہ بہت بلند تھا۔ آپ کے شعر بہت انو کھے اور آپ کے محقوبات بہت مفید آپ کا پایہ بہت بلند تھا۔ آپ کے شعر بہت انو کھے اور (نماز میں) اپناد ایاں ہاتھ بائیں ہیں۔ آپ تشہد میں معجد سے اشارہ کے قائل تھے۔ پر سینے کے بنی ھیے اور قرات فاتحہ خلف اللهام کی تقویت کے قائل تھے۔ پر سینے کے بنی بائد ھا۔ ہے عاش حمید امات شھیدا (۱۹۵)

که و نتر تانی اثرالکرام موسوم به سر د آزاد صفحه ۲۳۲

ع سے آپ کے مکتوبات کتاب کلمات طیبات میں ہمراہ مکتوبات حضرت غوث انتقلینؒ و مکا تیب قاضی شاء اللہ پانی چی و مکا تیب شاہ دلی اللہ صاحب محدث دہلویؒ مطبع مجتبائی دہلی میں طبع ہو کر شائع ہو <u>مکے ہیں۔</u>

تلى للمحتوبات حضرت مر زامظهر جانجانال در كلمات طيبات - مكتوبات يانزد بهم صفحه ٢٥و٢٨

امام الهند تحكيم الامته بقيته السلف حجته الخلف

حضرت شاه ولى الله صاحب و ہلوگ

وفات لإنكالاه

ولادت واالط

كس شيركى آمد ہے كدرن كانب رہا ہے

مجھ ایسے نابکار کا آپ کی تعریف و توصیف میں کچھ لکھنا آپ کی شان میں گستاخی ہے کیونکہ ہندوستان بھر میں شہر بشہر اور کوچہ بکوچہ اور خانہ بخانہ جس قدر علم وعمل بالحدیث کا غلغلہ ہے۔ اور اتباع سنت کا جتناجوش طبائع میں موجزن ہے وہ سب کچھ آپ ہی کی برکت و فیض کا ثمرہ ہے۔

بلبل کو شوق گل تھا نہ قمری کو عشق سرو یہ سارے گل کھلائے ہوئے باغباں کے ہیں

لندا میرے لکھنے میں اس سے زیادہ شیں ہوگا۔جو آپ کی نسبت لوگول کے سینوں میں ساری اوران کی زبانوں پر جاری ہے۔

آپ مواا ہے میں طلوع آفآب کے ساتھ ہی دارالخلافہ دہلی میں پیدا ہوئے گویا خلق برحن نے عالم جسمانی وعالم روحانی ہر دو کے آفآبوں کو اکٹھا ظاہر کیا-اور ظلمت ظاہری وباطنی کا پر دہ چاک کر دیا- آپ کاسلسلہ نسب تمیں واسطوں سے جھزت فاروق اعظم تک پنچتاہے-تاریخی نام عظیم الدین ہے-جو آپ کوہر طرح پھبتاہے-

آپ کے حالات میں مستقل تصانیف ہیں-سب کی جامع حیات ولی ہے میرے

خیال میں ہندوستان میں اس قدر تفصیل و جامعیت کے ساتھ کسی دیگر عالم کے حالات نہیں لکھے گئے اور نداتنی کثرت ہے کسی اور کی نسبت تصانیف لکھی گئیں۔

'آپ نے اپنے حالات میں خود بھی ایک رسالہ لکھاہے۔ اس میں فرماتے ہیں کہ جب میری عمر جار سال جار میننے اور کئی دن کی ہوئی' تو خاند انی رواج کے مطابق مکتب میں نشست ہوئی۔ ساتویں سال کے اخیر میں قر آن شریف حفظ کر لیا۔اور فارسی کی پڑھائی شروع کی۔ دسویں سال شرح ملاتک پڑھے۔ پندر ہویں سال اس ملک کے رواج کے مطابق علوم متعارفہ سے فراغت پائی۔البتہ فن حدیث جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کیا تھا۔ابھی نامکمل تھا۔ آپ کی کتاب ازالتہ الحقاء کی لوح کے اندر کے صفح پر لکھاہے۔

"باز اجازت عامه روایت حدیث از سولانا محمد افضل معروف بجا
جی سیالکوئی گرفتند- و برین ہم قانع نگر دیدہ در مدینه منورہ علی
صاحبہا الصلوۃ و السلام تشریف برد ند و تجدید اجازت از عمده
شیوخ خود ابو طاہر بن ابراہیم الکردی المدنی نمودند-"
کین ہمیں معلوم شیں ہواکہ جناب حاجی صاحب موصوف سے اجازت روایت
حدیث لینے کازمانہ کون ساہے -القول الجمیل میں آپ خود فرماتے ہیں«جب آپ کی عمر سترہ سال کی ہوئی تو آپ کے والد ماجد شخ عبدالر حیم بیار گانے میں موسوف سے اجازت روایت ہوئے صاحب اپ نمانہ میں فضیلت علمی کے ساتھ ایک مقدس بزرگ مانے جاتے تھے - یعنی عالم شریعت بھی تھے -اور پیر طریقت بھی لیے
باتے تھے - یعنی عالم شریعت بھی تھے -اور پیر طریقت بھی لیے
باتے تھے - یعنی عالم شریعت بھی تھے -اور پیر طریقت بھی لیے
باتے تھے - یعنی عالم شریعت بھی تھے -اور پیر طریقت بھی لیے
باتے تھے - یعنی عالم شریعت کو بیعت وارشاد کی بھی اجازت دی اور کلمہ یدہ کیدی بھر ار

⁴ اس لئے آپ کے خاندان کوشاہ صاحب کے لقب سے پکارتے ہیں۔ کیونکہ ہندو ستان میں پیروں اور ہزر گان طریقت کوشاہ صاحب کتے ہیں۔ورنہ آپ سید نہیں تھے بلکہ شِخ فارو تی تھے۔ ہنجاب میں شاہ صاحب سیدوں کو کہتے ہیں ہیں ہر دو ملک کے اختلاف عرف کا لحاظ چاہئے۔

بعد ملاحظه كتب مذابهب اربعه و اصول فقه ايشان و احاديث كه متمسك ايشان ست قرار داد خاطر بمدد نور غيبي روش فقهائي معدثين افتاد (الخبر ء اللطيف في ترجمة العبد الطعيف لمحقد برساله انفاس العارفين - مطبوعه مطبح احمدي وبلي صفحه ١٩٥) اورا يخ تعليم كي بابت انفاس العارفين مين فرمات بين -

حضرت ايشا درخلوت وجلوت بسيارمي بودكه باين فقير ملتفت مي شدند و تلطف من نمود ندو در ابتهاج و استراز مي شدندومي. فرمودندکه در دل من بر اختیار خطور میکند که بیک دست کمه علوم درسینه تو اندازم و باز بعد چندے جو شے می زدند و بمهمیں كلمه متكلم مي شد ند و منم جزا اثر انفاس سبارك ايشان ظامِر كشت والا ابي فقير چندان محنت تحصيل نكشيده (صفح ٢٣) تذبیل: حضرت شاہ صاحب کے والد حضرت شاہ عبدالر محیم صاحب علوم شریعت میں کامل ہونے کے علاوہ طریقت و باطن میں بھی صاحب کمالات تھے-اور صاحب کرامت اولیاالله میں تھے اور حضرت شاہ صاحب نے ان کی قلبی کیفیت و توجہ کا جو ذکر او ہر کی عبارت میں کیا ہے فیوض رحمانیہ کے نزول کے وفت ایسے حضرات کے قلوب صافیہ پرایسے کوائف گزراکرتے ہیں اور ان کا انعکاس قابل ومستعد طبیعتوں پر پڑ کر ان کو منور کر دیتا ہے۔ آنخصرت ﷺ کو عطاء نبوت کے وقت غار حرامیں جو حضرت جبریل علیہ السلام نے تین دفعہ سینے سے لگا کر زور سے بھینیا تھاوہ کی حیفت تھی-الحمد ملتہ کہ اس سیاہ کاریر بھی حضرات اساتذہ جناب مولانا عبدالمنان صاحب مر حوم محدث وزیر آبادی اور جناب مولانا عبیدالله غلام حسن صاحب سیالگو ٹی کی توجہ اور جذب نے یمی کیفیت طاری کر وی تھی ورنہ اس عاجز کو بھی پخصیل علم میں د ماغ سوزى اور محنت كشى كى زحمت نهيس الهاني يرى -اللهم لك الحمد حمدا كثيرا طيبا

ل شاہ صاحب کے والد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب ۔ ۱۳

مباركا فيه - اللهم زينني بالعمل كما كرمتني بالعلم و حملني بالتقوى كما احسنت على بنور الفهم-

رجوع بمطلب: اس کے بعد حضرت شاہ صاحب اپنے والد ماجد کے طریق عمل کی نسبت فرماتے ہیں مخفی نماند کہ حضرت ایشاں در اکثر امور موافق مذہب حنفی عمل میکر دندالا بعض چیز ہاکہ حسب حدیث یا وجدان سند ہب دیگر ترجیح می یافند از انجملہ آنست کہ دراقتداء سورہ فاتحہ می خواند ندودر جنازہ نیز (صفحہ ۲۹)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ شاہ عبدالر حیم صاحب بھی اہل حدیث تھے اور حدیث بنوی پر عمل کرنے میں ان کے رہتے میں کسی معین ند ہب کی رکاوٹ ہر گزنہ تھی اور اس کانام ترک تقلید ہے جس پر اہل حدیث سے نزاع کی جاتی ہے۔

۲- حضرت شاہ والی اللہ صاحب نے پیشتر اس ملک میں علم حدیث کی بنیاد تو پڑنچکی تھی لیکن تقلید کے عام رواج کی وجہ سے عمل بالحدیث کی بحثیں لکھیں۔ ججہ اللہ میں کئی ایک ابواب اور الانصاف و عقد الجید خاص کتابیں ای امر کے لئے تحریر کیں۔ نیز مؤطا امام مالک کا ترجمہ فاری زبان میں کیا جو کتب حدیث کی مال کملانے کی مستحق ہے جس سے لوگوں میں علم و عمل ہر دو کا شوق پیدا ہو گیا۔ اس میں جا بجا محدیث کی قریف ہے اور ان کے ند ہب کو ترجیح دی ہے۔ چنا نچہ مصفح ترجمہ مؤطا کے دیبا ہے میں فرماتے ہیں۔ باید دانست کہ سلف در استنباط مسائل و فتاوی ہر دو وجہ باید دانست کہ سلف در استنباط مسائل و فتاوی ہر دو وجہ

بودند یکے آنکه قرآن و حدیث و آنار صحابه جمع میکردنداز انجا استنباط میمنو دند وایی طریقه اصل راه محدثین است و دیگر آنکه قواعد کلیه که جمعے از ائمه تنقیح و تهذیب آن کرده اندیا دگیرند بے ملاحظه ماخذ آنها پس بر سسئله که واردمی شد جواب آن از قواعد طلب می کردند و این طریقه اصن راه فقها است -۱۲(معنی صفح م)

آپ کی تصانیف سے ہندوستان کی علمی د نیامیں ایک عظیم انقلاب پیدا ہو گیااور

قر آن و حدیث سے ناواقعی کی وجہ سے لوگوں کے ذہنوں میں جو یہ بات بیٹی ہوئی تھی کہ قر آن و حدیث سے ناواقعی کی وجہ سے لوگوں کے ذہنوں میں جو یہ بات بیٹی سکتا اور زمانہ اجتماد و مدت سے ختم ہو چکا ہے۔ یہ بات حضرت شاہ صاحب کے تراجم اور علم قر آن و حدیث کی تشویق و ترغیب کے سبب ذہنوں سے جاتی رہی اور لوگ شوق سے قر آن و حدیث کی تشویق و ترغیب کے سبب ذہنوں سے جاتی رہی اور لوگ شوق سے قر آن و حدیث کے سیھنے میں لگ گئے اور اس عمل بالحدیث کی بھی بنیاد پڑئی۔ ہم اس جگہ ان تصانیف پر ربو یو کرنے کی بجائے تصنیف کے متعلق اجمالی نظر سے حضرت شاہ صاحب نے بیشتر علمی خدمت کس ڈھنگ پر تھی اور آپ ہندوستان میں حضرت شاہ صاحب سے بیشتر علمی خدمت کس ڈھنگ پر تھی اور آپ ہندوستان میں حضرت شاہ صاحب سے بیشتر علمی خدمت کس ڈھنگ پر تھی اور آپ ہندوستان میں دشرت شاہ صاحب سے بیشتر علمی خدمت کس ڈھنگ پر تھی اور آپ

(۱) حفرت شاہ صاحب سے پیشتر قرآن شریف کی خدمت کی طرف مطاقاً توجہ نہیں تھی۔ قرآن شریف کا ترجمہ نصاب در سیات میں شامل نہیں تھا۔ اور معلوم ہے کہ قرآن شریف شریعت کا اصل ماخذ و منبع ہے اور علوم البید کی تحصیل ہے اصل مقصود ہی ہے کہ قرآن فنمی میں کمال حاصل ہو۔ لیکن جب قرآن بڑھا نہیں سیکھا نہیں اس کے اسلوب سے طبیعت مانوس ہوئی نہیں اور ان علوم الهید کی تخصیل کے بعد قرآن میں ان کے قواعد کا اجرواستعال کیا نہیں گیااور قرآن کی حلاوت کا ذوق و شوق دل میں موجزن ہوا نہیں تواس کے فنم میں کمال کسے ہوگا اور کمال سے ہوگا ؟ محض ذہن عظمت زیادہ سے زیادہ محض ایمان کے درجے تک رکھتی ہے لیکن اطمینان کے درجے تک نہیں پہنچا

آپ کے والد شاہ عبدالر حیم صاحبؒ نے اس ضرورت کو محسوی کیااور قر آن شریف کی اشاعت و ترویج کے لئے ایک در سگاہ کھولی - جس کا نام آپ کے نام نامی پر مدرسته رحمیه ہوا-

شاہ عبدالر حیم کی وفات کے بعد آپ کواس درسگاہ میں جو برابر بارہ سال تعلیم و تدریس کا موقع ملااس میں آپ نے اپنے طلباء میں قر آن شریف سے استدالال کرنے محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کی ایک ننی روح پھونگ دی-

الله تعالی نے حضرت شاہ صاحب کو قر آن فہمی کا ملکہ خاص طور پر عطاکیا تھا۔ چنانچہ اس فن میں آپ کی تصانیف الفوز الکبیر اور فتح الخبیر اور ترجمنہ القر آن الموسوم بفتح اگر تمن اور تاویل الاحادیث فی رموز فقص الانبیاء وغیر ہااس کی شاہد موجود ہیں۔خود جناب شاہ صاحب ان سب کو اللہ تعالیٰ کا خاص فضل اور اس کی ﷺ قرار دیتے ہیں چنانچہ الفوز الکبر میں اینے علوم وہیہ کے ذکر میں فرماتے ہیں۔

من العلوم الوهبية في علم التفسير التي اشرنا اليها تاويل قصص الانبياء عليهم السلام وللفقير في هذا الفن رسالة مسماة بتاويل الاحاديث الخ و من العلوم الوهبية تنقيح العلوم الخمسة التي هي منطوق القران العظيم مر من ذالك الباب جملة في اول الرسالة فراجعه و من العلوم الوهبية ترجمة باللسان الفارسي على وجهٍ مشابهٍ للعربي في قدر الكلام و التخصيص و التعميم و غير ها اثبتنا ها في فتح الرحمن في ترجمة القرآن (الفوز الكبير صفحه مصر)

علم تفییر میں اللہ تعالیٰ کی طرف ہے جو علوم جھے بخشے گئے ہیں اور جن کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے انبیاء علیم النلام کے قصول کی تاویل ہے - اور اس فقیر نے اس فن میں ایک رسالہ بہ نام تاویل الاحادیث رکھا ہے - الخ نیز علوم وہیہ میں سے انبیا تی علوم کی تنقیح ہے جن کے متعلق قر آن شریف میں مستقل بحث نہ کور ہے - اس باب میں سے پچھ بیان شروع کتاب میں گذر چکا ہے وہاں پر دیکھیں - نیز علوم وہیہ میں سے قر آن شریف کا فاری گذر چکا ہے وہاں پر دیکھیں - نیز علوم وہیہ میں سے قر آن شریف کا فاری زبان میں ترجمہ ہے جو اور تیم وغیرہ کی جنس سے انداز کلام میں عربی عبارت کے مشابہ ہے جس کو ہم نے فتح الرحمٰن فی ترجمۃ القر آن میں درج کیا

⁻⁻

آپ عربی اور فاری میں شعر کہنے میں ید طولی رکھتے ہتھے۔ چنانچہ تصوف اور مدح وحب نی میں آپ کے قصائد واشعار آبدار کتب تراجم کی زینت ہیں۔ جن کی زبان کی فصاحت و بلاغت علمائے عرب وعجم ومصرنے بھی تشلیم کی ہے۔

آپ کی تصانیف دوسوے زیادہ ہیں اور سب کی سب نافع و مفید اور مقبول خاص و عام ہیں-ان میں سے بعض تو اپنے اپنے مضمون میں عدیم النظیر ہیں اور بعض ایسی کہ آپ سے پہلے کسی نے اس مضمون پر قلم نہیں اٹھایا-

ان كتب ميں سے حجة الله البائغة خاص طور پر قابل ذكر ہے جس ميں علوم شرعيه كے جميع ابواب كے مسائل اور ان كے اسرار و حكم ايسے طريق پر بيان كے گئے ہيں كه يہ كتب مصنفه پر فوقيت لے گئى ہے اور اس ميں كى كونزاع نہيں۔

حضرت نواب صاحبٌ اپنی کتاب اتبحاف النبلاء (مقصد دوم صفحہ ۴۳۰ ۲۰) میں فرماتے ہیں۔

"انصاف یہ ہے کہ اگر آپ کا وجود صدر اول اور زمانہ ماضی میں ہوتا تو آپ امام الائمہ اور تاج المجتهدین گئے جاتے-"(انتمی متر جماً)

رتبہ مجددیت: آپ بلا نزاع بار ہویں صدی کے مجدد ہیں- چنانچہ آپ اپنی کتاب تقہیمات میں فرماتے ہیں-

لما تمت بى دورة الحكمة البسنى الله خلعة المجددية فعلمت علم الجمع بين المختلفات. (انتهى منقول از اتحاف النبلا مقصد دوم صفحه ٤٣٠)

جب میرا دورہ حکمت لیعنی علم اسرار دین پورا ہو گیا تواللہ تعالی نے مجھے خلعت مجددیت پہنائی۔ پس میں نے مسائل اختلافی میں جمع (و تطبیق) کو معلوم کر لیا۔

آپ كاس وفات و او بودام ماعظم وين " (كاره ب-افاض الله علينا فيوضه

شاه عبدالعزيز صاحب محدث دہلوی

ولارت 109 إه وفات ١٣٣٩ ه

نواب صاحب نے اپنی کتاب اتحاف السبلاء میں آپ کے حالات نهایت جامع عبارت میں درج فرمائے ہیں جن کا بتخاب بصورت ترجمہ حسب ذیل ہے۔

آپ ہندوستان بھر میں استاذ الاساتذہ خاتم المفسرین و المحدثین ہے۔ آپ کا تاریخی نام غلام حلیم (<u>۱۵۹</u>ھ)ہے۔

آپ اپنے زمانہ میں مرجع علماء و مشائخ ہے۔ آپ کا پایہ تمام علوم متداولہ وغیر متداولہ وغیر متداولہ وغیر متداولہ اور فنون عقلیہ ونقلیہ میں اتنابلند تھا۔ کہ بیان سے باہر ہے۔ حافظہ کی پختگی وعمد گ تعبیر رویا کے علم وعظ وانشاء کے سلقہ علوم کی تحقیقات اور مخالفین کے ساتھ نداکرہ و مباحثہ میں اپنے ہم عصر ول میں ایک ممتاز مقام رکھتے تھے۔ موافق ومخالف سب کو آپ سے عقیدت تھی۔ آپ نے اپنی تمام عمر تدریس وافاً فصل خصومات وعظ مریدوں کی تربیت اور شاگر دوں کی شکیل میں گذاری۔ دنیوی جاہ و عزت اور احترام و تعظیم کے ساتھ ساتھ آپ کمالات باطنی بھی رکھتے تھے۔

امیر المجاہدین سیداحمد بریلوی آپ کے مرید طریقت سے -بلاد ہند میں آپ اور آپ کے برادران کرام علم وعمل کی ریاست کے سر دار سے -ہندوستان میں کوئی علاقہ بلکہ کوئی شہر کم ہوگا کہ اس میں کوئی البیا شخص ہو جسے اس خاندان سے نسبت تلمذیایا استفادہ باطن ، معور - بڑے بڑے علاء آپ کی شاگر دی پر فخر کرتے ہیں اور فضلاء آپ کی تصنیف کر دہ کتابوں پر کامل بھروسہ رکھتے ہیں - آپ نے اپنے والد ماجد اور ان کے فلفاء کرام سے علوم حاصل کے اور بہت می فلقت نے آپ سے استفادہ کیا-

آپ کی نصنیفات میں سے مشہورترین کتاب جو آپ کے وسعت علم و کمال کی دلیل ہے تفییر فتح العزیز ہے۔جو دو بڑی بڑی جلدوں میں ہے اور کوئی سوا تین پارے کلام مجید کی ہے (پارہ اول اور دوئم رکوع رمضان تک اور پارہ ۲۹ و۳۰ کامل) یہ تفییر ہندوستان میں دوبارہ شالع ہو چکی ہے۔اس کے علادہ تخفہ اثنا عشریہ رد شیعہ میں اور

بستان المحدثين سير الشهاد تين عجاله نافعه اور بهت ہے فناوي ہيں ك

آپ نے <u>۳۳۹</u>ھ میں و فات پائی- شعراو علماء نے آپ کی و فات کی تاریخیں کھیں آپ کواینے پدر بزر گوار کے پہلومیں سپر د خاک کیا گیا۔

آپ کا خاندان علوم حدیث اور فقہ حنفی کا ہے۔ علم حدیث کی جو خدمت ملک ہند ملس اس خاندان نے کی ہے کسی اور نے نہیں کی۔ سر زمین ہند میں عمل بالحدیث کا آج مقیقت میں آپ کے والد ہزر گوارنے بویا تھا۔اور آپ نے اسے برگ وہار بخشا۔ور نہلاد ہند میں کوئی شخص علاوہ فقہ حنفی کے علم حدیث سے تمسک نہیں کرتا تھا۔فحزاہ اللہ عناحیر الحزاء (انتی ملخصاو متر جماً)

شاه رفيع الدين صاحب التوفي وسرياه

آپ شاہ ولی اللہ کے سعادت مند فرزند اور شاہ عبدالعزیز کے چھوٹے بھائی ہیں۔ آپ شاہ ولی اللہ کے سعادت مند فرزند اور شاہ عبدالعزیز کے چھوٹے بھائی ہیں۔ آپ نے جملہ علوم کی عموماً اور حدیث نبوی ﷺ کی ضوصاً سند اپنے والد ماجد سے حاصل کی۔ آپ علوم دینیہ اور عقلیہ میں مرجع ارباب استعداد تھے۔ چو نکہ آخری عمر میں جناب شاہ عبدالعزیز کو کبرسی نے بالکل ضعف کر دیا تھا۔ اس لئے تدریس کا سلسلہ آپ ہی کی مقد س ذات سے وابستہ تھا۔ دور دراز کے شہر ول سے جو زبر دست فضلاء میمال آپ کی مقد س ذات سے وابستہ تھا۔ دور دراز کے شہر ول سے جو زبر دست فضلاء میمال کے آکر آپ کی قدم ہوسی کاشر ف حاصل کئے ہوتے پھر بھی آپ کا تبحر علمی دیکھ کر عش عش کر اٹھتے۔ دیار ہند کے تمام نامی اور مشہور فضلاء آپ بی کے مستقیموں اور خوشہ چیوں میں شار کئے جاتے ہیں۔ آپ کو ہر مشہور فضلاء آپ بی کے مستقیموں اور خوشہ چیوں میں شار کئے جاتے ہیں۔ آپ کو ہر مشہور فضلاء آپ بی کے مستقیموں اور خوشہ چیوں میں شار کئے جاتے ہیں۔ آپ کو ہر مشہور فضلاء تا ہے مانا مناسبت تھی۔

طلبہ کی تدریس کی وجہ سے تصنیف و تالیف کے لئے آپ کو بہت کم وقت ماتا تھا۔ پھر بھی آپ نے کئی مفید کتابیں تصنیف کیس- عربی میں پر معنی اور د کچسپ نظم و نثر کے مضامین لکھے اور قر آن شریف کالفظی مزجمہ کر کے عامہ خلائق کومتنفیض فرمایا۔

آب نمایت اعلی پاید کے محقق تھے۔ آپ کی بہت می عدہ اسات ہیں بن میں

بت سے مشکل اور مخفی امور پر بحث کی ہے۔ان میں تھوڑے کلمات میں بہت سے

مماكل جمع كئے ہيں-رحمه الله و افاض علينا من فيوضه-

شاه عبدالقادرٌ قدل سره التوفي و٢٣٠ه

آپ شاہ ولی اللہ کے خلف الرشید اور شاہ عبد العزیرُ اور شاہ رفیع الدین کے جھوٹے بھائی ہیں-

آپ نے تمام کتب دیدیہ و عقلیہ اپنے والد ماجد سے سبقاً سبقاً پڑھیں۔ گر کسب فیض باطن کے لئے اپنے والد ہزرگوار کے علاوہ دیگر اُکا ہر دین اور اہل کمال کی خدمت میں بھی حاضر ہوئے۔ آپ اپنے زمانہ کے جملہ اہل کمال کے حلقہ میں ایسے ممتاز تھے جسے جھلملاتے تارول کے حلقہ میں پوری روشنی کا جاند۔

آپ کے زہدوا تقا' خلق و تواضع کی ہے مثل شہرت ملک کے ایک سرے ہے۔ دوسرے سرے تک پھیلی ہوئی تھی-

آپ نے اپنی زندگی کا اکثر حصد اکبر آباد کی ایک مسجد کے جمرہ میں بسر کیا-رات دن طاعت وریاضت میں مصروف رہتے - قر آن مجید کے بامحادرہ اردو ترجمہ اور تفسیر موضح القر آن کے علاوہ آپ کی کوئی اور تصنیف دستیاب نہیں ہوئی - ترجے اور حواشی میں اختصار سلاست زبان اور جامعیت ایسی ہے کہ عربی اور اردو زبان کے محاورات جانے والے عش عش کرا ٹھتے ہیں -

سی بزرگ نے بیج کما ہے کہ اگر قر آن مجیداردو زبان میں نازل ہوتا توان ہی محاورات کے لباس سے آراستہ ہوتا۔ جس کی رعایت شاہ عبدالقادر نے برتی ہے۔ رحمه الله و حزاہ عنا و عن سائر المسلمین۔

شاه محمداً ساعيل شهيدٌ بن شاهُ عبدالغني صاحب

ولادت سوم اله

آپ ائمہ دین و فقہائے متفتین اور بلندپایہ محدثین میں سے ہوئے ہیں۔ آپ کے والد ماجد شاہ عبد الغنی بن شاہ ولی اللّٰہ ۲۸ برس کی عمر میں اس جمان فانی ہے رخصت ہو

- 22

اپنے والد بزرگوار کی وفات کے بعد آپ نے اپنے نامدار چھا شاہ عبدالقادرٌ دہلوی مؤلف موضح القرِ آن سے ظاہری و باطنی تربیت حاصل کی - علمی اور عملی کمالات اور خاندانی فضائل کی مخصیل کے لئے اپنے بزرگ چھاؤں کی خدمت میں زانوئے ادب ت کر کے علم و فضل کی چوٹی تک پہنچے۔۔

آپ نمایت ذکی الطبع تھے۔ آپ کی طالب علمی کے زمانے کی ذہانت و فطانت کے قصے علاء ومدر سین کی زبانوں پر ہیں۔ مشکل امور وعلوم کو نمایت جلد سمجھ کربات کی تہ تک پہنچ جاتے۔

آپ نے سید احمد بر بلوی مرید شاہ عبد العزیز دہلویؒ سے بیعت جماد کی ہوئی تھی اور آپ ان کے حجاج اور مجاہدین کے قافلہ کے سر دار ہے۔ بشرق سے مغرب تک شریعت کا یہ تمام رواج اور بدعت و محد ثات کا قلع قبع علوم کا چرچا نماز اور روزہ اور زگوۃ کی کثر ت اور مساجد کی آبادی جو ہندوستان اور پاکستان میں نظر آر بی ہے آپ کی اور مولوی عبد الحی مرحوم کی کوشش اور اجتماد کے طفیل ہے۔

سر زمین ہندوپاکستان میں ان دونوں ہزرگواروں کی مثال جوایے پیر کے دووزیروں
کی طرح تھے۔ان بارہ سوسال میں کم ملتی ہے۔ان کے زمانہ میں اسلام کو ایک نئی رونق
حاصل ہوئی اور مٹی ہوئی سنن ماثورہ آپ کی کو ششوں سے دوبارہ زندہ ہوئیں۔ خصوصا
شاہ اساعیل شہید کے وعظ ونصائح کی ہر کات اور آپ کے نصائح ہے کثرت ہے لوگوں
کا ہدایت یافتہ ہونا۔ایس چزیں ہیں کہ موافق و مخالف اس پر سب یک زبان ہیں۔

شرک د بدعت کی جورسوم آپ نے مٹائیں اور محد ثات و کفریات جو آپ نے دنیا ہے دور کئے ان کا کوئی حساب ہی نہیں۔

ا تباع سنت اور اجتناب از بدعت كاجو جي آپ ئے داد اشاه ولى الله نے ان علا قول

ل یہ مولانا عبدائی سیداحمد صاحب ٔ رائے بریلوی کی جمادی مسائی میں خلیفہ سے۔ اور مولانا عبدائنی لکھنوی محشی کتب عدیدہ آپ کے بہت بعد ہوئے ہیں۔

آپ اسلام کے ان اولوالعزم عالی ہمت 'ذکی 'جری اور غیر معمولی افراد میں سے ہیں جو صدیوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ علوم معقول و منقول میں آپ نے پہلوں کی یاد تازہ کردی۔ اور فروع واصول میں علائے سابقین سے بہت آگے بڑھ گئے۔ اصول فقہ آپ کو نوک زبان یاد تھے۔ علم حساب کے آپ خوب ماہر تھے۔ قر آن وحدیث آپ کے سینہ میں محفوظ تھا اور فقہ و منقول کی آپ کو دیرید مشق تھی۔

اگرچہ دوسرے علماء کی طرح ہوجہ اپنی جمادی مسائی کی تدریس و تعلیم میں مشغول نہ ہو کے اور نہ ان کو حاصل کرنے میں م مشغول نہ ہوئے اور نہ ان کو حاصل کرنے میں عمر عزیز کا کوئی حصہ گذارا- تاہم اپنی خدا داد ذکاوت اور طبع نقاد کی عمدگی کی وجہ ہے امتحان کے موقعہ پر محتنین اور اکا ہر علماء مشہورین پر سبقت نے جاتے ہتھے-

جج وجهاد کے لئے آپ نے عرب و عجم کاسفر کیااور ہر دو جگد بعض مسائل میں علاء زمانہ کے ساتھ مناظرہ ہوا- تو فتح واقبال آپ کے حصہ میں آئے اور مخالفین کو شکست پر شکست ہوئی-

ا پی تمام عمر اعلائے کلیتہ اللہ واحیای سنن رسول اللہ ﷺ جہاد فی سمیل اللہ اور ہدایت خلق اللہ میں گذار دی-

آپ کی تصانیف جو نمایت ضرورت کی دجہ ہے اور عام طور پر لوگوں کے التماس اور اصرار پر لکھی گئیں تھی۔اکٹر و بیشتر سفر کی حالت میں لکھی گئیں اور ان پر نظر ٹانی کا موقعہ نہ طا-باوجود اس کے فصاحت وبلاغت اور لطافت و تحقیق معانی میں اپنے زمانہ کی تالیفات بلکہ بعض سابقہ تالیفات سے بدر جمابھتر ہیں۔

آپ مجتدانہ دماغ کے آدنی تھے۔اگر آپ کواشغال حربیہ سے فرصت ملتی اور تصنیف و تالیف اور درس و تدریس کا موقعہ ملتا تو آپ اپنے بہت سے ہیٹر و علاء سے بہت آگے ہوتے اور بہت سے فنون میں امام تسلیم کئے جاتے۔ سر کی ذکاوت طبع وجودت خاطر اور شرع مبین کے آداب میں کمال دینداری آپ کے لئے اہل زمانہ کے حسد اور مبتد عین کی عد اوت کا باعث ہے - بھی آپ کو ترک حنفیت کی تهمت لگائی جاتی اور بھی وہابیت کا الزام نگایا جاتا - بلکہ یمال تک کہ آپ کو معتزلہ اور خارجی کما گیا گر آپ کی کسی کتاب میں ایسی کوئی بات شیں پائی جاتی - اس دروغ بانی ہے ان د نیاطلبوں کا مقصد صرف سے تھا کہ معبود حقیق کی خالص عبادت سے لوگوں کو ہٹایا جائے اور بدعت کے بازاروں کو جھکایا جائے -

آپ علوم دینیہ و خاد مہیں ماہر ہونے کے ساتھ ساتھ فن سپہ گری میں بھی ماہر'

آلوار چلانے میں مشاق' بر رکاب گھوڑے پر احجال کر سوار ہونے والے 'وریائے جمنا

میں تیر نے والے 'جامع معجد دہلی کے وسیع صحن میں عین دو پسر کے وقت گرم پھرول

پر ننگے پاؤل سہج سہج سے چلنے والے ہتے ۔ لشکر کفار کے مقابلہ میں بذات خود ہی نہیں

بلکہ فوجوں کو تر تیب دے کر لڑانے میں بھی ماہر ہتے ۔ آپ صرف سپاہی ہی نہ ہتے بلکہ فابلہ جن بھی ہے۔

سیالکوٹ میں ڈاکٹر سر محمد اقبال کی لندن وجر منی سے اور میری حربین شریفین اور دیگر بلاد اسلامیہ سے والیتی پر ان کے مکان پر میری ان سے ملک ہندوستان کے سیاسی حالات پر گفتگو ہور ہی تھی ۔اس کے دور ان میں آپ نے فرمایا کہ اگر مولانا محمد اساعیل شہید کے بعد ان کے مرجے کا ایک مولوی بھی پیدا ہو جاتا تو آج ہندوستان کے مسلمان ایسی ذات کی زندگی نہ گزارتے ۔

بے شک ڈاکٹر صاحب مرحوم نے بچی فرمایا کہ مولانا شہید ؒ کے بعدان کی طرز کا کوئی عالم پیدا نمیں ہوالیکن اللہ تعالیٰ کے فضل سے ان کے لگائے ہوئے پودے بے شمر بھی نمیں رہے۔ چنانچہ آج ملک ہندوپاکتان میں جس قدر بھی اعلائے کلمتہ اللہ کی جدو جمد جاری ہے دہ آپ ہی کے نعرہ حق کے اثر ہے ہے۔

فقہ' حدیث اور اصول میں آپ کی بہت سی تصنیفات ہیں۔ جو سب کی سب نمایت مفیداور اہل حق کے نزو یک مقبول ہیں۔ان میں سے بعض یہ ہیں۔ آپ کی سب ہے بڑی یاد گار مغلوں کی سلطنت کے دم واپسیں کے وقت عین موقعہ پر ضرورت پر سر زمین ہند میں جذبہ جہاد کا پیدا کرناہے جس کا غلغلہ آج تک تمام ہندوستان دیا کستان میں بلند ہور ہاہے۔

پنجاب میں سکھوں کے ساتھ آپ نے متعدد جہاد کئے مگر بعض لوگوں کی ہے وفائی کی وجہ سے آپ اپنے پیر سید احمد شہید کے ہمراہ لڑتے ہوئے ۲۳۲۱ھ میں بمقام بالا کوٹ(علاقہ سر حد) زخم تفنگ سے شہید ہوئے-

رحمه الله و ايانا و جزاه الله عن سائرالمسلمين خيرالجزاء_

استاذ الا فاق حضرت شاه محمد انتحقُّ محدث دبلوی قدس سره ولادت تقریبا ۱۹۱۱ چه

کنیت ابوسلیمان-والد بزرگوار کا نام محمد افضل فاروقی جو لا ہور کے رہنے والے

تقے۔

آپ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے نواسے تھے۔ آپ نے اپنے تینوں نانا شاہ عبدالعزیز شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے نواسے تھے۔ آپ نے اپنے تینوں نانا شاہ عبدالعزیز شاہ 'عبدالقادر اور شاہ رفیع الدین قد س اسرار ہم سے تحصیل علم کی۔ چو نکہ شاہ عبدالعزیز کی اولاد نرینہ نہ تھی۔اس لئے ان کے بعد مند خلافت پر آپ ہی بیٹھے۔ دہلی میں اس وقت جتنے ممتاز عالم تھے ان میں تو بعض براہ راست شاہ عبدالعزیز کے شاگر دیے شاگر دیا ان کے خاندان والوں میں سے کس کے شاگر دیے شاگر دیتے اور بعض کس شاگر دیتے گر سب سے بردھ کر مشہور حلقہ درس جناب شاہ محمد اسحال ؓ کا تھا جو شاہ عبدالعزیزؒ کے نواسے اور جانشین تھے۔

ن مراا ہو میں آپ فریضہ ججاد اکرنے مکہ مکرمہ گئے -وہال اس ایو میں شخ عمر بن عبد الکریم مکی (المتوفی کسراہے) نے بھی آپ کو اپنے طریقہ کی روایت حدیث کی

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اجازت دی - شخ عمر بن عبدالکریم ممدوح فرمایا کرتے تھے کہ آپ میں اپنے نانا شاہ عبدالعزیزؒ کی برکت حلول کر گئی ہے - شیخ موصوف علم حدیث اور رجال میں آپ کے کمال کے قائل تھے -

شاہ عبدالعزیز قدس سرہ آپ کود کھ کربست خوش ہوتے اور فرماتے الحمد الله الذی وهب لی علی الکبر اسماعیل و اسحاف نیز آپ فرمایا کرتے کہ میری تقریر تولی اساعیل نے تحریر شید الدین نے اور تقوی محمد اسحاق نے۔

شیخناالسید محمد نذیر حسینٌ فرمایا کرتے متھ کمہ جناب شاہ عبدالعزیزٌ کے وقت میں امامت نماز پنجگانہ شاہ محمدا سحاقٌ ہی کرایا کرتے متھے۔

سر سيداحد خال مرحوم آثار الصناديد مين لكھتے ہيں-

"آپ نے حدیث اور علم حدیث کادر س بیس برس تک جناب شاہ عبدالعزیر اس کے سامنے بیٹھ کر طلبہ کودیا۔ انباع سنت میں سے کوئی کام آپ سے سر زدنہ ہوتا کہ جو فعل رسول مختار نہ ہوتا۔ حق جل و علانے صورت اور سیرت دونوں عطاکی تھیں۔ ان کی صورت سے آثار صحابیت ظاہر ہوتے تھے اور یقین ہوتا تھا کہ حضرت سیدالتقلین صلوات اللہ و سلمہ علیہ و آلہ کی صحبت کا فیض جنہوں نے بیا ہوگاان کی بھی صورت و سیرت ہوگ۔"

چونکہ آپ کو تدریس اور فتاوی نگاری ہے فرصت نہ ملتی تھی اس لئے سوائے مسائل اربعین ما کے سوائے مسائل اور تذکرة الصیام کے آپ کی کوئی اور تصنیف یادگار ضیس پائی جاتی -

استفتاء کاجواب آپ شخیاالسید محمد نذیر حسین محدث دبلوی سے لکھایا کرتے تھے۔ آپ نے شوال 101 اھ میں ہندو ستان سے مکد معظمہ کو ہجرت کی۔ جب آپ د بلی سے چلے تو پہلی منزل (بستی) نظام الدین میں کی اور تین روز وہاں قیام فرمایا۔

لے آپ شاہ عبدالعزیزؓ کے شاگر دیتھے۔علوم کثیرہ میں صاحب لیافت اور خاص کر فن تحریر میں ماہر تھے۔روروافض میں شوکت عمریہ وغیرہ مفید کتابیں تصنیف کیس۔ مثالیت کے لئے سینکروں آدمی دہلی سے وہاں تک گئے۔

آپ نے ستر برس کی عمر میں ماہ رجب ۱۲ ۱۱ ہیں مکہ معظمہ میں وفات پائی اور ام المومنین حضر ت خدیجہ الکبریؓ کے مزار مبارک کے قریب مدفون ہوئے-آپ کے مخلف اطراف کے کثیر التعداد مشہور تلاندہ میں سے بعض کے اساء گرامی یہ ہیں-

مخخ الکل مولاناسید نذیر حسین صاحب محدث دہلوگ ً

ولادت • ٢٦١ ج وفيب • ٢٣٠ اه

آپ کا وطن مالوف قصبہ سورج گڑھ ضلع متھیرہ صوبہ بہار کا جمہ جمال آپ ۱<u>۲۲۰ھے مطابق ۱۸۰۵ء میں پیدا ہوئے</u>-ولادت کی صحیح تاریخ اور مہی_ئر * حلوم نہیں ہو سکا-

آپ کے جداعلی سیداحمد شاہ جاجنیری ایک ہزار سپاہیوں پر جر ہیں تھے۔ آپ
کے والد ماجد سید جواد علی کئی پشتوں سے موضع ملبھوا میں رہتے تھے جو سورج مین شھے۔
سے پانچ چھ میل جانب جنوب ہے۔ سید جواد علی فاری دانی میں ممتاز بین الما قران تھے۔
آپ داد ہال اور نمال دونوں ہی جانب سے نقوی حسینی ہیں۔ آپ چونتیسویں پشت میں حضرت علی کرم اللہ وجہ سے اور پینتیسویں پشت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملتے ہیں۔

آپ کاخاندان علم و فضل دولت وو جاہت میں پہلے ہے ہی ممتاز تھا۔ آپ بزرگ اورنگ زیب عالمگیر کے عہدے خدمت قضا پر مامور تتھے۔

بچین میں آپ کو تھیلنے کا بہت زیادہ شوق تھا- تیریہ ﴿ دوڑ نے ' گھوڑا سواری کرنے 'میں مشاق متھے-

فاری کی دری کتابیں اپنے والد بزر گوارہے پڑھیں اور عربی کی ابتدائی کتابیں بھی انہوں نے شروع کرادیں۔

علم کی تلاش میں وطن چھوڑتے ہیں : ۲<u>۳۳ ا</u>ھ سولہ سال کی عمر اپنے ایک ہم عمر طالب علم سے صلاح کر کے رات کو دونوں گھر سے نگلے اور پاں چلتے حظیم آباد (پلنہ) پہنچ جو اس وقت صوبہ ہمار کا مدینۃ العلم تھا- قریباً چھ سیمال ٹھیرے اور غالباتر جمہ قر آن اور مشکلوۃ پڑھا-

پٹنہ میں آپ کوشاہ اساعیل شہید کے مواعظ حسنہ سننے کا موقع ملاجو فج کو جارہے۔ تھے۔اس سے آپ کے دل میں دہلی جانے کا خیال پیدا ہوا۔

محکم دلائل و برابین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کے ۱۲۳ او بین آپ پٹن سے دہلی کی جانب اپنے دفیق مولوی الداد کے ماحب کے ساتھ روانہ ہوئے - رہتے میں غازی پور میں یام کیااور کچھ ابتدائی کتامیں مولوی احمد علی صاحب چڑیاکو ٹی سے پڑھیں - صرف و نو ٹا ابتدائی تعلیم علاء الد آباد سے حاصل کی اور ساتھ آٹھ ماہ وہاں قیام کیا - آخر آہ سے آہتد راہ براہ سفر کرتے ۱۲ ارجب سی ۱۳۳ او بدھ کے روز دہلی پنچ - پہلے مفتی شجاع الدین صاحب کے مکان پر شمیرے - دس پندرہ روز بعد پنجابی کڑہ کی مجد اورنگ آبادی میں مولوی عبدالخالق صاحب (وفی ۱۲ میں مولوی عبدالخالق صاحب (وفی ۱۲ میں کی خدمت میں حاضر ہوئے - یہاں پر بد نسبت دیگر علوم درسیہ کے دینیات کی طرف زیادہ توجہ تھی -

تعلیم : پینه میں آپ نے ترجمہ قر آن وترجمہ مشکوۃ پڑھ لیا تھا-اس لئے علم دین کاخیال زیادہ تھا-سوعر بی زبان میں مہارت حاصل کرنے کے لئے مولانا عبد الخالق سے کافیہ کاسبق شروع کیاادر کئی کتابیں پڑھیں-

آپ کے دیگراسا تذہ:

- (۲) مولانااخو ند شیر محمد قند باری التونی <u>۲۵۵ ا</u>ه
- (۳) مولانا جلال الدین ہروی ایک معقولی بزرگ تھے -
- (۵) مولوی محمد بخش صاحب عرف تربیت خان علوم ریاضیه و فلسفه میں بڑی مهارت
 - ر کھتے تھے۔ کتب متقد مین پر نمایت و سیع نظر تھی۔
 - (۲) مولانا عبدالقادر صاحب رامپوری-
 - (2) ملامحمر سعيد صاحب پيثاوري-
 - (۸) مولوی حکیم نیاز احمد صاحب سبسوانی جو بزے عالم اور عامل بالحدیث تھے۔

رجب ۳۳۳اھ سے آخر ۳۳۱اھ تک قریباء ۳۴ سال کے عرصہ میں تمام علوم رسمیہ سے فارغ ہو کر ہمہ تن تفسیر وحدیث و فقہ کی مخصیل میں مصروف ہو گئے۔ اور اس مقصد کے لئے شاہ محمد اسحاق کی درس گاہ کارخ کیا۔صحاح ستہ'جلالین' بیضاوی'

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

' تنزالعمال اور جامع الصغیر (للسیوطی) به سب کتابیں شاہ صاحب سے پڑھنے کے علاوہ تیرہ برس کی مدت مدیج تک شب وروزان کی صحبت بابر کت مے سنتفیض ہوتے رہے ابتدامیں ساتھ آٹھ برس صرف صرف دنح 'معانی کادرس دیا۔

عقد ن<u>گاح:</u> دبلی پہنچنے سے چھٹے سال ۱۳۴۸ میں جب کہ آپ شاہ محمد اسحاتؓ سے اکتساب فیض کر رہے تھے-اپنے نمایت شفیق استاد سید عبدالخالق کی صاحبزادی سے عقد نکاح کیا-اس شادی کے کفیل و مہتم خود شاہ محمد اسحاتؓ اور ان کے برادر خود شاہ محمد یعقوبؓ تھے-

جس وفت شاہ محمد اسحاتؓ نے ۱۳۵۸ھ میں ہندوستان سے مکد معظمہ کو ہجرت کی تو شاہ صاحب موصوف کاوا قعی اور حقیقی جانشین اور شاہ دلی اللّٰہ اور شاہ عبد العزیز رحمہا اللّٰہ کے مند درس کامالک مولاناسید نذیر حسین کے سوالور کوئی نہ ہو سکا۔

شاہ عبدالعزیز کے خاندان کے سردار کو دنی والے میاں صاحب کہا کرتے تھے چنانچہ شاہ عبدالعزیز اوران کے بعد شاہ محمد اسحاق کولوگ میاں صاحب کہتے تھے -جب شاہ محمد اسحاق جمرت کر کے مکہ معظمہ چلے گئے اور ان کی جگہ ان کے روحانی فرزند مولاناسید نذیر حسین علیہ الرحتہ نے لی اور مسند درس وارشاد پر متمکن ہوئے توان کو محمل لوگوں نے میاں صاحب ہی کے نام سے پکاراکیو نکہ شاہ عبدالعزیز کی اولاد صلی میں سے کوئی باتی ندر باتھا۔

علم حدیث کی خدمت : علم حدیث آپ کا خاص فن تھا-اس فن کی ترو تج چار دانگ ہندو ستان میں جیسی کچھ آپ کے ذریعہ سے ہوئی سی فردواحد کی کو شش نہیں کر سکتی۔

فنون متداولہ درسیہ میں کوئی فن ایسا نہیں تھاجس میں آپ استعداد کامل نہ رکھتے ہوں۔ آپ علم فقہ میں عدیم النظیر سمجھے جاتے تھے۔ سر سیداحمد خال مرحوم نے اپنی کتاب آثار الصنادید میں میاں صاحب کا تذکرہ کرتے ہوئے خصوصیت کے ساتھ اس کی تصریح کی ہے۔

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

میاں صاحب کی طبیعت ابتدائی ہے شخصی کی طرف مائل تھی۔ علم و تجویدو قرات کی کتابوں پر بھی آپ کی نظروس تھ تھی اور علم کلام پر آپ کو بورا عبور حاصل تھا۔ مولانا شاہ محد اسختی کی جرت کے بعد آپ نے مجد اور نگ آبادی میں اپنا مستقل طقہ درس قائم کیا اور دے آبھ آگ فنون درسیہ کی ہر شاخ اور تغییر کی کتابیں بلا استثناء پر مھاتے رہے۔ لیکن اس کے بعد تمام دیگر فنون سے اعراض کر کے صرف علوم دین ' فقہ 'صدیث اصول حدیث اور تغییر کو اختیار کر لیا اور زندگی کا باقی حصہ جو کہ تقریبا بچاس برس کا طویل زمانہ ہے۔ محض دین کی خدمت اور علوم دین کی اشاعت میں ہر کر دیا۔

مطالعہ کا شوق : زمانہ طالب علمی ہے آپ کو کتب بنی کا بے حد شوق تھا-اس کا بھیجہ یہ ہواکہ ہم عصر ول بیں جو وسعت نظر آپ کو حاصل ہوئی کی دوسر ہے کو نہ ہو سکی-اخیر عمر تک آپ نے مطالعہ کا النزام رکھا-سر کاری اور دیگر کتب خانوں ہے بھی آپ استفادہ کرتے تھے-ایک کتب خانہ خود اپنا ذاتی تھا جس میں بڑی محنت اور شوق ہے کتا بیں جمع کی تھیں-اس میں بیشتر کتابیں قلمی اور دست خاص کی لکھی ہوئی تھیںجو طبع نہ ہوئی تھیں اور نایاب ہو بھی تھیں-انسوس وہ کے کماء کی پہلی جنگ آزادی میں لٹ گیا۔

آپ کے درس کی کیفیت: چند باتیں آپ کے درس میں قابل لحاظ تھیں۔
اقوال صححہ وضعفہ کی جانچ پڑتال' سلجی ہوئی تقریر' بیان کی صفائی تفہیم کی قدرت' حافظہ کی قوت' اشکال کی تشریح' وسعت نظر' ملکہ راخہ' ہر مقام کے مالہ و ماعلیہ کی واقفیت - چنانچہ مولوی عبداللہ صاحب بازید پوری فرماتے ہیں - درس کے وقت طلبہ کا جوم رہتا۔ آپ نمایت شخقیق کے ساتھ درس دیتے اور حق بات سے ہے کہ فقہ' تفییر' حدیث اور فلفہ کے آپ تبحر عالم سے - پڑھانے میں جب تقریر کرتے توایک بحر مواج معلوم ہوتے ہے۔

راولپنڈی کی نظر بندی : وہابیت کا مقدمہ ۲۵- ۱۸۲۸ء میں جب ہندوستان کے آکثر شہروں میں چاہا گیا- تو بیشتر ماخوذین کے لئے جس دوام بعور دریائے شور کا

تلم دیا گیا- میاں صاحب پر بھی مواخذہ ہواجو صرف مخروں کی غلط خبر رسانی اور المحاروں کی غلط خبر رسانی اور المحاروں کی غلط فنمی پر مبنی تھا- آپ تا تحقیقات کامل کم وبیش ایک برس تک راولپنڈی کی جیل بیں نظر بندر ہے-

بعد تحقیقات کامل معلوم ہو گیا کہ مواخذہ ناجائز ہے-اس لئے آپ کورہا کر دیا بیا-

جیل میں بھی درس جاری رہا۔ چنانچہ عطاء اللہ نامی طالب علم نے جیل میں صحیح بخاری سبقاً سبقاً پڑھی اور قرآن شریف حفظ کیا-

حج بیت اللہ: وسالہ میں آپ ج بیت اللہ کے لئے مکہ معظمہ تشریف لے گئے۔ آپ کے مخالفین بھی وہاں جا پہنے۔

میاں صاحب نے تین روز منیٰ میں قیام کیااور شب وروز وہاں وعظ فرمایا۔ جس میں شرک و بدعت ہے اجتناب 'عمل بالحدیث کی ترغیب اور رسومات بدکی اصلاح کا بیان تھا۔

ان وعظول ہے دشمنوں کی آتش عداوت دحسد اور بھڑک اٹھی-اس پر رفقاء و خدام نے بمنت وساجت عرض کیا کہ حضور وعظ بند فرہائیں- مخالفین کی سازش بہت گمری ہوچکی ہے-اب جان کی خیر نظر نہیں آتی-اس کے جواب میں میاں صاحب نے صاف فرمادیا کہ

"سنوصاحب! بہت جی چکا-اب زندگی کی تمنا نہیں ہے-امام نسائی بھی مکہ
میں شہید ہوئے تھے-اس حرم میں جمال میرے قتل کا منصوبہ ہورہاہےمیں ہروقت قتل ہونے کے لئے تیار ہوں- مگر تبلیغ سے بازنہ آؤل گا-"
جی سے فارغ ہونے کے بعد آپ با نظار قافلہ مدینہ طیبہ مکہ معظمہ میں ٹھیرے
ہوئے تھے- مخالفین نے پاشائے مکہ کے ہاں مخبری کرادی کہ مولوی نذیر حسین معتزلی
اور وہائی ہیں-اس طرح اور بھی بہت سے اتمامات لگائے-اس پر آپ کو پاشائی محل میں
طلب کیا گیا- تین دن تک آپ وہاں رہے اور آپ سے ان شمتوں کے جواب طلب کے

گئے۔ آخر آپ بری قرار دئے گئے۔اس کے بعد پاشانے آپ کابست اگرام کیالور خاص اپنے ہاتھ سے قبوہ پیش کیالور ہازیرس پر معذرت کی اور طلب عفو کے ساتھ اپنے حق میں دعائے خیر جاہی۔

یہ معلوم کر کے کہ آپ مدینہ طیبہ جانے کاارادہ رکھتے ہیں۔پاشاند کورنے آپ کواکی خط مدینہ منورہ کے پاشا کے نام لکھوا کراپنی مسر خاص سے مسجل کر کے دیا۔اور کہا کہ آپ سے وہاں کسی فتم کا تعرض نہیں ہوگا۔

پاشاکا یہ خط لے کر میاں صاحب مع اپنے شاگر داور رفیق مولوی تلطف حسین صاحب عظیم آبادی وغیرہ کے مدینہ پنچے - وہاں بھی مخالفین نے بہت بچھ فتنہ بپاکر نے کی کوششیں کیں مگران کی بچھ نہ چلی - آپ وہال بچھ روز قیام کر کے واپس تشریف لے آ ئے -

حافظ ڈپی مولوی نذیر احمر صاحب (مترجم قر آن) فرماتے ہیں۔

جب آپ سفر تجازے واپس تشریف لائے توانشینٹن دہلی پراستقبال کے لئے اس قدر لوگ حاضر ہوئے کہ پلیٹ فارم کا کمٹ ختم ہو گیا-کار پر دازان الشینٹن حیر ان تھے کہ یہ کس نامی گرامی شخص کی آمد آمدے-

عکومت کی طرف سے خطاب: جون کا ۱۸۹ء مطابق محرم ۱۳۱۵ھیں آپ کو گور نمنٹ انگلشیہ کی طرف سے مش العلماء کا خطاب ملا- بب لوگ خلعت و خطاب کے ساتھ میال صاحب سے ملے اور آپ کواس سے آگاہ کیا تو آپ نے فرمایا-

''ہم غریب آدمی خلعت و خطاب لے کر کیا کریں گے - خلعت و خطاب تو ہڑے آد میوں کو ملنا چاہئے - ہم کو دنیالا حاصل ہے - بعداس گفت و شنید کے آپ نے اس قدر ، فرمادیا - اچھاصاحب آپ حاکم ہمو جاچا ہو کہو -''

''' بن خطاب کے بعدر سالہ دلگداز (^اکھنؤ) کے ایڈیٹر نے بعنوان''شمس انعلماء'' ایک مضمون لکھاجس کاماحصل ہیہ ہے۔

"مولاناسيد نذير حسين صاحب محدث دبلوي كي عزت افزائي تواس خطاب

ہے ہو ہی نہیں عتی- نیکن اس خطاب کو عزت و شرف اس نام کی برکت سے ضرور حاصل ہوا-''

آپ کے چند اخلاق حسنہ : آپ کے دسمن جانی بھی جب سامنے آگر اپنی حاجتیں پیش کرتے تو آپ بشادہ پیشانی نمایت ہی انسی خوش سے ان کی حاجت روائی کرتے۔

مبحد میں داخل ہوتے وقت آپ اپناجو تاخود اٹھاتے تھے۔ کسی اور کو اٹھانے کا موقعہ نہیں دیتے تھے۔ علیا حضرت والیہ بھوپال کی طرف سے قاضی القضاۃ کا عمدہ پش کیا گیالیکن آپ نے روش محدثین کو ملحوظ رکھتے ہوئے بوریا نشینی ودر ممن و تدریس کوکری نشینی پر ترجیح دی۔

تقریبات برس آپ دبلی میں رہے - مگرا پی اور اپنے اہل و عیال کی سکونت کے لئے ایک مکان میں زندگی بسر کر دی اور وہ مکان میں زندگی بسر کر دی اور وہ مکان میں معمولی درجہ کا تھا-

اس فاکسار مولف کی موجودگی میں آپ کے پوتے سید عبدالسلام صاحب نے شخیاحافظ عبدالمنان صاحب فرزیر آبادی ہے کہاکہ آج تک ہم دبلی میں کرایہ کے مکان میں رہتے ہیں۔ آپ میال صاحب ہے عرض کریں کہ ہمارے لئے کوئی اپناسکونتی مکان تو بنوادیں۔اس پر حافظ صاحب نے کہاکہ میری کیا مجال ہے کہ میں آپ ہے پچھ عرض کر سکوں۔کیونکہ جس شخص نے اس سال تک ایک روش پر زندگی گزاری ہو۔ میں شاگر دہوکراس کے نقطہ خیال کو کس طرح بدل سکتا ہوں۔

اس عاجزیر اللہ تعالی کا خصوصی احسان: گویہ عاجز حضرت میاں صاحب مرحوم کے سب سے چھوٹے شاگر دول میں سے ہے۔ لیکن اللہ تعالی نے مجھ پریہ نضل کیا ہے کہ بڑے بڑے بررگوں کی اولاد نے مجھ عاجز سے علم حدیث تفییر وغیر ہماحاصل کیا۔ مثلاً خود میاں صاحب رحمتہ اللہ علیہ کے پڑیوتے سید حسن صاحب 'جناب حافظ عبد المنان صاحب ؓ کے فرزند صوفی عبد الرشید صاحبؓ مولانا ابو عبد اللہ غلام حسنؓ عبد المنان صاحبؓ کے فرزند صوفی عبد الرشید صاحبؓ مولانا ابو عبد اللہ غلام حسنؓ

سیالکوئی کے فرز ندر شید مولوی عبدالواحد صاحب-اور مولانا ثناء اللہ صاحب مرحوم کی بیتے مولوی غلام رسول صاحب ساکن تلعد میال عگھ ضلع گوجرانوالہ کے بیتے مولوی محمد صادق صاحب نے-اللهم اغفرلی ولا ساتذتی و سلامذتی المتادبین۔

معکرتی و در مصاب کی محارمتانی الصفادین۔ علاوہ تبحر فی العلوم ہونے کے آپ نمایت وسیع الحیال'زندہ دل'خوش طبع فراخ حوصلہ ادا شناس' سادگی پسند' تیز فنم' مجتند' امام' فقیہ' محدث اور درویش تھے۔ عملی زندگی میں سب سے بڑازیور آپ کی درویشاندروش تھی۔

آپ جھی اپنی ضرورت کسی کے سامنے ذکر نہ کرتے تھے-ساری عمر آپ کی صحت سے اچھی رہی-اتنی بڑی عمر میں تندرستی کی وجہ آپ کی سادہ زندگی سادہ غذا اور جھائن تھی-

آفر وارجب وسال مطابق سااکتوبر مودوع سوبرس کی عمر میں آپ نے وفات یالی

الگری یا خبار پاؤنیر الد آباد نے آپ کی وفات پر مضمون لکھا-ار دواخباروں میں تو عالمباسار ۔ ، ہندوستان میں کوئی اخبار یار سالدند ہوگا جس نے آپ کی وفات پر ماتم ند کیا ہو۔

نما: جنازہ آپ کے سعادت مند بڑے پوتے سید عبدالسلام صاحب نے پڑھائی۔ جنازہ کے ہاتھ خلقت کا اس قدر جوم تھا کہ باد جود اس کے کہ میت کی چارپائی کے ساتھ لئے لیے بانس باندھے ہوئے تھے اور لوگ ان کو پکڑ کر تبرک کی خاطر نوبت بہ نوبت کندھادے رہے تھے۔ پھر بھی بہت سے لوگوں کو کندھاد سے کی سعادت حاصل کرنے کا موقعہ نہ ملا۔

شر کے لا تعداد مسلمان اور بہت سے عمائد اور علاء جنازہ کے ساتھ تھے۔ آپ کی نماز جنازہ عائبانہ ہندوستان و پاکستان کے قریباً تمام شروں اور قصبوں بلکہ بیشتر قریوں میں پڑھی گئی۔ درس تدریس میں کثرت مشخولیت و محویت کی وجہ سے آپ تھنیف و تالیف کا موقعہ نہ پاسکے - دوسر کی وجہ وہ ہے جو آپ نے خود بیان فرمائی جب کہ کسی شاگر د نے درخواست کی کہ آپ بھی حدیث کی کسی کتاب پر کوئی شرح تحریر فرمائیس - اس پر آپ نے فرمایا کہ وہ بات بتاؤ جو پہلے علماء نہیں لکھ گئے تاکہ میں اس کسر کو پورا کر دوں - بال علماء کی کتابیں پڑھانے کا کام رہتا ہے سووہ میں کر رہا ہوں - تاہم آپ نے بہت سے ملاء کی کتابیں پڑھانے کا کام رہتا ہے سووہ میں کر رہا ہوں - تاہم آپ نے بہت سے رسائل متفرق مسائل میں لکھے گر آپ کی سب سے زیادہ ممتاز تھنیف کتاب معیار الحق ہے - جس میں تقلید اور اتباع سنت کی ایسی خوشی اسلوبی اور متانت سے شخصی کی الی خوشی اسلوبی اور متانت سے شخصی کی گئی ہے کہ اس نے اہل حدیث کو دیگر لوگوں سے سنت میں ممتاز کر دیا ہے - آپ کے جس قدر فاوی میسر ہو سکے ان کو آپ کے بو توں سید عبدالسلام اور سید ابوالحن نے دو جب قدر فی میسر ہو سکے ان کو آپ کے بو توں سید عبدالسلام اور سید ابوالحن نے دو جلدوں میں طبع کر اگر شائع کیا ہے -

برروں میں کو موسی ہے۔ آپ کے تلاندہ اقطاع عالم 'جاز' کمد معظمہ 'مدیند منورہ' یمن' نجد' شام' جبش' افریقہ' تونس' الجزائر' کابل' غرنی' قدہار' پشاور' سر قند' بلخ' بخارا' یاغستان' ایشیا کو چک ' ایران' مشمد' خراسان' ہرات' چین' کو چین اور ہندوستان و یائستان کے تقریباً ہر شر' ہر ضلع اور بیشتر قریوں اور دیسات میں شرقا غرباً جنوباً و شال بیشتر قریوں اور دیسات میں شرقا غرباً جنوباً و شال چیس کھے ہوئے ہیں۔ اس سے ثابت ہو تا ہے کہ اشاعت علم حدیث اسلامی دنیا میں جیس کھے آپ کی ذات سے ہوئی وہ آپ ہی اپنی نظیر ہے۔

آپ کے چند تلامذہ کے اساء گرامی :- صرف خاص خاص اصحاب کے نام دے جاتے ہیں-ورنہ یہ فہرست ہزاروں تک پہنچتی ہے-

- (۱) مولاناالحاج حافظ ابو محمد ابراجیم ساکن آره می مدفلا آره)
 - (r) مولوی عکیم ضمیرالحق صاحب (آره)
 - (۳) مولوی محمد قاسم صاحب نتنظم مدرسه عالیه کلکته (آره)
 - (۷) مولوی ابوالحنسات عبد الغفور د انابوری ضلع پیشهٔ
- (a) تھیم فضل حسین صاحب-مظفر پور پٹنہ (آپ کی سوان محمری کے مولف)

- (۲) مولوی تلطف حسین صاحب پینه
- (۸) مولاناحافظ عبدالعزيز صاحب رحيم آباد ي ضلع در به يحمد
 - (۹) مولوی محمد حیات صاحب سنده
 - (۱۰) مولاناابوسعید محمد حسین صاحب بٹالوی
 - (۱۱) مولوی محمد عبدالحکیم صاحب کلانوری (پنجاب)
 - (۲) مولاناعبدالله صاحب غزنوی امرتسر
- (۱۵٬۱۴٬۱۳) مولاما محمد صاحب غزنوی اور ان کے برادران مولانا عبدالجبار اور
 - مولانا عبدالواحد صاحبان-
 - (١٦) مولاما ابوالو فاثناء الله صاحب امرتسري
 - (۱۷) قاضی طلامحمه صاحب پیثاوری
 - (۸) مولاناسید شریف حسین صاحب (حضرت میان صاحب کے فرزندار جمند)
 - (۹) سنمش انعلماء مولوی نذیراحمد صاحب دہلوی مترجم قر آن مجید
 - (۲۰) خاکسار مولف محمد ابراہیم میر سیالکو ٹی (سیالکوٹ)
 - (۲۱) مولوی غلام رسول صاحب قلعه میمال سنگه ضلع گوجرانواله
 - (۲۲) شجناحا فظ عبد لمنان صاحب دزیر آبادی-ضلع گو جرانواله
 - (۲۳) مولوی محمد سعید صاحب (بنارس)
 - (۲۴) مولوی محمد عرفان صاحب نواسه جناب سیداحمه قدس سره
 - (۲۵) مولاناحافظ عبدالله صاحب غازى يورى
 - (۲۶) مولوی عبدالحلیم صاحب شر رنگھنؤ
 - (ru) مولوی محمد بدیج الزمال صاحب لکھنوک
 - (۲۸) مولوی محمد وحیدالزمال صاحب دغیر هوغیره

اللهم اغفرلهم وارحمهم وارفع درجاتهم

حضرت میال صاحب مرحوم کاورود مسعود سیالکوٹ میں: آپ کے تلاندہ کی فہرست میں آپ کے لائق شاگر دو مولانا ابو سعید محمد حسین صاحب بٹالوی کا نام نامی بھی ہے- غالبًا <u>۱۸۸۹ء یا ۹۰ ا</u>ء کاذکر ہو گاکہ مولانا مدوح کے بیٹے شخ عبدالسلام صاحب کی شادی تھی- برات بٹالہ صلع گور داسپور ہے بمقام پسرور ضلع ہالکوٹ جانے دالی تھی۔ مولانا ابوسعید صاحب نے حضرت میاں صاحب ہے اس تقریب میں شامل ہونے کی در خواست کی جو حضرت میاں صاحب مرحوم نے منظور فرمائی اور آپ سالکوٹ میں تشریف لائے- مولانا ابو سعید صاحبؓ کی برادری پینخ قانون گو محلّہ دھارووال شیر سیالکوٹ میں کثرت ہے آباد تھی- برات اس محلّہ میں اتری-حضر ت میاں صاحب کی زیارت کے لئے اہل حدیث اور دیگر حضرات جوق در جوق آتے رہے اورحضرت میال صاحب مرحوم ان کو قر کن وحدیث کی تابعداری کے وعظ سناتے رہے۔ پسر در ہے واپسی پر بھی آپ نے اس محلّہ میں نزول فرمایااورلوگ اس طرح کمال اشتیاق سے زیارت کو آتے رہے- مغرب کی نماز آپ نے سالکوٹ کے اسٹیش کے میدان میں اوا کی ۔جس میں مقتر یوں کا شار ہزاروں تک تھا۔ قرات میں آپ نے سورہ حشر کی آخری آیات تلاوت فرمائیں -جو حاضرین پر عجباثرانداز ہو کیں -اس نماز کااثر آج تک میرےول پر باقی ہے-ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم-

وفات کے قریب میال صاحب کا جنات کو وعظ سناتا: الساھ میں جب یہ عاجز اپنے اور پنجاب کے استاذ جناب حافظ عبدالمنان صاحب مرحوم وزیر آبادی کی معیت میں پہلی بار حضرت میال صاحب مرحوم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ تو آپ نے ان لیام میں ایک دن معجد میں آگر فرمایا کہ آج رات اس کمخت نے ہم کو سونے نہیں دیا۔ کمی اس طرف سے باول آدبا تااور کمجی اس طرف سے -اس سے آپ کی مرادیہ تھی کہ جو جن آپ کا شاگر د تھاوہ رات کے وقت آپ کے یاؤل د بایاکر تا تھا۔

و سرا اللہ میں جب آپ رحلت فرماگئے تو اس کے پچھ عرصہ بعد میں بھر دہلی گیا تو مولانا تلطف حسین صاحب عظیم آبادی جو حضرت میاں صاحبؓ کے لاکق شاگر داور

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

سفر جج میں آپ کے رفیق تھے انہوں نے ذکر کیا کہ جس روز میاں صاحب کا انتقال ہونا تھا۔ ہم بہت ہے ارادت مند آپ کی خدمت میں حاضر تھے۔ حضرت میاں صاحب نے لکا کیک گھر کی مستورات کو فرمایا کہ پردہ کر لو۔اس کے بعد باربارہ علیکم السلام وعلیکم السلام کرتے رہے۔ پچھ عرصہ تک ہی وظیفہ جاری رہا۔اس کے بعد آپ نے سورہ جن تلاوت کر کے وعظ کمنا شروع کیا۔ وعظ ختم کرنے بعد دیر تک وہی وعلیکم السلام وعلیکم السلام کرتے رہے۔ پچھ عرصہ تک ہی وظیفہ جاری رہا۔اس کے بعد آپ نے مستورات کو واپس آجانے کو فرمایا۔والله علی ما اقول شھید۔

اللهم ارحم يتوفي كلهم و ارفع درجاتهم ـ

حضرت میال صاحب مرحوم کی اولاد: نریند اولاد آپ کی صرف مولاناسید شریف حسین صاحب مرحوم کی جم سبق شریف حسین صاحب مرحوم کی جم سبق سخے - لیکن وہ کمال علم حاصل کرنے کے بعد حضرت میاں صاحب مرحوم کی زندگی ہی میں فوت ہوگئے تھے - ان کے دو بیٹے سید عبدالسلام اور سید ابوالحن صاحبان تھے - سید ابوالحن صاحب کے فرزند مجھے سے سیالکوٹ میں پڑھتے رہے - سناہے کہ حالیہ انقلاب کے بعد لا ہور میں متوطن ہو کر فوت ہوگئے ہیں -

اللهم اغفرلنا و لهم وارحمهم_

لمستاذ پنجاب حافظ عبدالمنان محدث وزير آباديٌ

لادت ١٢٦٤ وفات ١٣٣٠ اه

آپ کاذکر خیر کسی قدر جناب میاں صاحب رحمت اللہ علیہ کے قد کرہ میں گذر چکا ہے۔ آپ ان کے لاکن شاگر دول میں سے ہیں جنوں نے علم صدیث کی اشاعت میں کوئی کسر باتی نہیں چھوڑی۔ آپ بلا تردد تقریباسارے پنجاب کے استاد صدیث ہیں۔ کوئی شریا قصبہ ابیا نہیں جس میں آپ کے شاگر دنہ ہوں۔ آپ موضع کرولی مخصیل پنڈ داد نخال ضلع جملم کے اعوان خاندان کے روشن چراغ ہیں۔ آپ کی دلادت کے ۲ او

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

میں ہوئی ہے۔

حصول تعلیم : سات سال کی عمر میں آپ کو تعلیم حاصل کرنے کے لئے مجد میں بھایا گیا۔ گر 9 سال کی عمر میں نزول الماء کے عارضہ سے آپ آنکھول سے بالکل معذور ہوگئے۔ اس حالت میں مخصیل علم کے لئے مختلف بلاد کا سفر کرتے رہے۔ سجرات کا محصیاواڑ ہمبئی ریاست بھویال کے سفر کے بعد آخر کار آپ د بلی میں حضرت میال صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دیگر علوم کے ساتھ علم حدیث کو پایہ ہمکیل تک پہنچایا۔

آپ کا حافظ نمایت قوی تھا- اس کے متعلق مجھے چیم دید حالات اور حافظ صاحب موصوف کے بیان فرمائے ہوئے بہت سے واقعات معلوم ہیں مگر بخوف طوالت اس مخضر ترجمہ میں ان کوبیان نہیں کر سکتا-

آپ کو علم حدیث کے ساتھ ایک نادر عشق تھا- چنانچہ تدریس کے وقت جو کیفیت آپ پر طاری ہوتی تھی اس کا اثر اہل ذوق طلبہ پر بھی پڑتا تھا-اس کے بھی بہت ہے واقعات ہیں-

آپ فرماتے تھے کہ میری عمر ہیں برس کی تھی جب جناب عبداللہ صاحب غزنوی نے مجھے امر تسر میں درس حدیث کی مسند پر بٹھایا- چنانچہ کچھ عرصہ تک میں امر تسر میں درس حدیث دیتارہا۔اس کے بعدوزیر آباد آیا۔ابتداء میں یمال بعض لوگوں نے شدت سے میری مخالفت کی - چنانچہ بعض او قات مجھے گھڑی کی طرح باندھ کر باہر کھیتوں میں بچینک دیا جاتا۔ میں بھر شہر میں آجاتا۔ یمال تک کہ رفتہ رفتہ اللہ تعالیٰ نے اکثر لوگوں کو میر اعقیدت مند بنادیا۔

<u>صورت وسیرت:</u> آپ کے چرہ پروجاہت اور ہیبت نمایال بھی۔ کیم جسیم اور صاحب قوت تھے۔ آپ کی آواز بلند۔ مزاج ہمادہ اور صاحب قناعت بزرگ تھے۔ لباس اور خوراک جیسی میسر آئی بین لی اور کھالی۔ طبیعت میس تکلف ہر گزشیس تھا۔ اپنی حاجت سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کے سامنے بیان شیس کرتے تھے۔ آپ نے مجھ عاجز سے ذکر کیا کہ ایک دفعہ موسم سرمامیں میرے پاس کوئی گرم کپڑا موجود نہیں تھا۔ میں معجد میں میشا بغلوں میں ہاتھ دبائے سردی کی شدت سے تشخر رہا تھااور تہجد کے وقت یاد خدامیں مشغول تھا کہ اس وقت کسی نا معلوم شخص نے پشینہ کا ایک کا بلی دھسہ مجھ پر ڈال دیا جس سے میر ابدن گرم ہو گیا۔

وہ دھسہ مدت تک آپ کے پاس دیکھاجا تار ہا۔ لیکن اوڑھانے والے کا پتہ نہ لگ کا۔

انسانوں کے علاوہ جنات نے بھی آپ سے علم حدیث حاصل کیا-اس امر کے بھی گئاوا قعات آپ نے خود مجھے سے ذکر فرمائے-

آپ اینے شاگر دول پر خصوصی نظر الفت رکھتے اور ان کی دلداری میں ہر طرح سعی فرماتے - مولانا ثناء اللہ صاحب فاصل امر تسری مرحوم اور اس عاجز پر خصوصی نظر عنایت تھی۔اس بات کی شمادت آپ کاہر شاگر ددے سکتاہے۔

آپ کی تدریس مدیث کاشرہ اس قدر بلند ہواکہ آپ کے پاس علم مدیث کی تخصیل و سیمیل کے لئے ایسے ایسے علاء بھی آتے رہے جود یگر فنون میں کامل ممارت رکھتے تھے۔

آپ کی بے تعصبی: آپ ایمکہ دین کا بہت ادب کرتے تھے۔ چنانچہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص ایک دین اور خصوصاً امام ابو حنفیدؓ کی بے ادبی کر تا ہے۔اس کا خاتمہ اچھا نہیں ہو تا۔ بعض متشد دلوگ آپ سے حدیث پڑھنے آتے گریہ شرط کر لیتے کہ حدیث تو آپ سے پڑھیں گے لیکن نماز آپ کے پیچھے ادا نہیں کریں گے۔ آپ اس شرط کو بحوثی منظور فرمالیا کرتے۔

بعض عقیدت مند مقتدی اس پر سوال کرتے کہ آپ ایسے لوگوں کو کیوں پڑھاتے ہیں جو نماز میں آپ کی اقتداپند نہیں کرتے ؟اس کے جواب میں آپ فرماتے کہ بھائی ہے ان کی نگاہ انتخاب ہے۔انہوں نے مجھے جس قابل پایاس کا فائدہ اٹھانا چاہا۔ اگر ان کی قسمت میں سعادت لکھی ہے تواللہ تعالی ان کو اجاع سنت کی راہ دکھادے گا۔ چنانچہ بسااو قات ایساہو تا کہ تھوڑے ہی عرصہ کے بعد ایسے منشد د شاگر درورو کر آپ کے یاؤں پر گریزتے اورا نی خطائمیں معاف کراتے -

وعظ و تذکیر کے بیان میں اس قدر زور تھا یمی معلوم ہو تا کہ علم حدیث کادریا ہمہ ر ہاہے -حاضرین پراس کا خاص اثر ہو تا تھا-

سنمس العلماء مولانا میرحسن صاحب سالکوئی (جو میرے اور ڈاکٹر سر محمد اقبال مرحوم کے بھی استادیتھے) کو جناب حافظ صاحب مرحوم سے کمال عقیدت تھی۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ حافظ صاحب میں ایک خاص کمال ہے کہ مسائل میں آپ متشد داور تنگ ظرف نہیں میں اور اگر سوال جواب کے سلسلہ میں اپنی بات سے رجوع بھی کرنا بڑے تو پچکھاتے نہیں۔

آپ کے حلقہ درس کی وسعت: آپ کے شاگر و نہ صرف پنجاب بلکہ ہندوستان و پاکستان کے اکثر شہروں اور دیمات میں پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ مدراس و بلی کلکتہ 'رگون اور دوسرے مشہور شہروں میں آپ کے بہت سے شاگردوں سے میری ملا قاتیں ہوئیں جن میں سے بعض میرے زمانہ تعلیم سے پیشتر آپ سے علم صدیث کی شخیل کر پچلے تھے۔ سید ابوالحن صاحب "بتی صحیح مسلم میں میرے ہم درس تھے۔علاقہ نجد کے ایک شاگردکی شد آپ کے تھم سے میں نے خود لکھی اور اس فیرے کم سے میں نے خود لکھی اور اس فیر کی مہر لگائی۔

مرض الموت مرض الموت میں آپ نے مجھے اور میرے عم زاد بھائی مولوی احمد دین صاحب بیا لکو ٹی کو بلایا اور کہا کہ میر اکتب خانداس محبر میں تدریس حدیث میں استعال کیا جائے۔ یہ وقف ہے۔ میری اولاد میں سے کسی کو اس کی ملکیت کا حق نہ ہوگا۔ اگر یہاں درس قائم نہ رہے تو یہ کتب خانہ دبلی میں اہل حدیث کا نفرنس کی تحویل میں دے دیا جائے۔

اس کے بعد آپ نے گھر سے مکمل کی ایک پرانی دستار منگوا کر فرمایا کہ میاں صاحب مرحوم نے مجھے یہ عنایت فرمائی تھی اس کو میر ہے کفن میں استعمال کرنا- آپ ن الله و انا اليه راجعون- في انا لله و انا اليه راجعون-

مسلمانان وزیر آباد کے علاوہ لا مور' لا کل پور'سیالکوٹ' جہلم اور دیگر کئی شرول سے شاگر داور ہزار ہاارادت مندوزیر آباد بنچ -اور بلا تفریق ندہب نماز جنازہ میں شریک ہوئے - نماز جنازہ میرے دوسرے استاد اور آپ کے سم ھی مولانا ابو عبداللہ عبیداللہ علام حسن صاحب سیالکوٹی نے پڑھائی - جو لوگ نماز جنازہ میں شریک نہ ہو سکے - وہ جو قد درجوق آتے گئے اور جنازہ پڑھتے رہے - چنانچہ بارہ دفعہ نماز اداکی گئی - مولانا ثناء اللہ صاحب مرحوم نے اس روز فرمایا کہ آج اس زمانہ کا امام بخاری فوت ہو گیا ہے - اللہ صاحب مرحوم نے اس روز فرمایا کہ آج اس زمانہ کا امام بخاری فوت ہو گیا ہے - اور گزر چکا ہے کہ آپ کی وفات رمضان شریف میں ہوئی - گری کا موسم تھا - اور گزر چکا ہے کہ آپ کی وفات رمضان شریف میں ہوئی - گری کا موسم تھا - جب تک نماز جنازہ ہوتی ربی ابر حمت نے سابیہ کرر کھا تھا -اللہم اغفر له و ارحمه و

حافظ صاحب مرحوم کی اولاد: حافظ صاحب مرحوم کے پانچ فرزند عبد الجبار' عبد الستار 'محرحسین' عبد الرشید' عبد الباسط اور تین لڑکیاں تھیں۔ عبد الرجار 'عبد الستار اور محمد حسین فوت ہو چکے ہیں۔ عبد الرشید اور عبد الباسط اللہ تعالیٰ کے فضل سے زندہ ہیں۔ عبد البطیف نے وکالت پاس کرنے کے بعد کچھ دیر ہیں۔ عبد البطیف نے وکالت پاس کرنے کے بعد کچھ دیر پریکش کی اب وہ کراچی میں ہیں۔ عبد الباسط راولینڈی میں اور عبد الرشید پشاور میں ہیں۔

شخیاحضر ت الاستاد مولاناابو عبدالله عبیدالله غلام حسن سیالکوٹی رحمته الله علیه

الأوت

ارفع درجاته_

ت معلوم نہیں ہو سکی- غالبًا حافظ عبد المنان صاحبؓ کے ہم عمر تھے۔ وفات: ۱۸ جنوری ۱۹۱۸ء

۔۔ آپ شخ فاروتی ہیں۔ آپ کے آباؤ اجداد مدت سے موضع ساہو والد ضلع سالکوٹ میں مقیم تھے۔ آبائی پیشہ طبابت وخوشی نویسی تھا۔ چھوٹی عمر میں شر سالکوٹ میں مولانا غلام مرتضٰی صاحب کے حلقہ در س میں شامل ہوئے۔ جن کا حلقہ درس شہر سیالکوٹاور دیگر متصلہ شہر وں میں مشہور تھا۔

آپ کی طبیعت نهایت ذکی اور حافظ نهایت قوی تھا۔ تھوڑی ہی مدت میں نصاب تعلیم ختم کر کے اپنے استاز معظم کی وفات کے مسند درس پر جلوہ افروز ہوئے۔ علم حدیث کی سند آپ نے کتابتاً حضرت نواب صدیق حسن خال صاحب بھوپائی سے حاصل کی۔

طبیعت نمایت بردباراور بانداق تھی۔جو شخص آپ کی زیارت کی سعادت حاصل کر تااور ایک نماز بھی آپ کے ساتھ پڑھ لیتا مد توں اس سے لطف اندوز رہتا۔ کہ کاش پھر بھی یہ سعادت حاصل ہو۔ حافظ کی قوت ایس تھی کہ جس کتاب کا بھی کوئی صفحہ ایک دفعہ دیکھا ہے عمر بھی اس کودیکھنے کی ضرورت ند پڑتی۔ یہ عاجزا پی ابتدائی عمر بیں مولانا صاحب کی خدمت بیں حاضر ہوا۔اور اخیر یوم وفات تک آپ کی خدمت بیں رہا۔احت عرصہ بیس میں نے آپ کو کسی کتاب کا مطالعہ کرتے نہیں دیکھا۔ ہر دم تسبیح ہاتھ میں لے کر ذکر اللی بیں مشغول رہتے۔ گویا آپ حدیث لایز ال لسانك رطبا من ذکر اللہ (حصن حسین) کی زندہ تصویر تھے۔

طلبہ کے سبق کے وقت کتاب سامنے نہیں رکھتے تھے۔البتہ صبح کی نماذ کے بعد درس قر آن کے وقت تغییر جامع البیان سامنے رکھتے اور بڑے بڑے مشکل مسائل سادہ الفاظ میں سمجھادیتے۔ آپ کے طریقہ تعلیم اور حلقہ درس کی شہرت عام تھی۔ آپ کے شاگر ددور دراز تک پھیلے ہوئے تھے۔جن میں ہے اب عاجز کی طری خال خال ماتی ہوں گے۔

بعض بنشد دلوگ بھی آپ کی خدمت میں آتے اور باوجود آپ ہے علم حاصل کرنے کے نماز میں آپ کے شریک نہ ہوتے تھے۔ مگر مولاناان سے پچھ تعرض نہ کرتے۔ لیکن پچھ مدت کے بعدان پر ایبارنگ چڑھتا۔ کہ وہ سنت کے پورے تابعدار ہو جاتے۔ سئس العلماء مولانا میر حسن صاحب مرحوم جن کا ذکر خیر حافظ عبدالمنان صاحب مرحوم کے ذکر میں آچکا ہے-وہ مولاناصاحب کے پڑوس میں رہتے تھے-ان کو حصرت مولانا ہے کمال عقیدت تھی-اور عام طور پر نمازیں بھی آپ کے ساتھ بڑھتے تھے-

آپ خوش طبع اور بے تعصب ہے - اتباع سنت میں آپ کا عمل نمایت بختہ تھا ۔
تمام بزرگان دین کا نمایت ادب کرتے تھے - اور اختلافی مسائل میں یا تو صورت جامعہ
پر عمل کرتے - یااس صورت پر جو اقرب الی السنہ ہو - اور معرکتہ الار الختلافی مسائل
میں جن میں نص صر تک سے فیصلہ نہ ہو سکتا ہوا پی طرف سے اجتناد کرنے سے بہت
گریز کرتے تھے - اور اپنی رائے محفوظ رکھتے ہوئے مسائل کے سامنے اختلاف ائمہ
بیان کر کے ہر ایک کی دلیل بیان کر دیتے اور اس کو انہی کے ذمہ پر چھوڑ دیتے 'اور
فرماتے کہ اپنی طرف سے قول پیدا کر کے ذمہ داری کا بوجھ اٹھانے کی نسبت ایمہ کا
قول ذکر کر دینے میں اپنی سکدو شی ہے اور بس ا

فتوی میں حق موئی یہاں تک مسلم تھی۔ کہ دیگر فرقوں کے لوگ بھی اپنے علاء کی نسبت مولانا صاحب کی طرف زیادہ رجوع کرتے۔ اور آپ کا طریق تفہیم اس قدر موثر تھا۔ کہ شدید مخالف لوگ بھی آپ کی مجلس سے معتقد ہو کر اٹھتے۔ دوسر سے فرقول کے لوگوں کی زبان پر عام طور پر مشہور تھا۔ اگر مولانا صاحب اس درجہ کے متقی نہ ہوتے توائل حدیث کا نہ ہب سیالکوٹ میں اتنی جلدی نہ پھیلتا۔

<u>تصانیف:</u> آپ نے اپنی ابتدائی عمر میں چندر سائل ضرور تا تصنیف کئے جوانداز بیان سے از بس مفید ہیں -اور وہ ہیں :-

(۱۲) کتاب الصلوة : جوسادہ طور پر سنت کے مطابق نماز کی تعلیم کے متعلق ہے۔اس کے حاشیہ پر ایک رسالہ نابالغ حافظ قر آن کی اقتدامیں نماز تراوی کے جواز میں لکھا

ل این استاد مرحوم کی اقتدایش اس عاجز کا بھی میں مسلک ہے۔

- عقا ئدوا عمال پر جواعتراض کئے ہیں-ان کاجواب دیا گیاہے-
 - (م) سنمس الفنحى : بعض معتر ضين كے اعتر اضات كے جواب ميں ہے-
- (۵) مصاب ٹا قب : تقویۃ الا یمان کی بعض عبار توں پر جواعتراض کے لئے ہیں ان
 - کے جواب میں ہے یہ سب کتابیں ار دومیں ہیں-
- (٢) القول التصيح: اس كتاب مين امام كے يحصي سوره فاتحد پر هنا عابت كيا كيا ہے بيد عربی زبان میں ہے-حاشیہ پراس کاار دوتر جمہ بھی درج ہے-

امام کے بیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے یانہ پڑھنے کے متعلق اہل حدیث اور احناف کی طرف ہے بہت سی کتابیں لکھیں گئی ہیں۔ طرفین کی جو کتابیں دیکھنے میں آئی ہیں میرے نا قص علم میں ان سب میں حضرت مولانا ممدوح کی کتاب القول القصیح سب سے زیادہ ناقع اور مفید ہے۔

 (2) انیس الغریب : غیر مطبوعه - کس کامسوده مولاناصاحب نے مجھے عنایت فرمایا تھا-اس میں خطبہ جمعہ کاجواز غیر عربی زبان میں ثابت کیا گیاہے-انشاءاللہ اس کو چھپوا كرشائع كردياجائے گا-

آپ پر ذوق تصوف غالب تھا- آپ کے چرہ مبارک کا آنا جلال تھا- کہ اہل ٹروت بلکہ حاکم تک آپ کواپی مجلسوں میں سیں بلاسکتے تھے۔ بلکہ آپ کی مجلس میں خود ماضر ہونے کو سعادت جانتے تھے-

و فات : جعرات اور جمعه کی در میانی رات- بوقت عشاء بتاریخ ۱۸جنوری _1914ء کوداعی اجل ہوئے۔اناللہ وانالیہ راجعون۔

آپ کا جنازہ مولانا عبدالحکیم صاحب سیالکوئی مرحوم کے مقربہ کے قریب کھلے میدان میں ہوا۔ جس میں بکٹر ت ہجوم تھا۔ تمام فر قول کے لوگ بلاا متیاز شامل تھے۔ آپ کے دو صاحبزادے مولوی عبداللہ و عبدالواحد اور ایک بیٹی اللہ تعالیٰ کے

فضل ہے زندہ سلامت ہیں۔

اول الذكر بوسف ماسر اور عبد الواحد كلرك آف كورث كے عمدہ سے ريٹائر ہو چكے ہیں- اور آپ كى صاحبرادى ڈاكٹر شاہ نواز صاحب بالقابہ ميڈيكل آفيسر رياست حيدر آباددكن كے گھرييں آبادہے-

اللهم اغفرله و ارحمه و ارفع درجته في اعلى عليين_

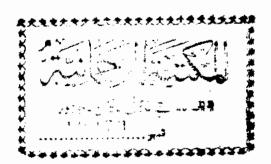
شير پنجاب حضرت مولانا ابوالو فا ثناء الله صاحب امرتسريّ

ولادت جون ۱۸۲۸ء و فات مارج ۱۹۳۸ء و مولانا کا تبحر علمی اور قادر کلائی
مسلم کل ہے اس لئے محتاج بیان نہیں۔ آپ نے ابتدائی تعلیم مولانا ابو عبیدا تر الله
مساحب امر تسری اور مولانا غلام علی صاحب قصوری سے حاصل کی۔ بعد از ال حافظ
عبد المینان صاحب سے حدیث پڑھی۔ فقہ اور دیگر علوم کی سخیل کے لئے ویوبند
تشریف لے گئے۔ اس کے بعد میال نذیر حبین صاحب سے حدیث کی شد حاصل کی۔
مولانا کی مفصل سوانح عمری عزیزم مولوی عبد المجید نے ایک صخیم کتاب
"سیر یہ ثنائی" کے نام سے تصنیف کی ہے۔ جس نے مجھے ان کے حالات تکھنے سے
مودہ مجھے دکھا لینے تو میں ان کو مولانا مرحوم کی زندگی کے متعلق بہت می الی باتیں
مسودہ مجھے دکھا لینے تو میں ان کو مولانا مرحوم کی زندگی کے متعلق بہت می الی باتیں
الملاکر اتا۔ جو کسی اور شخص کو معلوم نہیں۔ لیکن پھر بھی مولانا کی علمی قابلیت اور دینی
خدبات۔ تصانیف و مناظر ات اور ظر افت طبع حاضر جوابی کے دلچسپ واقعات اور
غزنوی خداندن سے آپ کی نزاع کے تفصیلی حالات بہت زیادہ اس کتاب میں درج

پاک وہند کی تقسیم کے بعد ۱۱ اگست کے 190ء کو مولانا مدوح مع اہل و عیال لا ہور چلے آئے وہاں سے آگر کچھ دن گوجرانوالہ میں مقیم رہے۔ چونکہ آپ کو اپنے امر تسر والے پریس کے عوض سرگودھامیں پریس الاث ہواتھا۔اس لئے آپ وہاں چلے گئے۔ جمال آپ مرض فالح کے سب مارچ ۱۹۴۸ء میں فوت ہو گئے۔انا للہ و انا

اليه راجعون-

مولانامرحوم کی اولاد: مولانامر حوم کافرزندابور ضاعطاء الله فسادات کے زمانہ میں امرتسر میں ہی شہید ہو گیا تھا-ان کے چار لڑکے رضاالله ' ذکاء الله ' بہاء الله اور ضیاء الله بیں تینول بڑے دنیوی کاروبار کرتے ہیں-چوتھازیر تعلیم ہے-



کوئی جزئی فقہ کی جزئیات سے حدیث کی مخالفت ہوتی - تو اسے چھوڑ دیتے اور فرما دیتے - تو اسے چھوڑ دیتے اور فرما دیتے - تعجب ہے - صحیح حدیث جو چند واسطوں سے رسول اللہ عظیمہ تک پہنچ جاتی ہے ترک کی جادے اور اس کے خلاف فقہ کا قول جس کے نقل کرنے والے مفتی اور قاضی ہیں ۔ وہ بھی معلوم نہیں کہ کس واسطے سے ان کے پاس پہنچا ہے عمل کیا جادے - بین نیچہ آپ نے تشہد میں رفع سبابہ -رکوع ہے پہلے اور بعد میں رفع یدین - آمین - بالحمر - خاتی خاتی مام پرعمل کرنا شروع کر دیا - اور نماز بھی اول وقت خشوع خضوع سے پر ہے ا

توحید و سنت کی تبلیغ - شرک و بدعت کی تردید - لوگوں کی مخالفت اور جلا وطنی : آپ نے توحید و سنت کی تبلیغ اور شرک و بدعت کی تردید شروع کردی - علاقه کے عالم اور عوام آپ کے عالم اور عوام آپ کی مخالف ہو گئے - امیر کابل دوست محمد خال سے آپ کی شکایتیں کیس - آپ کی مخالفت میں نمایاں حصہ لینے والے خان طادرانی - ملا مشکی ارنڈی اور طانصر الله لوبانی تنے - امیر کابل نے ان لوگوں کے خوش کرنے کے لئے آپ کو وطن سے نکال دیا-

غزنی ہے رخصت ہو کر آپ سوات بنیر پنچے - وہاں ہے کو تھ - پھر ہزارہ - پنجاب اور وہاں ہے د ہلی تشریف لے گئے - یہاں آپ نے سید نذیر حسین صاحب محدث دہلویؒ ہے حدیث کی سند حاصل کی - انہی دنوں ہے ۱۸۵ء بمطابق ۱۹ رمضان المبارک ۲۲ یا ہے کو آزادی کی جدو جمد جے غدر کے نام ہے موسوم کیا جاتا ہے شروع ہوگئی - و بنی سے سند حاصل کر کے آپ پنجاب تشریف لائے - یہاں پچھ عرصہ قیام کے بعد براستہ ڈیرہ اسما عیل خان وطن واپس چلے گئے - یہ امید لے کر کہ شاید امیر کابل کے اخراج کا خیال بدل گیا ہو - ایک ماہ کے قیام کے بعد یکا کیک امیر کابل کے سوار آپ کے اخراج کے بوانہ لے کر کہ شاید امیر کابل کے بوانہ ہو گئے - امیر نے وہاں بھی کے بوانہ سے کر کہ شاید وہاں بھی میں چلے گئے - امیر نے وہاں بھی آپ کو رہے نہ دیا - اور معہ اہل و عیال یا عتان کے پہاڑوں میں نکال دیا - آپ نے اس علاقہ میں سکونت اختیار کر کے توحید و سنت کی تبلیغ شروع کر دی - ناوہ کے علماء کو جب علاقہ میں سکونت اختیار کر کے توحید و سنت کی تبلیغ شروع کر دی - ناوہ کے علماء کو جب

محکم دلائل و برابین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

پیۃ چا!- توایک لشکر جرار ہے آپ پر چڑھائی کر دی۔ آپ کاگھر جلادیا-اور آپ کے چند معتقدوں کو زخمی کر گئے - آپ کووہاں ہے بھی نکلنا پڑا-اہل وعیال سمیت پہاڑوں میں جَّلہ جُلہ پھرتے رہے - جس جَّلہ آپ جاتے - مخالف علماء وہاں سے آپ کو اُکلوادیتے -آپ کو کمیس بھی سکون حاصل نہ :وا-امیر دوست محد خان فوت :و گیا-اوراس کا بیٹا شیرِ علی خان تخت نشین ہوا- مولانا عبداللہ ؒنے خیال کیا- کہ شاید حالات ہر سکون ہو گئے ہوں پھرو طن چلے گئے ملاء نےاس کے پاس بھی شکایت کر دی۔اس نے آپ کو حکم دیا کہ ہماری ولایت ہے باہر ہو جاؤ- آپ جیران ہوئے کہ اب کس طرف جاؤں - اتفاق ے۔اس وقت کابل میں بغاوت ہو گئی۔اور شیرِ علی خان تخت چھوڑ کر ہرات جیاا گیا۔ پھر محمد افضل خان اور محمد اعظم خان کو سلطنت ملی - علاء سو نے موا! نا کے خلاف ان کو بھی اکسائے-محمد افضل خان نے مقر کے حاکم کے ذریعہ مولانا کو گر فتار کر لیالور آپ کو مع اسباب اور کتابوں کے سر دار محمد عمر خان پسر دوست محمد خان کے باس حاضر کیا- آپ کے فرز ندول میں ہے مولوی عبداللہ ' مولوی محمد اور مولوی عبدالبجارٌ صاحبان اس وفت آپ کے ہمراہ تھے- سر دار موصوف آپ کا نورانی چرہ دکھ کر نرم ہو گیاادب سے بولا- آپ کیول شیں اس طریقہ کو چھوڑ دیتے - جو کچھ وقت کے مولوی کرتے میں ان کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ آپ نے فرمایا-اللہ تعالی کا تھم ہے کہ کتاب و سنت کوجاری کمیاجادے -سردار پر آپ کی باتول کابہت اثر ہوا۔ چنانچہ اس نے امیر کابل کے نام خط لکھاکہ حسب الحکم آپ کے میں نے اس شخص کو گر فتار کیا۔ میں نے محسوس کیا ے کہ یہ شخص صالح اور فقیر ہے۔اور اسباب دنیا سے متنفر ہے جو پچھ تھم ہوار قام فرماویں -انہوں نے جواب میں لکھا کہ ان کو کابل پہنچاد و - سر دار نے ان کو ای وقت کابل کی طرف چند سواروں کے ہمراہ روانہ کر دیا۔

ملا مشکی اور ملائصر الله وغیرہ نے کابل کے پاس جاکر کہا- کہ امیر دوست محمد خان کے وقت میں ہم اس شخص کا کفر ٹابت کر چکے ہیں-اب دوبارہ شخقیق کی حاجت نہیں-امیر کی مرضی سے سب نے متفق ہو کر درے مارنے اور گدھے پر سوار کر کے شہر میں .

محکم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

بھرانے کافتوی صادر کیا- چنانچہ آپ کواور آپ کے نتیوں بیٹوں کوشیر میں پھرایا گیا-اور درے مارینے شر وع کئے - جبوہ ظالم اس تشہیر اور زد و کوب سے فارغ ہوئے تو آپ کو بیٹوں سیت قیدخانہ میں ڈال دیا گیا-دوسال تک قیدر ہے-

جب امیر افضل خان مر گیا- تواس کے بعد امیر اعظم خان تخت پر بیٹیا-اس ظالم نے بھی خال ملااور خان عبدالرحمٰن کے بہمکانسے پر آپ کا بیٹاور کی طرف نکال دیا۔ آپ کے دوشاگر دیا سفر اور ملا مراد ہم سفر تھے۔ بیثاور پہنچ کر تھوڑی مدت بیمال تو قف فرمایا-اور بعد میں پنجاب کے شہر امر تسر میں مستقل قیام کیا-اور سیس پر تازیست کتاب و سنت کی تبلیغ فرمائے رہے -اور آپ ماہ ربیج الاول <u>۲۹۸ ا</u>ھ کور حلت فرماگئے -انا للّٰدواناالیہ راجعون- آپ کامر قد شرامر تسر میں دروازہ سلطان ونڈ کے باہر عبدالصمد کاشمیری کے تالاب کے کنارے پر ہے-

آپ کی اولاد: آپ کی اولاد ۲ اصاحبزادے اور ۵ اصاحبزادیاں ہیں- صاحبزادوں کے نام حسب ذمل ہیں- مولانا عبداللَّدُّ- مولانا محدّ - مولانا احدّ - مولانا عبدالجارّ -مولانا عبدالواحدٌ- مولانا عبدالرحمالٌ- مولانا عبدالستارٌ ، مولانا عبدالقيومٌ ، مولانا عبدالعزیرؓ' مولانا عبدالحیُ- مولانا عبدالقدوس- مولانا عبدالر خیم یه سب کے سب

مولانا عبداللَّهُ بن عبداللهُ: (امام اول) آب كي اولاد مين سے حافظ عبدالله اسلامیہ کالجے پشاور میں پروفیسر ہیں اوران کے لڑ کے احمہ غزنوی ہیں جو آجکل حیدر آباد سندھ میں سیشن جج ہیں۔

مولانا محمَّرٌ بن عبدالثُّدُّ : ان كي اولاد بين - مولانا عبدالاول اور مولانا عبدالغفور ہیں۔ موخر الذکرنے غزنوی حمائل شائع کی۔

مولانااحيِّه : كي اولاد حكيم عبدالشافي اور مولانا عبدالوارث مين –

مولانا عبدالجبارٌ : (امام ثانی) آپ کے صاحبزادے- مولانا احمد علی- مولانا د اوُد - حافظ سليمان - مولا ناعبدالغفار اور حافظ عبدالستار ہیں- مولاناداؤد غرنوی: محتاج تعارف نمیں آج کل پنجاب اسملی کے ممبر میں اور الن کے دو صاحبزادے عمر فاروق اور ابو بکر ہیں - اول الذکر نمایت نیک اور صالح نوجوان بیں - آج سے کچھ عرصہ قبل شاہ اساعیل شہید کی جماعت مجاہدین چمر قنڈ میں شامل تھے - اور انگریزوں کے خلاف کئی معرکوں میں شریک جہاد ہوئے - ناشر بھی الن دنوں چمر قنڈ میں موجود تھا - مئو خرالذکر ابو بکر غرنوی آج کل اسلامیہ کا کچ لا ہور میں پروفیسر میں -

مولانا عبدالواحد : (امام خالف) آپ کے صاحبزادے مولانا اساعیل - مولانا عبدالحمید ، مولانا عبدالحمید ، مولانا براہیم ، مولاناولی ہیں - مولانا ساعیل غزنوی حاجیوں کی خدمت میں نمایاں حصہ لیتے ہیں - اس منصب پر آپ مدت سے مقرر ہیں - جب آپ مولانا عبدالواحد کے ساتھ مؤتمر عالم اسلامی کے اجلاس منعقدہ 1971ء مکہ معظمہ تشریف کئے تھے تو سلطان نجد و حجاز نے آپ کو حجاج کی خدمت کے لئے مقرر کر دیا مولانا اساعیل کے صاحبزادے یہ ہیں - خالد ، (ڈاکٹر) طارق ، قاسم ، عبدالواحد ، ابراہیم ، احمد ، محمود ، حسن -

مولانا عبدالله غزنوی :- کے چار صاحبزادے لاولد تھے مولانا عبدالر صان ' مولانا عبدالتار 'مولانا عبدالحی' مولانا عبدالقدوس-

مولانا عبد العزيرٌ بن عبد الله : كے لڑكے عبد الاعلى بين-

مولانا عبدالرحيم : كے صاحبزادے مولانا يجيٰ- مولانا عيسى- حافظ ذكريامولانا موئی- مولانا احمداور نوح ہیں- مولانا عبدالرحیم موصوف اور مولانا عبدالواحد مولانا موئی- مولانا حمداور نوح ہیں- مولانا عبدالرحیم موصوف اور مولانا عبدالواحد صاحب تجارت کے سلسلہ میں عرب کے علاقہ نجد ریاض میں گئے- دونوں حضر ات
سے سلطان ابن سعود والئی نجدو حجاز کے والد بزرگوار سلطان عبدالرحمٰن نے کہا- کہ آپ
ہمارے ہاں درس و تدریس کا سلسلہ شروع کریں- چنانچہ پانچ سال تک سلطان
موصوف کے خاندان کو علم دین پڑھایا-اور دیگر اہل نجد بھی آپ کے علم سے فیضیاب
ہوئے رحمہم اللہ علیم اجمعین-

محكم دلائل و براہین سے مزین، متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مكتبہ

مولاناغلام رسول (عبدالله) سكنه قلعه ميهال سنگه گوجرانواله

آپ کی ولادت ۲۸ تاہ ہیں ہوئی۔ آپ نے حدیث سید نذیر حسین محدث د ہلویؓ ہے پیڑھی- مولانا عبداللہ غزنویؓ آپ کے ہم سبق تھے وعظ ونصیحت کا شوق آپ کوابتدای ہے تھا-وعظ اس قدر موثر تھا- کہ اکثر غیر مسلم بن کر مسلمان ہو گئے۔ دبلی میں آپ کے وعظ کا چرچا بہت ہوا۔ ان دنوں کے ۱۸۵۵ء کا واقعہ رونما ہوا۔ انگریزوں نے موحدین کواس کا مور دالزام ٹھمرایا جس کے متعلق شبہ ہو تا کہ یہ وہائی ہے دھر لیاجاتا- کسی نے شکایت کر دی کہ غدر میں مولانا غلام رسول دہانی کے وعظول کو بھی دخل ہے۔ آپ کی گر فتار ی کاخطرہ ہو گیا۔وطن واپس آگئے۔اور وہاں گر فتار ہو کر منگمری کی عدالت میں لا ہور پیش کئے گئے - لوگوں میں مشہور ہو گیا کہ مولوی صاحب کو بھانسی کا تھم ہو گا- ہزاروں آدمی جمع ہو گئے ۔ منظمری نے معلوم کیا- یہ کیوں آئے ہیں۔ جواب ملا کہ بیہ شخص پنجاب بھر کا استاد اور پیر ہے۔ یہ لوگ اس لئے جمع ہوئے میں- کہ اگر ہمارے پیراستاد کو پھانسی کا تھکم ہوا- نو ہم ختم ہو جائیں گے ہمارا ز ندہ رہنا فضول ہے یہ من کر منتظم ی کوا پناارادہ بدلنا بڑا۔ اور موا! نا بھانسی ہے نچ گئے۔ کیکن کچھ عرصہ کے لئے نظر بند کر دئے گئے -رہائی کے بعد آپ نے درس تدریس کا سلسله تازيت جاري ركها-اور كتاب وسنت كوزنده كيا- ٢٨٩ ه كوج يه فارغ بوكر اِ119ھ میں وفات یائی-اناللہ داناالیہ راجعون- آپ کے صاحبزادے مولاناعبدالقادرٌ اور مولانا عبدالعزیزٌ بھی دین کی خدمت کرتے رہے۔ مولانا عبدالقادر کی اولاد – مولوی عبدالمالك- مولوي عبدالرشيد- مولوي محمه صادق - مولوي عبدالوكيل بين -اورمولوي عبدالعزيزٌ كي اولاد مولوي عبدالواحد – محمد شفيع – محمد اشرف اور عبدالرحمُن مبس-

مولاً ناحافظ محرِّبن بارك اللهُ لكھوكے

سی کتاب کی تصانیف اور خاندان کی برکت سے کتاب و سنت کی اشاعت کو جو فائدہ پہنچاہے وہ پوشیدہ نہیں-ان کے ذکر کے لئےا یک مستقل کتاب کی ضرورت ہے-

Www.KitaboSobrest.com

ماكالبرين كروع كالعمال



منام فسرین کام کاس بات پراتفاق ہے کفر آن کوسلف سالیمین کے نداز میں جھانے والی تفسیر اوس کے

ایک عمر الشان خوشخبری مولانا محرور وروز الشان خوشخبری مولانا محرور وروز الشی الشان خوشخبری مولانا محروث می می لاجواب تشریح می الدار المورد الشاری می می لاجواب تشریح می الدار الشریک



AL STEER

AREA STORES